

AN EDITION OF PART I OF
MA'ĀNI AL-QUR'ĀN WA I-RĀBUH
BY IBRĀHĪM B. AL-SARĪY AL-ZAJJĀJ

by

Abdel-Galil Jalabi

Thesis presented for the Degree of Doctor of Philosophy
in the University of London
School of Oriental and African Studies

May 1971



ProQuest Number: 10752618

All rights reserved

INFORMATION TO ALL USERS

The quality of this reproduction is dependent upon the quality of the copy submitted.

In the unlikely event that the author did not send a complete manuscript and there are missing pages, these will be noted. Also, if material had to be removed, a note will indicate the deletion.



ProQuest 10752618

Published by ProQuest LLC (2018). Copyright of the Dissertation is held by the Author.

All rights reserved.

This work is protected against unauthorized copying under Title 17, United States Code
Microform Edition © ProQuest LLC.

ProQuest LLC.
789 East Eisenhower Parkway
P.O. Box 1346
Ann Arbor, MI 48106 – 1346

Abstract

In this work I have attempted to reproduce the text of Ma'ani al-Qur'ān in the form dictated by the author, or as near as it is possible to be at this remove. I compared the various copies extant and have isolated the copy 'B' as being the most close to the original. But even this copy is not infallible and where there was a doubt as to its correctness I have utilised the more convincing expression from another copy. In all cases, however, I have referred to the other copies in the footnotes.

As to the poetry used by al-Zajjāj to illustrate his explanations, I have traced the authorship of every verse possible. Some verses could not be traced, though very few, but their anonymity does not affect the main thesis; and it may be mentioned that the book of Sībawayh contains one hundred verses the authors of which are not known.

I have provided brief biographies of the poets, grammarians and other persons mentioned. Some grammatical questions have been analysed in depth, others mentioned only briefly and yet others according to the methods of al-Zajjāj. In the latter case I have completed the explanation and corrected it according to the consensus of the majority of grammarians.

In the short introduction I have offered a short biography of al-Zajjāj, his life, education, his age and his books. His largest work Maʿāni al-Qurʾān being the subject of this present work, I have tried to throw a ray of light on it, explaining its value, its effect and its style and also displaying the criticism against it.

The part of the book which I have completed is enough, I think, to give a clear idea of the man and his unique position amongst the commentators on the Qurʾān.

AL-ZAJJĀJ

His life

Abū Ishāq b. al-Sarī b. Sahl al-Zajjāj was one of the well-known grammarians and philologists of the third and fourth centuries. He began his life as a glazier, hence the name al-Zajjāj, but his overwhelming desire was to study Arabic grammar and philology, so he directed his energy to those subjects. At first he became a pupil of Tha'alab¹ and when al-Mubarrad came to Baghdad he transferred his studies to him.² Perhaps the enmity which al-Zajjāj developed towards Tha'alab began with the transfer to al-Mubarrad.

Al-Mubarrad used to take fees from students and teach them according to the amount paid. As al-Zajjāj was so poor, in fact his wage was only 1½ dirhams a day, and sometimes less, he requested that he should be taught as much as those who paid the highest fee, even though he could pay only one dirham a day. In return for this favour he promised to pay

1. Yāqūt, vol. 19, p.117.

2. Ibid. Yāqūt related that initially al-Zajjāj went to al-Mubarrad with the intention of debating with him and thus exposing his defects, but the latter posed several questions that al-Zajjāj could not answer. When the dire results of his answers were pointed out to him, al-Zajjāj felt humbled and transferred his studies to al-Mubarrad.

See also Ṭabaqāt al-Nahwīyīn, p.118.

al-Mubarrad one dirham a day as long as both of them were alive.

Al-Mubarrad accepted and the bargain was fulfilled, al-Zajjāj giving him other assistance whenever he could. When al-Zajjāj became wealthy he continued to send the promised dirham and other gifts to al-Mubarrad.

Through his persistent study and high intelligence al-Zajjāj quickly satisfied his desire to acquire knowledge. His change of fortune began when some rich Arabs (Banū Mālīqa) needed a teacher for their children and asked al-Mubarrad to suggest one for them and he chose al-Zajjāj. They dwelt near al-Basra and from there al-Zajjāj sent his fees and gifts to his tutor. Soon he became well-to-do.

A few years later the Wazir Ubaidullāh b. al-Qāsim sought a teacher for his son al-Qāsim and al-Mubarrad told him that he knew no better tutor than al-Zajjāj, and the latter was given the post. Now he became an object of admiration and envy, but in fact he satisfied his student and was much appreciated by him.

Once al-Zajjāj asked his pupil al-Qāsim what he would do for him if he became Wazir, when he was asked what he would like al-Zajjāj replied, "I dream of having 20,000 dinars". Later when al-Qāsim succeeded his father as Wazir, even before al-Zajjāj could remind him, he appointed him as intermediary between himself and petitioners,

preparing the applications and charging the fees. Soon al-Zajjāj collected more than the promised sum of 20,000 dinars, but al-Qāsim ordered him to continue in the same fashion.

He died in the year 311 AH and when, on his death-bed, he was asked about his age he used his fingers to indicate that he had lived for seventy years.¹ This would mean that he was born in or about the year 241 AH.

His age

This period – the end of the third century AH and the beginning of the fourth – in which al-Zajjāj lived, was an extremely fertile one for the arts and sciences in all fields. It was rich in learned men whose legacy was destined to be the reference for centuries after them. They were active in collecting philological material and classifying the words, though for grammar most of its principles had already been formulated. The Book of Sibawayh was considered to be the peak of grammatical knowledge and many later scholars attempted to explain the poetry which he had used as evidence, including al-Zajjāj. Other grammarians WROTE COMMENTRIES on the complete book or at least parts of it.

1. Yāqūt, vol. I, p. 130.

Grammarians during the period of al-Zajjāj, however, did not construct any new principles of grammar, but extended those already existing and made further analysis through them. The most important thing to be borne in mind is that the two great schools of al-Basra and al-Kufa had converged to a great extent, as a result of which each gave credence to the other's principles. Thus there arose a new generation of grammarians in Baghdad accepting and absorbing both schools of thought.

This latter movement was due principally to the immigration into Kufa of al-Akhfash (Sa'īd b. Mas'adah) where he set up as a teacher and attracted a circle of prominent grammarians who wanted to learn from him. In essence this meant that he planted the seeds of Basran thought into the school of al-Kufa. In turn, however, al-Akhfash himself was affected in some measure by the school of al-Kufa and on many grammatical rules he adopted an intermediate position between the two schools.

The prominent grammarians of Kufa studied the Book of Sibawayh under al-Akhfash. One of these was al-Kisā'i, but as a well-known opponent of Sibawayh he made his study in secret and paid al-Akhfash fifty dinars.¹

1. Marātib al-Nahwayn, p.74; al-Sirāfi, p.51. Cf. with Yāqut vol.16, p.122 and Inbāh al-Ruwāh, vol.2, p.350, they both state that al-Kisā'i paid 70 dinars.

When Baghdad became the Abbasid capital and many grammarians from the two schools emigrated to it the two schools amalgamated and a wider approach was created. This is the reason why al-Zajjāj and his contemporary grammarians adopted principles which owed nothing directly to al-Basra or al-Kufa. Although al-Zajjāj was recommended by his teacher al-Mubarrad to ignore the book of the Kufan school, it seems as though he had read them thoroughly, probably after he completed his studies with the latter.

The Age of Debates

The age of al-Zajjāj was also the age of the debates. This was especially true among grammarians, there even being a special locale in Baghdad in which they exchanged views, asked questions and commented in general upon grammatical matters.¹ Rulers would request that learned men dispute before them, the aim being often not mere argument but the clarification of many pressing questions. Long before al-Zajjāj many celebrated debates had thus taken place. Al-Zajjāji, the student of al-Zajjāj, recorded several of them in his book Majālis al-ʿUlama,² the

1. Yaqut, vol. 19, p.122

2. Nahayat al-ʿArab, vol.1, p.29.

latter himself having participated in some similar debates. In one such, his opponent was Tha'lab, his former tutor. It was not a real debate as such, however, but a challenging question by al-Zajjāj directed specifically at Tha'lab, who in reply scorned him and proudly refused to be his opponent. Another debate concerned Tha'lab and al-Mubarrad,¹ and reflects the difference between their respective schools in the methods of parsing.

The debates between these two learned grammarians attracted so much attention, because they were the most learned exponents of that time. They competed for the highest grammatical positions in Baghdad, but their enmity was renowned.² Al-Mubarrad was a good speaker with a charming style and elegant expression and the desire to meet his opponent, but Tha'lab on the contrary shrank from any such confrontation.³ According to Tha'lab's narrative he himself triumphed over al-Mubarrad in one of their debates, stating that the latter was rendered speechless,⁴ but Yāqūt explained that the analysis of al-Mubarrad was completely correct; and it is apparent that it was so. Because of this state of affairs,

1. p.349. *Majalis al-Olamaa* & *Yaqut* v.5.p.111

2. See *al-Bughyah*, p.115; and *Yāqūt*, vol. 5, p.136, vol. 19, p.120.

3. *Duha al-Islam*, vol. 1, pp.1-332, and *Yāqūt*, vol. 19, p.118.

4. *Yāqūt*, vol. 1, pp.111-112.

sometime Tha'lab sent his students unannounced to question al-Mubarrad and they would regale him with the latter's answers. As was mentioned before, al-Zajjā'ī was one of those students who acted in this capacity. The populace of Baghdad enjoyed the debates between them, to such an extent that when they were together, though even by chance, they were goaded into a debate by their companions, even though these latter might not understand a word.¹

These debates sometimes degenerated into mere display of verbal agility designed expressly to display the cleverness of the debaters. At the same time they were breeding grounds of enmity, each proponent himself claiming victory, as al-Zajjā'ī said he did over Tha'lab,² and Tha'lab said likewise that he did over al-Mubarrad.³

Until this time the school of Basra still held the higher estimation, and was preferred by the students because it was the more ancient and also for the distinction of al-Mubarrad.

1. Yāqūt, vol. 5, p.137.

2. Ibid.

3. Ibid.

It was seen how al-Zajjāḥ transferred his study to the latter and even Tha'lab's own son-in-law took his writing materials and joined al-Mubarrad's circle.¹ On the other hand the Kufans were much more intimate with the governors, teaching their children more often than the Basrans,² thus claiming more official support.

Although these debates, were often far from a search, after the truth, they were very useful exercises and inspired the two sides to think, read, and pursue even more profound researches, though after al-Mubarrad and Tha'lab this activity declined.³ Although the new school of Baghdad rose into great prominence, it could still not overwhelm completely the two venerable older schools.

1. Yāqūt, vol. VI, pp.111-112.

2. Duḥā al-Islam, vol. 2, p.297.

3. Ibid., p.313.

Faṣīḥ Thaʿlab

As we have touched on the Faṣīḥ of Thaʿlab it would not come amiss to consider its influence in the field of Arabic philology. It is a small book and in it Thaʿlab demonstrates the correct use of special words which confused the students. He mentioned in the preface that some words were originally used in one way but had come to be used in more than one way, so he demonstrated the proper use. Other words were used in several ways, some more correct than others, so he showed the most desirable. Thus, even though the book is short, it is very important.

It was utilised by al-Harawī (Muh. b. ʿAlī, d.433 A.H.) in three separate works. One was a mere explanation, another extended the work, collating the words alphabetically, dividing the whole into chapters and giving a title to each; while in the third he summarised the whole work for young students.

ʿAbd al-Latīf al-Baghdādī (d.629), the celebrated grammarian, composed a small work, which he considered to be a supplement, saying that it should be added to al-Faṣīḥ, exactly as al-Ighfāl of Abū ʿAlī al-Fārisī which he composed to complete Maʿānī al-Qurʾān.

Al-Faṣīḥ and Faʿaltu wa afaʿaltu sometimes cover the same words because the former starts by explaining the verbs of the form faʿala and afaʿala in the same way as does al-Zajjāj. Al-Faṣīḥ, however, was a more worthwhile book than Faʿaltu wa afaʿaltu because it explained names with their different forms, in addition to which it was much more attractive in style.

Ma'āni al-Qur'ān

This may be the most important book of al-Zajjāj. Biographers put it either at the top of his list, or in the second place after Jāmi' al-Nuṭq, which was not available to the people as the Caliph Mu'tadid kept it in his own library. Further, its Qur'anic emphasis may be of greater interest.

The complete title of the book is Ma'āni al-Qur'ān wa l-rābuh meaning literally "Exegesis and grammatical analysis of the Qur'ān"; but in the preface al-Zajjāj writes, "This is a book of the parsing and exegesis of the Qur'ān", thus placing the emphasis primarily on the former. Again later on he states that, although this book is about the parsing of the Qur'ān, it also contains the meanings.² In fact, as a grammarian al-Zajjāj must have had interest in linguistic research.

He completed this book nearly ten years before his death, while at the height of his faculties, and he had then taken sixteen years in composing it.³ The book was dictated, as was the custom of the time, to

-
1. This book, which is a summary of al-Khalīl's Kitāb al-ʿAyn, was lost before anybody became acquainted with its contents, except the Caliph al-Mu'tadid for whom it was written. When the book was given to him the Caliph is said to have put it in his library and it has never been seen since.
 2. See p. 189.
 3. He commenced dictating the book in the second month of the year 285 and completed it in the third month of 307. Yāqūt, vol. 1, p.151.

students who attended him and later read by them to others. This may explain the textual discrepancies between the many copies of the work extant. The book became in later times almost a basic text for both teachers and students. Many copies of this work were annotated by later hands and it is impossible to distinguish the earlier from the later additions. The copy lettered F would appear to be textually the most aberrant.

His technique in this work was initially to quote a Qur'anic verse and immediately embark upon a grammatical analysis of the text concerned. He would first parse the word in the way he thought most feasible and desirable. After this he would pass on to one or more alternative grammatical renderings, analysing each of them and giving the different meanings in each case, until all the possibilities were exhausted. Next he explained etymologically as many words as he considered important. He would expose the root of each and list words of similar derivation, explaining the meaning of each. After that he would list words which had all or most of the letters in common again, giving the meaning of each. He attempted finally to find a common factor linking the etymology of all of them. For example he related the derivation of several words (Ṣalāh, muṣallī, ṣaliya, iṣṭalā¹) from Ṣalwain (the rump)¹ or (Ḥudūd etc.) from

1. pp.246-7.

ḥadd (a definitive division).¹ It is his general way. Sometimes he deals with parsing first and then with the meaning. At other times he treats them in the reverse order. In certain cases he confines himself to one aspect, avoiding the other.

Although, strictly speaking, this was a form of digression the material thus provided makes the work all the richer. This method resulted in what was virtually a Qur'anic dictionary. This technique of philological exposition, though not new, was taken by al-Zajjāj to unprecedented extremes, in that he always attempted to find a common denominator which would justify the multiplicity of examples which he introduced in the course of providing illustrations. On this latter point he was challenged by various contemporary linguists and philologists.² This idea will be discussed later.

In his philological explanations and parsing al-Zajjāj depends upon himself as a member of the Basran School, in a few cases he did it according to the Kufan method.³ His normal practice was to illustrate his explanations with a line or more of poetry, taken in most cases, especially the grammatical points, from the book of Sibawayh or those of other distinguished

1. pp.324-5.

2. Al-Muzhir, vol. 1, p.168, and Yāqūt, vol.1, pp.155-147.

3. pp. 39 & 303

grammarians. In this grammatical commentary of his, al-Zajjāj often joined issue with other grammarians who had written Qur'anic commentaries. He did so in order to put forward his own arguments whether in agreement or disagreement with his predecessors. His comments whether linguistic, philological or etymological attempted an exhaustive survey of the relevant points; and he usually ends his explanations saying it is the sum total of what may be said on that subject.

For variant readings (Qirā'at) al-Zajjāj said that he depended on Abū 'Ubaid al-Qāsim b. Sallam¹, but in parsing Qur'anic verses, when he showed more than one grammatical variant which agreed with a grammatical rule, he always warned that although such were grammatically correct, they should not be accepted as variant readings of the Qur'ān unless there was a recognized authority for each reading. On the other hand, Ibn al-Jazari, stated in his introduction that any variant reading of the Qur'ān which is grammatically correct may be used.² This opinion was shared by certain linguists. It may be an indication that Abū 'Ubaid did not exhaust all the Qur'anic readings in his book Al-Qirā'at.³

1. p 229 & p 387

2. p.8, Subaih

3. He had several Qur'anic books, among them Ma'ani al-Qur'ān and Al-Qirā'at. See Al-51

Al-Zajjāj also did not accept a strange expression or an unfamiliar explanation.¹

For the meaning of the text beyond the linguistic analysis, he normally says "CommentATORS SAID", "It is mentioned in the commentaries that....", "It is related...." etc. This method demonstrates the extreme caution with which he approached a subject. When the meaning is ambiguous he tries to guess the correct one and he always ends his essay with the words "... and God Knows" or "God only knows best". Although he gives variant readings he does not try to be as exhaustive as when he gives the various ways of parsing. Most of the readings he shows are not from the seven well-known ones, because he follows the linguists and tries to show the meaning accordingly.

Al-Zajjāj believed that ultimately the correct meaning depended upon a thorough knowledge of the Arabic language.² As he was Basran himself most of his analyses follow Basran patterns but because in Baghdad the two schools of Basra and Kufa were already merging he occasionally

1. See p. 89

2. See p. 189.

followed Kufan methods.¹ In some cases he put forward his own opinion,² which, however, was rarely welcomed by other specialists.

He also supports his idea concerning the meaning he chooses for one verse of the Qur'ān by quoting another verse or more, which may be clearer. This way is called the commentary on the Qur'ān and in fact it is a solid and trustworthy method.

He is always at pains to emphasise the Qur'ān as the miracle of the Prophet Muhammad; by means of which he challenged everyone especially the People of the Book, the Jews and Christians. In various places he emphasizes the fact that the Prophet Muhammad was illiterate and was not a student of any teacher, but he nevertheless told of things which were unknown to them or him. But al-Zajjāj made no attempt to dwell upon elocution or the unique expressions in the Qur'ān, though that is in fact the real miracle. That was because he was a grammarian and not a stylist.

1. See p.303.

2. See p. 12.

The value of the Book

The influence of this book was widespread, both in time and place. Al-Zajjāj read it to his students among whom was Abū 'Alī al-Fārisī¹ who was born in 290.² When al-Zajjāj completed this book al-Fārisī was about ten years old, which means that al-Zajjāj continued to teach this book until the end of his life and students were anxious to study it in their early age. I have referred already to its frequent use after al-Zajjāj's death.

In his book Alkashshaf al-Zamakhshary stated that he depended upon al-Zajjāj's Ma'āni al-Qur'ān as his authority in linguistic questions,³ and he quoted the latter's explanations verbatim on many occasions,⁴ especially when al-Zamakhshary parsed the letters at the beginning of the Qur'anic chapters.⁵

Other later commentators utilised him, among them al-Baghawi and al-Khāzen. Al-Baghdādī in the preface to his Khizāmāt al-Adab also mentioned Ma'āni al-Qur'ān among his authorities.⁶ The author

1. Abu 'Alī al-Fārisī, p.270.

2. Yāqūt, vol.7, p.233.

3. See al-Kashaf, vol.2, p.73.

4. See the verse: " ان الله يمشي " p. 431 and see Manhajul Zamakhshary, p.82.

5. See vol.1, pp. 71, & 12, 15, 767.

6. Al-Khizānah, vol.1, p.3.

of Lisān al-ʿArab mentioned him and quoted both his opinions and the particular examples he provided.

As I have stated previously, he reviewed the ideas of grammarians who had composed Qurʾānic commentaries before him, and in fact these books were numerous and in different styles,¹ most of them called Maʿāni al-Qurʾān.² They parsed the verses according to their schools, yet analysed them etymologically according to their knowledge. Some stressed the figurative expressions. Some concentrated on the verses which have the appearance of conversing etc.³ Al-Zajjāj made a wide argument with them supporting his ideas by his own evidence, asserting his independence as a savant of the Arabic language.⁴ Readers, however, can see, through the examples he uses, several points of view in this book.

As the book and ideas of Sibawayh were the most eminent of all grammarians', al-Zajjāj dwelt upon him, and al-Kharrāzī, as the tutor of Sibawayh, more than others, and the book contains some ideas of Sibawayh which were not mentioned in his book,⁵ and also al-Zajjāj himself sometimes gives explanations which are not in the grammarians' books,⁶ which add to the book a great grammatical value, also he presented the essence of many researches which cannot be gained from other books.

Al-Fārisi, the pupil of al-Zajjāj, however, composed a small book censure Maʿāni al-Qurʾān, as we shall discuss later.

-
1. See Duḥā al-Islām, vol. 2, p. 146.
 2. Ibid., pp. 50-55.
 3. See al-Nadīm, p. 50 ff, and Ibid.
 4. See pp. 21-28.
 5. See p.
 6. See p. 205.

Criticism of the Book

As was shown previously, the book was acclaimed by some linguists and commentators, but mention should be made of the criticism against it, which, however, was not very severe, most of it being of a linguistic nature.

1. Al-Zajjāj and Abū 'Uбайдah

Abū 'Uбайдah was for some reason, was the object of dislike.¹ He composed an exegetical work entitled Al-Majāz or Majāz al-Qur'ān in which he discussed figurative expressions which his contemporaries found unacceptable.² His pupil al-Qāsim b. Sallām wrote a work on the Qur'ān relating passages from his master and also ^{from} al-Farra', but Ahmad b. Hanbal censured him³ for considering them as veracious sources. Al-Farra' was himself, however, violently opposed to Abū 'Uбайдah's work and declared that he deserved twenty lashes for it.⁴ Al-Asma'ī reported that Abū 'Uбайдah commented on the Qur'ān according to his own methods.⁵ The fact is that Abū 'Uбайдah used his own opinion and approach on several

-
1. Yāqūt, vol.19, pp.156, 160; al-Bughyah, p.2; Tā'rikh Baghdad 13/6.
 2. He also composed other Qur'ānic works, as was quoted by Ibn al-Nadīm (p.59) but the names are all the same and perhaps amount to one work only.
 3. Abū 'Alī al-Fārāsī, p.271.
 4. Tā'rikh Baghdād 13/255; Yāqūt, vol.19, p.
 5. Ibid.

points. As examples: he considered "ISM" from *بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ* (in the Name of Allah) as a mere appendage of repetition;¹ he said that the word *إِذْ* (idh) was meaningless;² in the verse *وَنُفِخَ فِي الصُّورِ* *فَجَعَلْنَاهُمْ جُثَا*³ he commented that *صور* (sur) was a plural of (sūrah) meaning figures; and yet again he equated *بَعْضُ* (some) with *كُلِّ* (all). Al-Zajjāj imitated him regarding the first example, but not the second, and of the third he said, "Linguists have said that the word *ṣūr* is the plural of *ṣu ra* (figure) but commentators said that it means horn, Allah knows, etc."⁴ Although he did not mention the name of Abū 'Ubaidah he was criticised, as no other commentators had even mentioned this example. Abū 'Ubaidah was non-the-less trusted by al-Zajjāj and he was described by him as truthful and trust worthy⁵ However, he still criticised him several times in his work.⁶

As for al-Farrā', it is hard to understand Ahmad b. Ḥanbal's objection to him. He was renowned as a pious man and his book *Ma'āni al-Qur'ān* was highly praised and considered to be of the highest rank.⁷

1. See p. 2. & p. 88. See also p. 363

2. Ibid. pp. 84 & 425

3. Sura 18 (the Cave), v. 16. p. 416. Majaz

4. Ms. v. 3, f. 59.

5. See p. 49.

6. See pp. 51 & 424

7. Duha al-Islam, vol. 2, p. 308; Yāqūt, vol. 20, pp. 12-13.

But he was inclined towards Mu'tazilism and had philosophical leanings. Al-Zajjāj disagreed with him on some points;¹ as he did with Abū 'Ubaidah, but again only to a slight degree.

2. Al-Ishtiqaq (Etymology and Derivations)

We referred earlier to the attitudes of al-Zajjāj towards the methods of derivation. He applies this technique quite often in the work under consideration. It is a linguistic matter, pure and simple, and whether the end result is right or wrong it does not radically touch upon exegesis. Even today there is a renewal of this technique in Qur'anic exegesis - to exhaust the meanings of words and choose whichever may be the fittest.² The rendering of words with all the letters or most of them in common to one root or more does not touch directly upon Qur'anic exegesis. This criticism is directed at al-Zajjāj himself not at the book, Ma'āni al-Qur'ān. Despite this, it would be useful to elucidate his idea on Ishtiqaq.

Linguists have widely differing approaches to this subject,³ but in al-Ishtiqaq al Saghīr it is found that Sībawayh and al-Zajjāj possess similar

1. See pp. 206. 279 & 403.

2. Lectures by Sh. A. al-Khuli.

3. Al-Muzhir, vol. I, p. 164.

ideas.¹ Arabs were always interested in words and their origins. They asked about مِثَى (Minā) one of the places of pilgrimage and ABOUT 'al-Khail' and so on, with many others,² which is an indication that they believed that names are derived from the meanings. This subject had been a common theme in the works of earlier etymologists.³ Among works on this subject is that of Ibn Duraid.⁴ He started his work by explaining the meaning of the name of the Prophet Muhammad, and then his father and all his predecessors from 'Adnān, and then he went through the other names arranged in alphabetical order. This method of Ibn Duraid bears a similarity to that of al-Zajjāj and it should be noticed that they were both influenced by Kitab "al-Ayn" in which Al-Khalil tried to encompass all the words in the Arabic language and thus by its very nature his book attempts the widest ideal of verbal derivation. Al-Zajjāj was not particularly accomplished in linguistics⁵ and thus depended upon al-Āyn, but in addition this book had another attraction for him: it was praised by his tutor al-Mubarrad⁶ for it is hard to find any linguistic material

1. Al-Muzhir, vol. I, p. 165.

2. Ibid., p. 168.

3. Ibid., p. 169, and Ibn al-Nadim, pp. 78-93.

4. Published by F. Festiveled, Gottenburg, 1854 & A.S. Haxson, Cairo 1968

5. Yāqūt, vol. 1, p. 150

6. Duḥā al-Islām, v. 2, p. 268. see also Almozher V.1.P.398 Marateb al-Nahweyen.

in his work that is not derived from al-ʿAyn.¹ This work also helped him to decipher the book Jamīʿ al-Nuṭq, the exhaustive collection of words by Mahbarah b. al-Nadīm.²

For his ideas on the derivation of words al-Zajjāj was criticised severely and challenged until he was rendered speechless.³ But it should be noticed that his opponents were not unbiased, although he did admittedly exaggerate.

3. The Criticism of al-Farisi

Abū ʿAlī al-Farisi was one of al-Zajjāj's students. While still about twenty, he listened to him teaching his book "Maʿanī al-Qurʿān" and afterwards he composed a book called al-Ighfāl in which he compiled the mistakes in al-Zajjāj's book and the questions he had ignored. He accumulated about one hundred all told, and all of them, with a few exceptions, are on linguistics. In fact they are not mistakes at all, but merely concision or references in passing by al-Zajjāj, al-Farisi extending them or mentioning what was ignored. According to al-Farisi, many of these subjects are derived from the book of Sibawayh but were misunderstood by al-Zajjāj, and also some mistakes were due to Sibawayh's

1. Duḥā al-Islām, v. 2, p. 268.

2. Yāqūt, vol. 1, p. 150.

3. Ibid., and al-Muḥḥir, v. 1, p. 168.

technique. Fortunately, a great many of them are in the part of the book which we are studying.

Although the book has another name al-Masā'il al-Muslāhah 'ala al-Zajjāj in Ma'āni al-Qur'ān (also named al-Ighfāl) where al-Fārisi explains that it is a book of questions ignored or wrongly explained by al-Fārisi, but the former name is more appropriate because rightly it does not reflect on al-Zajjāj's competence. It is not my intention to study the book "al-Ighfāl" but to choose some aspects of it which would demonstrate al-Fārisi's attitude towards his tutor.

1) In the beginning of his book al-Zajjāj said that he disliked to analyse the name of God 'Allah', although etymologists had written many works on this subject.¹ This is a demonstration of his piety and his veneration of the Holy Name, but al-Fārisi explained what may be said about this name. In this case there is no mistake, but something has been deliberately omitted.

2) Following his own method in parsing the word إِيَّا al-Zajjāj considered it adjunct مضاف and letter الكاف possessive² but al-Fārisi criticised this statement severely, but then no prominent grammarian accepted this idea either.

1. p.6.

2. p.12.

- 3) In parsing Alif Lam Mim ¹ ال al-Zajjāj exposed the ideas of many etymologists and commentators, the view of al-Farisi is that they should be considered consonants. There is nothing in this against al-Zajjāj.
- 4) The words ² يوقنون yuqinun al Farisi corrected in the way already mentioned.
- 5) Concerning al-Zajjāj's parsing of the verse ³ واتبعوا ما تأتوا الشياطين على ملك سليمان al-Farisi did not accept the parsing and gave his own idea, but Abū Hayyān explained that the latter did not understand correctly.⁴ Thus again there is no true mistake.
- 6) Al-Zajjāj, explaining the particle ⁵ لن 'Lan' stated that Sibawayh related that al-Khalil had given two views as to its origin. Al-Farisi commented saying that these were not related by al-Khalil, who had only one way, but originated with Sibawayh himself.
- 7) As to al-Zajjāj's explanation of the word ⁶ اللهم 'Allahuma' meaning O Lord, al-Farisi said that the former did not transcribe exactly what Sibawayh had written. This is true.

1. p.21.

2. p.91.

3. Al-Bahr al-Muhit, vol.1, pp.131-2.

4. p.186.

5. p.156.

6. Sibawayh, vol.1, p.369.

In the latter two cases it can be seen that al-Farisi was more familiar with the book of Sibawayh than al-Zajjāj.

From these few examples it can be seen that al-Farisi sometimes persecuted his tutor and sometimes merely wished to display his own expertise; he did the same with his other tutor Ibn al-Sarraǧ. He was still very young and wished to gain prominence for himself through his criticism of well-known tutors, but there was great enmity between him and al-Zajjāj to which Abū Hayyān made reference.¹

1. Sibawayh, v. 1, p.369.

His books

Many of his other works have been lost. Al-Suyūṭi listed ten and said that he had written others.¹ All these books concern in some measure Arabic linguistics, some are mere grammars, some concern prosody (K. al-ʿArūd and K. al-Qawāfī). The whole can be appreciated by an appraisal of two of them.

i) Khaṭṭ al-Insān (Components of the body)

The aim of this book is to show the students the name of every part of the body. He started with the head and gave a description of it, and of the chin, ears, face, eyes, nose and so on. For each part he gives the general name and the names of the lesser parts, he did not even shy at denominating the private parts of both male and female. The work is complete in thirty-four parts.

Al-Asmaʿī also wrote a book with the same title but his has more to commend it than that of al-Zajjāj, as he gives more examples from poetry whereas the latter quotes only one verse. However, al-Zajjāj named some parts that al-Asmaʿī neglected, for example the ears and the private parts. But all-in-all the former's book is merely a specialist dictionary.²

1. Bughyatu al-Waḥ, p.180.

2. It was published by Dr. Ibrahīm al-Sammarrāi, Baghdad, in 1964. In it there is a long introduction in which many of the above points are expounded in greater length.

ii) Fa'altu wa Afa'altu

This is a short work but in fact a very useful one, as it answers some problems concerning special verbs. The general principle in Arabic grammar in regard to verbs is that those composed of the radicals (fa'ala) are sometimes transitive and sometimes intransitive. When in the former state, a verb can be made transitive by giving it the form afa'ala. In doing this, one letter is added to its basic radicals, i.e. the hamza. If this verb had originally one object, in the new form it can have two objects. If it had two objects, it can have three in the new form. In some cases these verbs are reversible.

Hitherto grammar books gave only 'formal' examples to illustrate this general rule. Al-Zajjāj now directed his attention farther to the exceptional use of the form 'af'ala' as intransitive, as well as the use of fa'ala as transitive. In doing so, al-Zajjāj tried to guide the students as to the correct use of the verbs and their conjugations. He arranged his book alphabetically so that it would be easy to locate any required verb. However, he did not place the hamza at the beginning of the letters of the alphabet, but at the end. He also did not exhaust all the possible verbs, but those he did utilise were the most essential and confusing ones. In the preface he wrote, "This is a book in which we state what verbs the Arabs used in the moods fa'altu and afa'altu, when the meaning of both is the same; and what they used in the forms fa'altu and afa'altu when the meaning is different; and what they used fa'altu or afa'altu for."

Accordingly the book was divided into three parts. The first was the most extensive, in it he listed alphabetically the verbs used in the mood fa'altu and afa'altu when the meaning is the same, and those in the same moods, each form giving a different meaning. In this way verbs beginning with the same letter were divided into two groups. In the second part he mentioned the verbs in the mood afa'altu, as this form was sometimes neglected completely and at other times preferred to fa'altu. The third part was devoted to the mood fa'altu, again emphasising forms as in the previous two sections. The book is illustrated throughout with poetry and Qur'ānic verses but not to a great extent. In the two latter sections the words are also listed alphabetically, but in the second part the hamza preceeds the yā. On the whole it is not an attractive book, but a mere dictionary for a specific category. It will be remembered that Abū 'Ubaidah also wrote a work on the same subject, Fa'ala wa afa'ala, but it is now lost.¹

The chronological sequence of the two books Ma'āni al-Qur'ān and Fa'altu wa afa'altu is unknown, as they have many words and expressions in common. The contrast in the styles of al-Zajjāj and

1. Jurji Zaidān, Tarikh Adāb al-Lūgha al-'Arabiya, v. 2, p.180. According to Zaidān, a copy of this work is in Cairo, together with another book by Abū al-Qāsim 'Alī b. Hamzah.

Accordingly the book was divided into three parts. The first was the most extensive, in it he listed alphabetically the verbs used in the mood fa'altu and afa'altu when the meaning is the same, and those in the same moods, each form giving a different meaning. In this way verbs beginning with the same letter were divided into two groups. In the second part he mentioned the verbs in the mood afa'altu, as this form was sometimes neglected completely and at other times preferred to fa'altu. The third part was devoted to the mood fa'altu, again emphasising forms as in the previous two sections. The book is illustrated throughout with poetry and Qur'ānic verses but not to a great extent. In the two latter sections the words are also listed alphabetically, but in the second part the hamza preceeds the yā. On the whole it is not an attractive book, but a mere dictionary for a specific category. It will be remembered that Abū 'Ubaidah also wrote a work on the same subject, Fa'ala wa afa'ala, but it is now lost.¹

The chronological sequence of the two books Ma'āni al-Qur'ān and Fa'altu wa afa'altu is unknown, as they have many words and expressions in common. The contrast in the styles of al-Zajjāj and

1. Jurji Zaidān, Tarikh Adāb al-Lughā al-'Arabiya, v. 2, p.180. According to Zaidān, a copy of this work is in Cairo, together with another book by Abū al-Qāsim 'Alī b. Hamzah.

Abū 'Ubaidah is due to the fact that whereas in the age of the former the emphasis in literature was upon the conveying of information to the student and facilitating his work, that of the latter was upon collating and recording.

Some of the biographers mentioned among al-Zajjā'i's works one book entitled al-Radd 'alā Faṣīḥ Tha'lab (the refutation of Tha'lab's Faṣīḥ).¹ Yāqūt, however, quoted some of his critics' comments on the book.² He said that al-Zajjā'i told Tha'lab that his book was composed of twenty leaves and contained twenty mistakes, which he proceeded to enumerate. Yāqūt also commented that the linguists did not agree with al-Zajjā'i in this criticism and many wrote books supporting Tha'lab's views as the correct ones.

1. v. 1, p.

2. See Al-Muzhir, v. 1, p.

عيسى واشتقاق الاسم	٤٥٠
رَأَى الكسائى فى كم والرد عليه	٤٥٤
دام يدوم واستعمال فَعَال	٤٦٧
مَلَأَ وَمَلَأَ المَلَأَةُ والمَلَاوَةُ	٤٧٩
كسر أَوَّل المضارع	٤٩٨
الكِظْم والكِظَامَةُ	٥١٩
القَرْح والقَرْح	٥٢٨
معنى تَحْيِصُ المؤْمِنِينَ ، ومَادَّة مَحَصَ	٥٢٢
حَسَّ القائد الجيش ، وحَسَى	٥٣٦
فِظَّ ، ومضاعف فَعَل	٥٤٠
الغَل والغُلُول	٥٤١
شَارَ وشَاوَرَ ومشتقات المَادَّة	٥٤٤

معنى "يَتَسَنَّهُ"	٣٦٢
مَهْمَنْ "ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ" الضرب والضرب	٣٧٦
معنى الالتفاف	٣٧٧
الْعَسْرُ وَالْأَوْسَقُ	٣٧٨
جمع فَعْل على فُعِل قليل في السماء لا في الصفات	٣٨٧
الْأَضْرُ وَالْإِصَار	٣٩١
تغطية الا خَشَفْتُ في "السم الله" ووجه ذلك	٣٩٣
تصريف "توراة" وإشار مذهب البصريين	٣٩٥
أَخْرَ وَأَخْرَ	٣٩٨
رَأَى الْفِرَاءَ فِي "يَرُونَهُمْ ضَلِيلَهُمْ" وتخطته	٣٠٤
معنى القنطار وانظر ص ٤٠٥	٥٠٤
حَذَفَ بِاءَ التَّكْمِ بِعَدَ نُونِ الْوَقَايَةِ	٤١١
إِغْرَابِ اللَّحْمِ	٤١٧
أَحَبَّ وَحَبَّ	٤٢٢
عدم ادغام الراء في اللام	٤٢٣
اصطفى صفوة	
ذُرْبَةُ اشتقاق الكلمة ولساتها	٤٢٤
نَذَرٌ ، قبل ومشتقاتها واللغات التي تستعمل فيها	٤٢٥
"زَكْرِيَّا" وما فيه من اللغات	٤٢٧
"بَشَرٌ" ولفاتها	٤٣٢
عَقَرٌ ومشتقاتها	٤٣٦

شَقَفَ	٢٧٩
معنى أَحْصَى ومعا رضة الفرا	٢٨٢
جمع الموءث السالم يستعمل لافادة الكثرة	٢٨٤
معنى كَدَر ومعنى الد الخصام	٢٩٢
معنى الحرث والنسل	٢٩٣
آ لى وأ لىة واللغات فيهما ،	٣١٧
تأ نيث " طبا لق " وما يستوى فيه المذ كروالموءث	٣١٨
٣٢٠ - معنى القرء والاراء فيه ورأيه الخاص	٣١٨
معنى العضل واشتقاق الكلمة	٣٢٩
ذلك يستعمل خطأ للجمع وانظر ص ٣٠٩	
معنى القرض ، يقبض وييسط ، الملاء	٣٤١
" مَا لَنَا إِلَّا نَقَا تِلْ " وآراء النحويين فى تفسيرها	٣٤٤
الصّفوان والصفاء	٣٦٧
رثوة واللغات التى فيها	
الكوابل والقطر ، الا عصار	٣٦٨
غنى وغنى	٣٧٠
" لب " كبيت ، فعلت لا ياتى فى غير هذا المضاعف	٣٧٢
شرح " نعيمها هي "	
خفى الشئ ، واختفيت الشئ	٣٧٤
معنى " خا وية على عرو شها " وآرى أبى عبدة	٣٦١

- ١٦٨ "سَأَلَ" ووجوه قراءتها
- ٢٠٤ معنى "مِلَّةٌ"
- ٢١٠ نصب الفعل بعد حتى وبعد لام الجحود يكون بأن
- كلام العرب اذا اتَّفَقَ لفظه فاكثره مُشْتَقٌّ مِنْ بَعْضٍ.
- ٢١٤ ، ٢١٥ المقام والمقامة
- ٢١٧ طاف عكف الركع السجود المنسك والنسيكة
- ٢٢٠ "سَفِهَ نَفْسَهُ" والآراء التي جاءت في تفسيرها
- ٢٢٢٥ معنى الحنف والحنيف
- ٢٢٧ معنى صبغة الله
- ٢٢٨ " قُلْ أَتَحَا جُونَنَا فِي اللَّهِ " قبول قراءة " اتحاجونا "
- ٢٣٩ معنى " لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ "
- ٢٣٧ لئن " هل تجاب بجواب "لو"
- ٢٤٠ " اينما " وعملها
- ٢٤٤ فتح " اما " قبل نون التوكيد
- ٢٤٦ نداء " يا " يها ، مذ هب سيويه والخليل ورأى الأُخفش
- معنى الهاء وانظر ص ٧٣
- ٢٤٧ معنى الصلاة واشتقاق الكلمة
- ٢٥٠ معنى يَلْعَنُهُمُ اللاعنون ورأى ابن عباس
- ٢٥٨ معنى الباغى والعاذى
- ٢٦٩ معنى الترفث و " هُنَّ لِبَاسُ لَكُمْ "
- ٢٧٨ الحُمس

- ١٣٦ "نبى" اشتقاق الكلمة وجمعها
- ١٣٧ كلمة "يهود" اشتقاق الكلمة
- ١٣٨ معنى نصارى ونصرانى
- ١٥٠ جواز اسكان الهاء من "فهى*" ووجهه
- ١٥٤ معنى "الأمى"
- ١٥٦ "لن" عملها ورأى الكسائى والخليل فى اشتقاقها
- ١٥٨ معنى أخذ الميثاق من الله على بنى إسرائيل
- ١٥٩ "اليتيم" معنى الكلمة
- ١٦٥ مادة "خزى" ومعانيها
- ١٦٧ معنى اللمن
- ١٦٨ المكتب والكتيبة والقمر ٣ ن ، المعنى العام ورأى قطرب
- ١٧٠ نغم وبفس واللغات التى فيهما
- ١٧١ رأى الخليل وسيبويه
- ١٧٣ معنى "باء"
- ١٧٤ تخطئة نحو "هو زيد قائما"
- ١٨٠ عدم جواز نصب الاسم بعد ضمير الشأن
- ١٨١ كلمة "ود" واستعمالها لتهاء "جبريل" واللغات التى فيها
- ١٨٣ "ميكائيل" وما فى الكلمة من اللغات
- ١٩٠ معنى كلمة "الخلاق" ٤ ص ١٩٠
- ١٩١ اجتماع الشرط والقسم ود خول اللام بعدهما
- ١٩٤ - ١٩٥ معنى النسخ ، ومعنى فلا تنسى

- ٦٧ جمع "أَفْعَل" على فُعْل و فُعْلَان
- ٧٢ نداء "ما فيه آل" وانظر ص ٧٢ ، ٤١٧
- ٧٣ رأى الا خفش في نداء "أيها"
- ٧٦ حذف الجار من الصدر المؤول وحكمه بعد الحذف من ٢٢
- ٨١ اعراب "مَاذَا" واعتبارها اسما واحدا او اثنين ٢٠٢
- ٨٤ رَدُّ رَأَى أَيْ عَيَّة فِي زِيَادَةِ "إِذْ" وانظر ص ٤٢
- ٨٧ معنى سفك نسَّح سبحانه الله الطَّهَّارَةُ وَالْقُدُّسُ
- ٩٠ كلمة "ملك" واشتقاقها
- ٩١ "آدم" اشتقاق الكلمة ومعنى السجود لآدم
- ٩٥ معنى "الحسين"
- ٩٨ اضافة المقصور نحو "هَدَى"
- ١٠٦ الا مالة فيما عدا حروف الاطباق معنى "ليس"
- ١٠٨ الظَّنَّ بمعنى اليقين وانظر ص ٣٤٩
- ١١٤ رَأَى لِلزَّجَّاجِ خَاصَّةٌ فِي تَأْنِيهِ الْفِعْلِ قَبْلَ الْمُؤَنَّثِ الْحَقِيقِيِّ
- ١١٥ تصريف "ابن" و "دم"
- ١١٩ وعد وواعد
- ١٢٢ معنى "الجرية" واللغات فيها
- ١٢٣ قراة أَيْ عَمُرُو إِلَى "بَارِئِكُمْ" وَرَدُّ نَسَبَتِهَا إِلَيْهِ
- ١٢٨ معنى الرَّجَزِ وَالْفُسُوقِ
- ١٣٢ معنى "الفوم"

بحوث لغوية ونحوية
رقم الصفحة البحث

- ٢ "اسم" اشتقاق الكلمة واللغات التي وردت فيها
- ٣ مجازة أبي عبدة في ان الاسم هو المسمى، وانظر ص ٨٨
- ٤ ما جاء على حرف واحد فحكمه الفتح عدا الباء واللام
- ٥ فتح نون الجماعة، الفتح لا لتقاء الساكنين
- ١٢ رأى الزجاج في "إيّا"
- ١٥١٤ ما في ضمير الغائب نحو "فيه" و"لِيُوَدِّه" من اللغات
وانظر ايضا ص ٤٥٤ - ٤٥٦
- ٢٤ إعراب حروف الهجاء
- ٣٥ ذلك و ذاك وتصريفهما
- اجتماع اللام مع الهاء في اسم الاشارة، رأى الزجاج
- ٣٧ "لا" النافية للجنس والنافية للوحدة، ص ٣٥٥
- ٣٨ حروف الحلق لا تدغم
- ٣٩ إعراب الموصول المشني، (من مجازاته الكوفيين)
- ٤٣، ٤٤ ضمير الفصل مع النواسخ، وما غيرها، ص ٥٥٥
- ٤٤، ٤٥ مادة "فلح"
- ٤٧-٥٠ حكم الهمزتين المجتمعتين
- ٥٦ فَعَال في غير المضاعلة
- ٥٩ قِيلَ وَغِيْرَ واللغات فيهما
- ٦٠ معنى "سفه"، "نحن" وحركة واو الجماعة
وانظر ص ٣١٦، ٣٣٧

على رجاء فلاح - وانما قيل لهم لعلكم تفلحون
 اى لعلكم تسلمون من اعمال تبطل اعمالكم هذه فاما المؤمنون
 الذين وصفهم الله جل ثناؤه فقد أفلحوا قال الله جل
 وعز - «فَإِذْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» (١)
 الس اخر وصف المؤمنين «فهو لاء» قد أفلحوا لا محالة، وانما
 يكون الترجي، مع عمل يتوهم أنه بعض من العمل الصالح

(١)

انزالهم فيها .

وواحد الابرار بار وابرار ، مثل صاحب واصحاب
يجوز أن يكون بر وابرار ، على فعل وأفعال ، فنقول بررت
والسدي فأنابوا ، وأصله برر ، لكن الراء أدغمت للتضعيف
ونوله عز وجل : خَاشِعِينَ لِلَّهِ .

أي من عند أهل الكتاب من يؤمن خاشعاً لله .
لَا يَشْعُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا

وانما ذكر هو لا لان ذكر الذين كفروا جرى قبيل
ذكرهم فقال " فنبدوه " رواه ظهورهم واشتروا به ثمنًا
قليلًا "

اخبر - جل وعز - بما حمل اليهود على الكفر ، واخبر
بحال من آمن من أهل الكتاب وألهم صدقوا في حال
شروع ورغبة عن أن يشتروا بآيات الله ثمنًا قليلًا .
ونوله جل وعز : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا "

أي على دينكم ، وصابروا ، : أي عدوكم ورابطوا : انهموا
على جهاد عدوكم بالحرب والحجة ، وَاتَّقُوا اللَّهَ " في
كل ما امركم به ، ونهاكم عنه .
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ " ولعل تنجح وهو تنجح لهم ، أي ليكنوا

عز وجل - " وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُورُ مَوْرَ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ^(١) فَتَدْرِي أَلَمْ أَنْزَلْكَ صُنْعَ اللَّهِ .

وقوله عز وجل : لا يَغْرِبُكَ ثَقَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي

البالاد

خطاب للنبي (ص) وخطاب للخلق في هذا الموضع، المعنى لا يغرنكم ايها المؤمنون ، ويروى أن ثوماً من الكفار كانوا يتجرون ويربحون في أسفار كانوا يسافرونها ، فاعلم الله عز وجل - أن ذلك مما لا ينبغي أن يُخسبوا به ، لان مصيرهم بكفرهم إلى النار ولا خير بخير بعده النار ، فقال - عز وجل :

مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ : اى ذلك الكسب

والربح الذى يربحونه متاع قليل . وأعلم جل وعز ان من اراد الله واتقاه فله الجنة فقال :

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ

نزلا مؤكدا ايضا ، لان خلودهم فيها انزالهم فيها .

ممنناه والله اعلم - على السُّنِّ رُسُلِكَ .

وقوله - عز وجل - ولا تُخْزِنَا يَوْمَ الْغِيَامَةِ

اي قد صدقنا بيوم القيامة فلا تخزنا ، والمُخْزَى في

اللغة المُنْذَلَّ . المحفور بأمر قد لنزله بحجة ، كذلك

اخزيتنه . اي الزمته حجة اذللته معها .

وقوله عز وجل : إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ :

اي قد وعدت من آمن بك ووجدك الجنة

وقوله عز وجل : فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ

عَمَلٌ عَامِلٍ مِنْكُمْ .

المعنى فاستجاب لهم ربهم بأنِّي لا أُضِيعُ عمل

عامل منكم مِنْ ذَكِيرٍ أَوْ أُتِّشَى - وان فرئت اني لا اضيع

عمل عامل منكم جَانِزٍ بِكسر إِنْ - ويكون المعنى قال

لهم ، ربهم ، اني لا اضيع عمل عامل منكم .

وقوله عز وجل : فتأوبا : مصدر مؤكد ، لان معنى " لَأَدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ " لَأَدْخِلَنَّهُمْ وَمِثْلَهُ " كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ " (١)

لان قوله عز وجل حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ (١)

ممنناه : كتب الله عليكم هذا " فكتاب الله - مؤكِّد - وكذلك قوله

ماشيا وعلى الخيل . المعنى ماشيا وراكبا . فهو لا ^رالمُسْتَدِلُّونَ
على حقيقة توحيد الله يذكرون الله في سائر
هذه الأحوال .

وقد قال بعضهم : « يذكرون الله فيما ونمودا
وعلى جنوبهم » ، أى يصلون على جميع هذه الأحوال على قدر
إمكانهم في صحتهم وسقمهم .
وحقيقته عندى والله أعلم أنهم موحّدون لله في
كل حال

" ويتفكرون في خلق السموات والأرض " فيكون ذلك أنشد في
بصيرتهم ، لأن فكرتهم تربهم عظم شأنهما فيكون تعظيمهم
لله على حسب ما يفقون عليه من آثار رحمته .
ونوله جل وعز : رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا

معناه يقولون ربنا ما خلقت هذا باطلا ، أى خلقت الله دليلا
عليك ، وعلى صدق ما أتت به أنبياءك . لأن الأنبياء تأتي
بما يعجز عنه المخلوقون . فهو (1) كالسموات والأرض في الدليل
على توحيد الله .

سُبْحَانَكَ : معناه براقة لك من سوء وتنزيها لك
من أن تكون خلقتما باطلا .
فَنَارَ مَذَابِ النَّارِ : أى فقد صدقنا رسولك وأن الله
جنة . وسارا فنار مَذَابِ النَّارِ .
وَرَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رَسُولِكَ :

(1) ما أتت به الأنبياء من المعجزات .

وكذا صادفنا جاز ، ولكن التكرير اوكد واوضح
للفنسة •

وقوله جل وعز : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اي هو خالقهما (١) ، ودليل ذلك فسوله - عز وجل
" خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ " (٢) - و " خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ " (٣)
وأعلم أن في خالفهما (٤) واختلاف الليل والنهار آيات (٤) " لأولى
الألباب " اي ذوى العقول . والايات العلامات ، اي من العلامات
فيهما دليل على ان خالفهما واحد ليس كمثله شئى •
وقوله جل وعز " الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ "

هذا من نعمت أولى الالباب ، اي فهو لا يستدلون
على توحيد الله - جل وعز - بخلقه السموات والارض وانهم
يذكرون الله في جميع أحوالهم " قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ " •

معناه ومضطجعين ، صلح في اللغزة ان يعطف
" بعلى " على " قِيَامًا وَقُعُودًا " لان معناه ينهى عن
حال من احوال تصرف الانسان ، تقول : أهذا اسير الى زيد

(١) في ط خالفهما (٢) الانعام ٦ / ١٠٢

(٣) في آيات انظر سورة ٦ / ١ (٤) في ط لايات

وَأَتَّبَعَ اللَّهُ مَنَّا حَمَلَ الْيَهُودَ الَّذِينَ كَانُوا رُؤَسَاءَ عَلَى كَيْفَانٍ
أَمْرٍ النَّبِيِّ (ص) فَقَالَ : وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا :

أَي قَبِلُوا عَلَى ذَلِكَ السَّرِيشَا ، وَنَامَتْ لَهُمْ رِبَاسَةٌ اكْتَسَبُوا
بِهَا ، فَلِذَلِكَ حَمَلَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ بِمَا يَخْفَوْنَهُ .
وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : " لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا
آتَوْا وَيَحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا .

هُوَ لَا . ثُمَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ (ص) وَخَرَجُوا
مِنْ عِنْدِهِ فَذَكَرُوا لِمَنْ كَانَ رَأَاهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَنَّ النَّبِيَّ
(ص) قَدْ أَتَاهُمْ بِأَشْيَاءَ قَدْ عَرَفُوهَا ، فَحَمَدَهُمْ مِنْ شَاهِدِهِمْ مِنْ
الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ . وَأَبْطَنُوا خِلَافَ مَا أَظْهَرُوا وَأَقَامُوا بِعَسَدِ
ذَلِكَ عَلَى الْكُفْرِ ، فَاعْلَمْ - اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ - النَّبِيُّ (ص) أَمْرَهُمْ
وَأَعْلَمَهُ أَنَّهُمْ لَيَسُّوا بِمَغَازَةِ مَنْ الْعَذَابُ إِيَّاهُمْ لَيَسُّوا بِبُعْدِ
مَنْ الْعَذَابُ .

وَوَفَعَتْ " فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ " مَكْرُورَةً لِحُلُولِ الْفِتْنَةِ . وَالْعَرَبُ تُعِيدُ

إِذَا طَالَتِ الْفِتْنَةُ [فِي] حَسِبْتَ وَمَا أَشْبَهَهَا إِعْلَامًا أَنَّ الَّذِي جَرَى
مُتَّصِلٌ بِالْأَوَّلِ ، وَتَوْكِيدًا (١) لِلأَوَّلِ ، فَقَوْلُ : لَا تَحْسَبَنَّ هَذَا إِذَا
جَاءَكَ وَكَلِمَتُكَ بِكَذَا وَكَذَا - فَلَا تَحْسَبَنَّ صَادِقًا ، تُعِيدُ - فَلَا
تَحْسَبَنَّ تَوْكِيدًا - وَلَوْ قُلْتَ لَا تَحْسَبَنَّ هَذَا إِذَا جَاءَكَ وَحْدُوكَ بِكَذَا

(١) لِأَنَّ الْفَصْلَ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْمَفْعُولِ قَدْ طَالَ .

فسال بالتاء حكى المخاطبة التي كانت في وقت اخذ
الميثاق ، والمعنى ان الله اخذ منهم الميثاق ليبيِّن
امر نبوة النبي (ص)

فَبَدَّوْهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ : معنى " بدَّوْهُ " رموا به ، ينسب ال

للذى يطرح الشيء ولا يعبأ به عند جعلت هذا الامر بظهره ،
وقد رويته بظهره . قال الفرزدق (١)
تيمم بن نيس لا تكونن حاجتي

بظهره ، فلا يعيها على جوابها

اي لا تتركها لا يعبأ بها .

(١) وجهه الى تميم بن زيد القيني من قضاة . كان عاملاً للحجاج على
السند وكان معه ولد يقال له خنيس وأمه روي أي ليس لها
غيره فلما طالت اقامتهم في البيت استغاثت بقبر غالب ،
أخي الفرزدق ، فكتب له أبيتاً منها هذا البيت وعده

وهب لي خنيساً واحسب فيه منة
لحاجة أم يساغ شرابها
أتتنى وعادتك يا تميم بغالب
وبالحفيرة الشاوي عليها سراها

ولم تكن الكتابة منقوطة في هذا الوقت فلم يحرف تميم من المراد أخنيس ام جبيش
وكان في البحث خمسة يسمون بأحد هذين الاسمين فسرحهم جميعاً
انظر دليل الامالي ٧٧٠

لضم النون إليهما ، كما بينى ما قبل هاء التانيث ، ويقال
 للمرأة لتبليين ، يا امرأة ، وللمرأتين لتبليان ، يا امرأتان
 ولجماعة النساء لتبليان ، يا يسوة ، زيدات الالف لاجتماع
 النونات .

وقوله جل وعز ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب

من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا .

روى أن ابابكر الصديق (ص) سمع رجلا من اليهود
 يقول : " ان الله فقير ونحن اغنياء " فطمعه ابوبكر
 فشكا اليهودى ذلك الى النبي (ص) فسأله النبي : ما
 اراد بلطمحك فقال ابوبكر سمعت منه كلمة ما ملكت نفسي
 معها ان لطمته ، فانزل الله عز وجل : " ولتسمعن من الذين
 أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا " .
 وأذى منصوب يكتب بالياء ، يقال قد أذى فلان أذى ،
 اذا سمع ما يسوءه .

وقوله عز وجل : لتبيننه للناس ، وليبيننه بالياء
 والتاء ، فمن قال ليبينه بالياء ، فالأنهم غيب ، ومن

مما في الصلاة بعد أجوركم (١) وأجوركم خير

ونحوه جيل وعمر فكم زحزح عن النار .

أي نحى وأزيل " ففقد فاز " يفصل لكل ممن نجسا من

هالكه وكل ممن لغسي مما يفتبط به : فقد فاز ، وتساويه

تباعده من المكروه ولغسي مما يحسب .

ومعنى فصول الناس مفارقة إنما هي جمع من مهلكة ، ولكنهم

تفألموا به ، ان سموا المهلكة مفارقة . والمفارقة المنجاة ، كما تفألموا

بأن سموا اللذيق السليم ، وكما سموا الأعفاس بالبعير .

ونحوه جيل وعمر : كتبوا في أمسواكم وأنفسكم .

معناه لتخبرن ، أي تنصحن عليكم المحسنين ، فيعلمكم الموءمن

من غيره وهذه النون دخلت مسوقة مع لام النسم

وضممت الواو لسكونها وسكون النون . ويتكلم للمواحد ممن

المذكورين : لتبكين يا رجل ، ولاتنين لتبكين يا رجلا ، ولجماعة

الرجال : كتبوا ، وتفتح الياء من لتبكين في فصول سيويه

لسكونها وسكون النون ، وفي (٢) قول غيره تنسى على الفتح

(١) إذا حلت " إنما " فصارت " ان ما " فما اسم موصول صلة

توفون وأجوركم خير : أي ان الذي توفونه يوم القيام أجوركم " لكن

يوم القيامة مؤخر عن الخبر . فقد جاء معمول الصلاة بعد

تمامها وهذا لا يجوز .

(٢) في ط ومين قول غيره

بِخَيْرِ النَّارِ • فَأَعْلَسَ أَنْ مَجَازَاةٌ هُوَ لَا • هَذَا الْعَذَابُ :
 وقوله " ذُوقُوا " هذه كلمة تُقال للشئ يُوَثَّقُ
 مِنَ الْعَفْوَ يُقَالُ ذُوقْ مَا أَنْشَأْتُ فِيهِ أَيْ لَسْتُ بِمُتَخَلِّصٍ مِنْهُ •
 وقوله جَلَّ ذِكْرُهُ : " الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْيُنَا "

هَذَا مِنْ نَعْتِ " الْعَبِيدِ " (١) الَّذِينَ قَالُوا
 حَتَّى تَأْتِيَنَا بِغُرَبَانِ نَأْكُلَهُ النَّارَ، أَيْ عَهْدَ الْيُنَا الْأَنْوَاءِ مِنْ
 لِرَسُولٍ حَتَّى تَكُونَ آيَتُهُ هَذِهِ الْآيَةُ • فَأَعْلَسَ اللَّهُ بِعِزِّ وَجَلِّ
 أَنْ أَسْلَفَهُمْ قَدْ أَتَاهُمْ الرِّسَالُ بِالْبَيِّنَاتِ • وَالَّذِي طَلَبُوا (٢) •
 فَتَلَّوْهُمْ • فَذَالَ :

" فَلَيْسَ قَتَلْتُمُوهُمْ " • وَهُمْ لَمْ يَكُونُوا تَوَلَّوْا الْقَتْلَ، وَلَكِنْ
 رَغَبُوا بِقَتْلِ أَوْلِيَاءِ الْأَنْبِيَاءِ فَشَرَكُوهُمْ فِي الْقَتْلِ •
 وقوله جَلَّ وَعِزَّ : وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

الزُّبُرِ جَمْعُ زَبُورٍ • وَالزُّبُورُ كَلَامُ كِتَابِ ذُرِّ حِكْمَةٍ • وَيُقَالُ زَبُورُ
 إِذَا كَتَبْتَ • وَزَبُورُ إِذَا فَرَأْتَ •
 وقوله جَلَّ وَعِزَّ : وَأَنْتُمْ تَوَفُّونَ أَجْسُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَلَا يَجُوزُ أَجْسُورُكُمْ عَلَى رَفْعِ الْأَجُورِ وَجَمْعُ مَا فِيهِ مَعْنَى الذِّى (٣)
 لِأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَصِيرُ مِنْ صِلَةٍ " تَوَفُّونَ " وَتَوَفُّونَ مِنْ صِلَةٍ «مَا» ^(٤) فَيُلَاحِظُ أَنَّ

(١) فِي ط مِنْ نَعْتِ الْيَهُودِ • (٢) الْمَعْجَزَاتُ الَّتِي طَلَبُوهَا وَهِيَ الْقُرْبَانِ
 تَأْكُلُهُ النَّارُ •

(٣) تَقْدِمُ أَنْ " مَا " فِي أَنْعَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ ٢٧٥ " يُمْكِنُ
 أَنْ تَكُونَ مُوصُولَةً وَهِيَ لَا تَجُوزُ هُنَا لِأَيِّ تَرْتِبٍ عَلَى ذَلِكَ مِنْ عَمَلِ الصِّلَةِ فِيهِ اسْمُ ذِكْرِ مَعْدٍ

الْخَبِيرِ •

(٤) لَمْ مِنْ صِلَةِ الذِّى

وقوله جل وعز : لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا

إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ .

هو هؤلاء رؤساء أهل الكتاب لما نزلت "مُنْذَا الَّذِي يُفْرَضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيَضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً" (١) قالوا نرى أن الله مُقْتَدِرٌ يَسْتَفْرِضُ مِنْهَا فَنَحْنُ إِذِنْ أَغْنِيَاهُ ، وهو فقير بوقالوا هذا تلييسًا على ضعفهم ، وهم يعلمون أن الله عز وجل لا يستفرض من قرض ولكنهم يهتلمون الأخبار فهم يعلمون أن الله سَمَّى الإِطَاءَ وَالصَّدَقَةَ قَرْضًا وَيؤكد به أن أضعافه ترجع إلى أهله وهو جل وعز يَفْرِضُ وَيَبْسُطُ أَي يُوَسِّعُ وَيُقْتَرُّ

فأعلم الله جل وعز أنه قَدْ سَمِعَ مَقَالَتَهُمْ وَأَعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ شَبَّهَ عَلَيْهِمْ ، وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ فَيَجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَأَنَّهُ خَيْرٌ بِعِلْمِهِمْ .

وقوله جل وعز : سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ

بِغَيْرِ حَسَبٍ وَتَتْلُو دُورًا عَذَابَ الْحَرِيقِ .

ومعنى عذاب الحريق أي عذابٌ مُحْرَقٌ بالنَّارِ ، لأن العذاب يكون

على أنه جائز في المبتدأ أو الخبر كان ذلك غير ممتنع (١)

قال أبو اسحق والذي أرى أنا في هذه ، ولا يحسبن الذين
يبخلون بالياء ، ويكون الاسم محذوفا (٢) وقد يجوز

ولا تحسبن الذين يبخلون على معنى ولا تحسبن مجل الذين
يبخلون ، ولكن حذف البخل من ههنا فيه قبح (٣) ،

إلا أن حذفه مع قولك : ولا يحسبن الذين يبخلون قد

دل يبخلون [فيه] على البخل ، كما تقول من كذب

كان شرا له ، والقراءة بالقاء عندى لا تمنع فيكون مثل

" واسأل القريّة " ^(٤) أى أهل القرية ، فكذلك يكون

معنى هذا ، : لا تحسبن مجل الباخلين خيرا لهم ،

وقوله جل وعز : وَاللّٰهُمَّ مِيرَاثُ السَّعَاتِ وَالْأَرْضِ

أى الله يُفْنِي أَهْلَهُمَا فَيَقِيَانِ بَعَا فِيهِمَا لَيْسَ لِأَحَدٍ

فيهما ملكٌ فخطوب الفوم بعا يعقلون ، لأنهم يجعلون ما رجع

إلى الإنسان ميراثا إذا كان ملكا له .

(١) ولكنه مستبعد لوجود " لا يحسبن " ويجوز أن الجملة قبل دخول حسب :

" ما آتاهم الله من فضله هو خير " . جيء بالفصل لبعده الخبر

عن المبتدأ .

(٢) تقديره " بخلهم " (٣) لأنه صدر الجملة والعضاف إليه ليس بمعناه

فلا يعدّ مسدّ . (٤) يوسف ١٢ / ٨٤

إِنَّمَا يَطْلُبُ عَلَيْهِ الرِّسَالُ لِإِقَامَةِ الْبِرِّمَانِ لَأَنَّهُمْ
رَسَلُوا وَأَنْ مَّا أَتَوْا بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَفَدِ فَيْلُ فِي
التَّفْسِيرِ : مَا بَالُنَا نَحْنُ لَا نَكُونُ أَنْبِيَاءَ ، فاعلم الله
أن ذلك لا ، إِلَيْهِ ، وَأَنَّهُ يَخْتَارُ لِرِسَالَتِهِ مَنْ يَشَاءُ .
وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَآ

آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ .

هَذَا يُعْنَى بِهِ عِلْمَاءُ الْيَهُودِ الَّذِينَ يَخْلُوا بِمَا آتَاهُمُ
اللَّهُ مِنْ عِلْمِهِمْ فَهُوَ النَّبِيُّ (ص) مَشَاقَّةً وَعِدَاوَةً وَفَدِ فَيْلُ
إِنَّهُمْ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِالْمَالِ فَيَمْنَعُونَ الزَّكَاةَ . قَالَ أَهْلُ
الْعَرَبِيَّةِ : الْمَعْنَى لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْبَخْلَ هُوَ
خَيْرٌ لَهُمْ ، وَدَلَّ " يَبْخُلُونَ " عَلَى الْبَخْلِ . وَ" هُوَ " هَهُنَا
فَصْلٌ ، وَهُوَ الَّذِي يَسْمِيهِ الْكُوفِيُّونَ الْعِمَادَ ، وَقَدْ تَسَرَّنَا
أَنَا أَغْلَنَّا فِيهِ شَيْئًا نَذْكُرُهُ هَهُنَا : (٣)

زَعَمَ سِيَرِيٌّ أَنَّهُ هُوَ وَهَمَّا وَهُمْ ، وَأَنَا . وَأَنْتَ . وَنَحْنُ
وَهِيَ ، وَسَائِرُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِنَّمَا تَكُونُ فَصُولًا (١) مَعَ الْأَفْعَالِ
الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى اسْمٍ وَخَبَرٍ (٢) وَلَمْ يَذْكُرْ سِيَرِيٌّ الْفَصْلَ
مَعَ الْمَبْدَأِ وَالْخَبَرِ ، وَلَكِنْ تَأَوَّلَ مُتَأَوِّلٌ أَنَّ ذِكْرَهُ الْفَصْلَ هَهُنَا يَدُلُّ

(١) تَفْصِيحُ ضَمِيرٍ فَصْلٌ .

(٢) النَّوَاسِخُ الَّتِي تَدْخُلُ عَلَى مَبْدَأٍ أَوْ خَبَرٍ .

(٣) انْظُرْ ص ٤٤ ، ٤٥ نِيَامًا سَجِيًّا

فَمَا كَانَ قِيَسُ هَٰكُوه هَٰلَكَ وَاحِدٌ

وَلَكِنَّهُ بُنْيَانُ تَوْمٍ تَهْدَمَا
جَعَلَ هَٰكُوه بَدَلًا مِنْ قِيَسٍ ، الْمَعْنَى فَمَا كَانَ
هَٰلَكَ قِيَسٌ هَٰلَكَ وَاحِدٌ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عُلَىٰ

مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ :

يُرْوَى فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الْكُفَّارَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ (ص) تُخْبِرُنَا بِأَنَّ
الْإِنْسَانَ فِي النَّارِ حَتَّىٰ إِذَا صَارَ مِنْ أَهْلِ مَلَكِكَ قُلْتَ إِنَّهُ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ وَجَلَّ وَعِزُّهُ - أَنَّ حُكْمَ مَنْ
كَفَرَ أَنْ يُفَالَهُ : إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَمَنْ آمَنَ فَهُوَ -
مَا آمَنَ وَأَقَامَ عَلَىٰ إِيْمَانِهِ وَأَدَّىٰ مَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ - مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
وَأَعْلَمَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ « الطَّيِّبُ » (٢) مُمَيَّزُونَ مِنْ « الْخَبِيثِ »
أَيُّ مُخْلِصُونَ .

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعِزُّهُ : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ

أَيُّ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَعْلَمَكُمْ مِنْ يَصِيرِ مَنْكُمْ مَوْعِدًا بَعْدَ كَفَرِهِ لِأَنَّ الْغَيْبَ

(١) هُوَ عَبْدُهُ بَنُ الطَّيِّبِ يَرْثِي قِيَسَ بَنِ عَاصِمٍ مِنْ مِيعَتِهِ الْمَعْرُوفَةِ

عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قِيَسَ بَنِ عَاصِمٍ
وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ يَتَرَحَّمَا

وَالْبَيْتُ فِي ابْنِ يَعِيشَ ٣ / ٦٥ ١١٦

(٢) أَيْ الْمُنْصَوِّدُونَ بِكَلِمَةِ « الطَّيِّبِ » فِي الْآيَةِ " حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنْ

الطَّيِّبِ »

الياء - يفتح : ولا يحسبَنَّ السَّيِّدِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا نَعْلَمُ
لَهُمْ بِكُفْرِهِمْ إِنْ هُوَ إِذْ نَزَعْنَاهُ مِنْ قُبْحِهِ ، لَانِ الْحَبْشَانِ لَيْسَ
بِفَعْلٍ حَقِيقَتِي فَهُوَ يَبْطُلُ عَمَلُهُ مَعَهُ ، كَمَا يَبْطُلُ مَعَهُ
الْإِلَهِ ، تَقُولُ حَسِبْتَ لَعَبْدُ اللَّهِ مَنْطَلِقٌ ، وَكَذَلِكَ قَدْ
يَجُوزُ عَلَى بَعْدِ : حَسِبْتَ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ مَنْطَلِقٌ

وَمَنْ قَرَأَ وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمْ يَجْزِ [لَهُ] عِنْدَ
الْبَصِيرِينَ إِلَّا كَسْرٌ إِنْ ، الْمَعْنَى : لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ،
أَمَّا لَوْ تَنَا خَيْرٌ لَهُمْ وَدَخَلَتْ إِنْ مَوْكِدَةٍ .

وَإِذَا فَتَحْتَ أَنْ عَارَ الْمَعْنَى وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمَّا لَوْ تَنَا (١)
قَالَ أَبُو اسْحَقَ وَهُوَ عِنْدِي فِي هَذَا الْمَوْضِعِ يَجُوزُ عَلَى الْبَدَلِ (٢)
مَنْ الَّذِينَ ، الْمَعْنَى لَا تَحْسِبَنَّ : أَمَّا لَوْ تَنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا
خَيْرٌ لَهُمْ وَتَدَ قَرَأَ بِهَا خَلَقَ كَثِيرٌ .

وَمِثْلُ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مِنَ الشُّعْرِ نَوَلُ الشَّاعِرِ (٣)
- فَمَا كَانَ قِيَسَ هَلْكَهُ هَلْكَ وَاحِدٍ
وَلَكِنَّهُ بَنِيَانٌ ثُمَّ تَعْدَمَا

(١) فَالْجُمْلَةُ إِذْ نَافِصَةٌ وَلِهَذَا مَنَعَهُ الْبَصَرِيُّونَ - وَقَدَرَهُ الزَّجَاجُ بِدَلَا مَفْعُولًا

أَوَّلُ وَالثَّانِي هُوَ " خَيْرًا "

(٢) وَلَا أَيْ الزَّجَاجُ أَجْهَ مِنْ رَأْيِ اسْتِثْنَاءِ إِنْ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْفَعْلِ فِي الْحَالِ الْمُبْتَدَأِ

(٣) هُوَ عَبْدُهُ بِنُ الطَّيِّبِ . يَرِثُ قِيَسَ بِنِ عَاصِمٍ مِنْ مِثْلِهِ الْمَعْرُوفَةُ .

عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قِيَسُ بِنِ عَاصِمٍ وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَقْرَحَهَا

وَالْبَيْتُ فِي ابْنِ يَعِيْشَ ٦٥ / ٣

معناه يخوفكم أوليائهم ، أى من أوليائه ، والتدليل
على ذلك قوله جل وعز :

فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

أى كنتم مصدقين فقد ألقنكم أني أنصركم
عليهم فقد سيطر عنكم الخوف وقال بعضهم يخوف
أوليائهم ، أى انما يخاف المنافقون ، ومن لا حيلة ليمانه ،
فلا تخافوهم ، أى فلا تخافوا المشركين .
وقوله جل وعز : وَلَا يَخْشَوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمَّا
نُفُوسُ لَهُمْ حَنَرَ لَا نُفُوسُهُمْ .

وفرئت ولا تحسبن الذين كفروا أنما نفوس لهم
بكسران وقد فرئت ولا تحسبن الذين كفروا أنما نفوس
لهم . [يفتح انما]

معنى نفوس لهم نوءخرهم - وهو لا ، قوم أعلم الله
النفس (ص) انهم لا يؤمنون أبداً ، وان بناءهم يزيدهم كفراً
واثماً .

فاما الإعراب - فقال أبو العباس محمد بن يزيد :
أَنَّ مَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ (يَحْسَبَنَّ) فَتَحَ أَنْ ، وكنانست تنوب عن الاسم
والخبر (١) تقول حسبت أن زيداً منطلقاً ، ويصح الكسر مع

(١) أى حسبت مسند مفعوله حسب .

(٢) ليست فى لـ

مِنْ لِقَائِهِمْ ، وَكَانَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ فِي يَوْمِ
 الْحُدِّ مَوْعِدٌ لِلنِّسْيِ بِبَدْرِ الصَّفَرِيِّ ، فَلَمَّ يَلْتَفَتِ الْمُسْلِمُونَ
 إِلَى تَخْوِيفِ نَعِيَّتِهِمْ وَعَزَمُوا عَلَى لِقَاءِ الْيَوْمِ وَأَجَابُوهُ بِأَنْ قَالَوا
 " حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ " وَتَأْوِيلُ «حَسْبُنَا اللَّهُ» أَيِ
 الَّذِي يَكْفِينَا أَمْرَهُمُ اللَّهُ

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : "فَزَادَهُمْ إِيمَانًا"

أَيِ زَادَهُمْ ذَلِكَ التَّخْوِيفُ ثُبُوتًا فِي دِينِهِمْ وَاثَابَةً
 عَلَى نُصْرَةِ نَبِيِّهِمْ ، وَصَارُوا إِلَى بَدْرِ الصَّفَرِيِّ ، وَالنِّسْيِ لِلَّهِ
 فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ الرَّعْبَ فَلَمْ يَتَّقُوا لَهُمْ .
 وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ

الْمَعْنَى فَلَمْ يَخَافُوا مَا خُوفُوا ، وَصَارُوا إِلَى الْمَوْعِدِ
 الَّذِي وَعَدُوا فِيهِ ، فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ ، أَيِ انْقَلَبُوا مُؤْمِنِينَ
 نَكُذُ هَرَبَ مِنْهُمْ عَدُوَّهُمْ . وَيُتَوَلَّى فِي التَّفْسِيرِ إِنَّهُمْ لَمْ
 أَنْامُوا ثَلَاثًا وَاشْتَرَوْا أَذْمًا وَزِينَةً رَجَحُوا فِيهِ ،
 وَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ ، إِلَّا أَنَّ انْقِلَابَهُمُ بِالنِّعْمَةِ هِيَ نِعْمَةُ الْإِيمَانِ
 وَالنَّصْرِ عَلَى عَدُوِّهِمْ .

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ إِنَّكُمْ أَهْلُ الشَّيْطَانِ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ

أَيِ ذَلِكَ التَّخْوِيفُ الَّذِي كَانَ فَعَلَ الشَّيْطَانُ ، أَيِ هُوَ
 قَوْلُهُ (١) لِلْمُخَوِّفِينَ ، يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ ، قَالَ أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ :
 (١) كَ أَيِ الشَّيْطَانِ قَوْلُهُ لِلْمُخَوِّفِينَ وَهَذَا قَوْلُهُ هُنَا بِمَعْنَى كَلَامِهِ .

وقوله عز وجل : وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُؤْمِنِينَ .

"أَنَّ" في موضع خفض المعنى ويستبشرون بان الله لا يضيع ويجوز . . . وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ " على معنى والله لا يضيع أجر المؤمنين ، وكذلك هي في قراءة عبد الله " وَاللَّهُ لَا يَضِيعُ " فهذا أقوى وإن بالكسر .

وقوله جل وعز : الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ .

أي من بعد ما أصابهم الجرح ، ومن ذرأ القرح فمعناه السم الجرح هو "الَّذِينَ" جائز ان يكون في موضع خفض على النعت للمؤمنين ، والأحسن ان يكون في موضع رفع على الابتداء ، ويكون خبر الابتداء للذين أحسنوا منهم وانتكروا أجرو عظماء

وقوله جل وعز : الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ .

يقال في التفسير إن نائل هذا نعيم بن مسعود الأشجعي (١) بعثه أبو سفيان وأصحابه يُثَبِّطُونَ النَّبِيَّ (ص) وأصحابه

(١) ويكنى أبا أسلمة الأشجعي . أسلم في موقعة الخندق وهو الذي أوقع الخلف بين حيين قريظة وغطفان . وقُتل في موقعة الجمل وثيل مات قبل ذلك في خلافة عثمان
الاصابة : ٨٧٨٠ .

فِي دِينِهِمْ بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ فِي دِينِهِمْ - كَمَا قَالَ
 إِلَهِهِ تَعَالَى " أَوْ مَنْ كَانَ مُتُنًّا فَاخِيْنَاءَ وَجَعَلْنَا
 لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي
 الظُّلُمَاتِ (١)

وقال بعضهم : لَا نَحْسَبُهُمْ كَمَا يَقُولُ الْكَفَّارَاتُ هُمْ
 لَا يُبْعَثُونَ بَلْ يُبْعَثُونَ
 " بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَّزُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ "

وقيل إن أرواحهم تروح في الجنة وتلك بنعيمها
 فهم أحياء عند ربهم ، وقال بعضهم : أرواحهم في
 حواصل طير خضر تروح في الجنة ثم تصير إلى
 قناديل تحت العرش .
 ونسوه جل ثناؤه : وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ
 مِنْ خَلْفِهِمْ

أي لم يلحقوا بهم في الفضل إلا أن لهم فضلاً عظيماً
 بتصديقهم وإيمانهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

فوضع " أن " خفض : المعنى يستبشرون بأن لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون

مِثْلَهَا وَأَصَبْتُمْ يَوْمَ بَدْرٍ مِثْلَهَا ، فَاصْبِتُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَكُمْ
قُلْتُمْ أَنْتَ هَذَا : إِي مَنِ آيُنْ أَصَابَنَا هَذَا .

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ، إِي أَصَابَكُمْ بِمَعْصِيَتِكُمْ

النبي (ص) وَمَا مِنْ قَوْمٍ أَطَاعُوا نَبِيَّهُمْ فِي حَرْبِهِمْ إِلَّا
 نُصِرُوا ، لَانَهُمْ إِذَا أَطَاعُوا فَهُمْ حِزْبُ اللَّهِ ، وَحِزْبُ اللَّهِ هُمُ
 الْغَالِبُونَ .

وقوله جَلَّ وَعَزَّ : فَبِإِذْنِ اللَّهِ إِي مَا أَصَابَكُمْ كَانَ بِعِلْمِ

اللَّهِ .

وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا : إِي لِيُظْهِرَ

إِيْمَانَ الْمُؤْمِنِينَ بِشَوْتِهِمْ عَلَى مَا نَالَهُمْ وَيُظْهِرَ نِفَاقَ الْمُنَافِقِينَ
 بِفِشْلِهِمْ وَتِلْكَ الصَّبْرُ عَلَى مَا يَنْزِلُ بِهِمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ .

وقوله عز وجل : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَّزُونَ .

القراءة بالرفع "بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ" ولو قرئت
 بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَجَازَ الْمَعْنَى بَلْ أَحْسَبُهُمْ أَحْيَاءَ وَقِيلَ
 فِي هَذَا غَيْرُ قَوْلٍ ، :- نَالُ بَعْضُهُمْ لَا تَحْسَبُهُمْ أَمْوَاتًا

وقد جاء في التفسير أنه يُراد رسول من العرب
ولو كان القصد في ذلك - والله اعلم - أن أمره
إنما كانت فيه المنّة أنه من العرب لكان العجم
لا حجة عليهم فيه (١)

ولكن الأمر - والله اعلم - أن المنّة فيه أنه قد
خبر أمره وشأنه وعلم صدقها وأنس بالبراهين بعد
أن قد علموا أنه كان واحدا منهم .
وقوله جل وعز : " أَوَلَمْ نَأْصَابِكُمْ مِصْبَكَةً قَدْ أَصَبْتُمْ "

مِثْلَيْهَا "

هذه الواو والنق ، دخلت عليها الف الاستفهام فبقيت
مفتوحة على هيئتها قبل دخولها ، ومثل ذلك في الكلام
قول القائل : تكلم فلان بكذا وكذا ، فيقول
قائل مجيبا له أو هو ممن يقول ذلك .
وفيل في التفسير أن هذه المصيبة عنى بها ما نزل
بهم يوم أحد ، وأصبتهم مثليها : أصبتهم في يوم أحد

(١) لكان هي جواب لو ، المعنى لو كانت المنّة بالنسبة أنه عربي ما كان هناك منّة
على غير العرب لأنه ليس منهم - مع أنه منّة على كل من استفاد من الإسلام
عربيا أو غير عربي وايضا الآية . . لقد من الله على المؤمنين
ولم يقل على العرب .

(١) انْصَبَ لِلْعَمِيَّةِ تَعْتَرِيهِمْ رَجَالُ أُمَمِهِمْ دَرَجُ السَّيُولِ
 اى هم ذوو درج ، ويجوز امرهم درج السيول على الظرف
 وقوله جل وعز : لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

إِذْ يَخْتَفِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ .

بعث الله محمدا (ص) رسولا وهو رجل من اليمين
 لا يتلو كتابا ولا يخطه بيمينه ، وبعثه بين قوم يخبرونه
 ويعرفونه بالصدق والامانة وأنه لم يقرأ كتابا ولا لُقْنَه
 فتلا عليهم أنصيص الأمم السالفة ، والأنبياء الماضية لا
 يدفع أخباره كتاب من كتب مخالفته ، فأعلم الله
 أنه مَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِرَسُولِهِ مَنْ قَدْ عُرِفَ امره ، فكان تناول
 الحجة والبرهان وثبول الأخبار والأنصيص سهلا من قبله ، وفي ذلك
أَعْظَمُ الْمَنَّةِ .

(١) من شواهد سيبويه عن يونس - وروايته رجاله - ويروى أيضا : أَرْجَمَ لِلْمُنُونِ
 يكون فوهى لريب الدهر . . . وَنُصِبَ بضم النون اى هدف - ودرج السيول
 المنحدر الذى يجرف فيه السيل - والبيت لابن هرمة - ابراهيم بن علي بن
 سلمة بن هرمة بن هذيل - وهم الخوارج انتسبوا الى فريش ورفعوا نسبهم الى فهر
 فلم يقبله عمر وقبله عثمان وفرض لهم - وابن هرمة شاعر جليل - كان مشهورا بالاسراف
 في شرب النبيذ يشكو كثرة الغنين منهم كأنهم هدف الموت او يملحده وقد
 تساقطوا .

انظر الاغانى ٩٠ . ١ ، الخزائنه ٢٤٠ ، ٢٤١ ، اللسان ٤٨٣

يُقَرَأُ رِضْوَانُ بِكُسْرِ الرَّاءِ ، وَرِضْوَانُ بِضَمِّ الرَّاءِ ، وَفَدَ
رُؤْيَتَنَا جَمِيعًا عَنْ عَاصِمٍ .
كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ : يَرَوَى أَنْ

النَّبِيُّ (ص) حِينَ أَهْرَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَحَدٍ بِا تَبَاعُثِهِ ،
اتَّبَعَهُ الْمُؤْمِنُونَ وَتَخَلَّفَ عَنْهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ،
فَاعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : أَنْ مَنْ اتَّبَعَ النَّبِيَّ (ص) فَقَدْ
اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ فَقَدْ بَاءَ
بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَعْنَى بَاءَ بِذَنْبِهِ : احْتَمَلَهُ ،
وَصَارَ الْمَذْنُوبُ مَا أَوْى الذَّنْبُ وَكَذَلِكَ (١) بَوَّاتُ فَلَانَا
مَنْزِلًا أَيْ جَعَلَتْهُ ذَا مَنْزِلٍ .

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ

أَيْ الْمُؤْمِنُونَ ذَوُو دَرَجَةٍ رَفِيعَةٍ ، وَالْكَافِرُونَ ذَوُو دَرَجَةٍ
خَسِيسَةٍ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : " هُمْ دَرَجَاتٌ " أَيْ الْيَوْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ أَرْفَعُ دَرَجَةً
عِنْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْضٍ ، وَمَعْنَى هُمْ دَرَجَاتٌ : هُمْ
ذَوُو دَرَجَاتٍ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ غَيْرَ الْبَدْرَجَةِ - " كَمَا تَقُولُ :
النَّاسُ طَبَقَاتٌ أَيْ ذَوُو طَبَقَاتٍ " (٢) وَانْشُدْ سَبِيحِيَّةً .

(١) كَ ، وَطَ وَلِذَلِكَ بَاءَ بِذَنْبِهِ .

(٢) عَنْ كَ فَقَطْ

يُحْكَمُ لَهُ بِهَذَا الْمَثَلِ إِلَّا بَعْدَ خُصْمٍ مِنْهُ
فِيمَا مَضَى .

وقوله جل وعز : وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأُمْرِ

يقال شاورت الرجل مشاورةً وشواراً ، وما يكون
عن ذلك فاسمه المشورة ، وبعضهم يقول المشورة . يقال
فلان حسن الصورة والمشورة ، أي حسن الهيئة واللباس
وانه لشير (صين) (١) ، وحسن الشارة ، والشوار متاع البيت
ومعنى شاورت فلاناً أظهرت في الرأي ما عندي وما عنده ،
وشرت التدابرة أشورها إذا امتحنتهما فعرفت هيئتهما
فسي سيرهما . ويقال شرت العسل وأشرت العسل إذا
أخذته من مواضع النحل وعسل مشور ، قال الأعشى (٢)
كأن الفرثفل والزنجبيل باتا بفيهما ، وأرياً شورا
مشورا " والارى العسل ، ويقال عسل مشور ، قال الشاعر :
وغناء بأذن الشيخ له وحديث مثل ما ذى مشور (٣)
قوله جل وعز : أَفَمِنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ :

(١) ليست فيك . وطبي . الخ . يلبس تحت الشيا .

(٢) في اللسان (شور) : كان جنباً من الزنجبيل بات بفيهما
وقال : أشرته لغة .

(٣) عدى من زيد - اللسان (شور) وقيل له
وهكلا نبت تلهيت بها ونصرت اليوم في بيت عدي

فَتَغْلِيْلُ لَكُمْ مَا لَا تُغْلِلُ لِأَهْلِهَا

نُكِّرَ بِالْعَرَاكِ مِنْ قَفِيْزٍ وَدِرْهَمٍ (١)

وَالْغِلَالَةُ : الثَّوْبُ الَّذِي يَلْبَسُ (تَحْتَ الثِّيَابِ) (٢) وَالَّذِي
يَلْبَسُ تَحْتَ الدِّرْعِ - دُرْعُ الْحَدِيدِ - غِلَالَةٌ ، وَتَغَلَّتْ
بِالْغِلَالَةِ " وَتَغْلِيَّتْ " (٣) إِنَّمَا هُوَ جَعَلَهَا
فِي أَصُولِ الشَّجَرِ . وَالْغُلُّ الْمَاءُ الَّذِي يَجْرِي فِي
أَصُولِ الشَّجَرِ .

وَمَعْنَى "فَنَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا

غُزًى .

مَعْنَى إِذَا هَمْنَا يَنْوِبُ عَمَّا مَضَى مِنَ الزَّمَانِ وَمَا
يَسْتَقْبِلُ جَمِيعًا وَالْأَصْلُ فِي "إِنْ" الدَّلَالَةُ عَلَى
مَا مَضَى "تَقُولُ أَتَيْتَكَ إِذْ قُمْتَ وَأَتَيْتَكَ إِذَا جِئْتَنِي" وَلَمْ يَنْقُلْ هَمْنَا
"إِذَا ضَرَبُوا" فَفِي الْأَرْضِ ، لِأَنَّهُ يَرِيدُ شَأْنَهُمْ هَذَا
أَبَدًا ، وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْكَلَامِ : فَلَانَ إِذَا حَدَثَ صَدَقَ ،
وَإِذَا ضَرَبَ صَبَرَ . "فَإِذَا" لَمَّا يَسْتَقْبِلُ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ

(١) مِنْ مَعْلَقَتِهِ - وَالصَّخْرُ يَعُودُ عَلَى الْحَرْبِ الَّتِي ذَكَرْتَ فِي بَيْتٍ سَابِقٍ :
وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ وَذَقْتُمْ .

يَقُولُ أَنَّهَا لَا تَتِيحُ لَهُمْ مَا تَنْتَجِجُ الْأَرْضُ الزَّرَاعِيَّةُ مِنْ ثَمَارٍ وَأَمْوَالٍ
وَلَكِنْ تَنْتَجِجُ لَهُمْ فَتَيَانًا مَشَائِمَ كَأَحْمَرِ ثَمُودَ ، دِيَوَانَهُ / ٢٠ وَفِي شَرْحِ
الْعَشْرِ لِلتَّبْرِيزِيِّ فَتَنْتَجِجُ .

(٢) لَيْسَتْ فِيكَ . وَفِي ط - الَّذِي يَلْبَسُ تَحْتَ الثِّيَابِ .

(٣) لَيْسَتْ فِيكَ . وَتَغْلِيَّتْ أَصْلُهُ تَغَلَّتْ - فَلَبِثَ الْمَاءُ يَدًا -
كَمَا فِي تَغْيِيْسِ الْبَازِي .

أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ شِقَاقٌ
فَلَهُمَا ثِقَاءٌ ، أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ بَعِيرٌ نَسُدُّ فَلَكَ لَهُ رُغَاءٌ ، أَلَا لَا
أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ فَرَسٌ نَسُدُّ غَلَسَهُ
لَهُ حَمَمَةٌ .

وَمِمَّنْ نَرَأَى أَنْ يُفْسَلَ فَهُوَ جَائِزٌ عَلَى غَرِيبَيْنِ : أَيْ مَا
كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ يُفْلَكَهُ أَصْحَابُهُ ، أَيْ يَخُونُوهُ - وَجَاءَ مِمَّنْ
النَّهْيُ (ع) لَا يَحْبِسُ أَحَدُكُمْ خِيَطًا وَلَا مَخِيضًا ،
وَأَجَازَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّ يُفْسَلَ أَنْ يُخَوَّنَ (١) وَيُفْسَلَ :
أَفْلَسْتُ الْجُلْدَ إِذَا مَلَخْتُهُ فَبَقِيَتْ فِيهِ مَيْثَامُنِ
الدَّحْمِ ، وَقَدْ فُسِّلَ الرَّجُلُ يُفْسَلُ إِذَا خَانَ لِنَفْسِهِ أَخَذَ
شَيْئًا فِي خَفَاءٍ ، فَكُلُّ مَا كَانَ مِنْ هَذَا الْبَابِ فَهُوَ
رَاجِعٌ إِلَى هَذَا مِنْ ذَلِكَ الْفَعَالُ وَهُوَ الْوَادِي الَّذِي
يَنْسُبُ الشَّجَرُ وَجَمْعُهُ غُلَانٌ ، وَمِمَّنْ ذَلِكَ الْفِعْلُ
وَهُوَ الْحَقْدُ ، وَتَقُولُ نَسُدُّ أَفْلَسْتُ الضَّيْمَةَ فَهِيَ مَخْلُوعَةٌ
إِذَا أَتَتْ بِشَيْءٍ وَأَعْلَمَهَا بَاقٍ - قَالَ زهير :

(١) هَذَا هُوَ الْوَجْهُ الثَّانِي - أَيْ لَا يَنْهَنِي أَنْ يُخَوَّنُوهُ ،
وَلَا أَنْ يَتَعَمَّرَ بِالْخِيَانَةِ .

وقوله عز وجل : وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ .

أي شاورهم فيما لم يكن عندك فيه وحياً ، فأمّا ما رواه
فيه أمر من الله جل وعز ووحى فاشتراك الراء فيه
سافط .

وانما اراد الله عز وجل - بذلك السند في المشاورة ،
وان يُكْرِمَ (ص) أصحابه بمشاورته إيتاهم ثم أمر بعد الاجتماع
على الرأي بالتوكّل على الله - عز وجل - قال : فَإِذَا
عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ .

أي لا تظن أنك تنال منا لا تحبه إلا بالله

جل وعز

قوله عز وجل : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَفُصِّلَ :

وان " يُفَصِّلَ " قرئتاً جميعاً ،

فمن قرأ أن يُفَصِّلَ فالمعنى : وما كان لنبي أن يخون أمته
وتفسير ذلك أن النبي (ص) جمع الغنائم في غزاة فجاءه جماعة
من المسلمين فقالوا : أَلَا تَقْسِمُ بَيْنَنَا غَنَائِمَنَا فقال (ص) لو
أنّ لكم عندي مثل أحد ذهباً ما منعكم درهماً
أتروني أغناكم مغنكم ، ويسروى عن النبي (ص) أنه قال :

وَلَوْ كُنْتَ فَنًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تَغَضُّوا مِنْ حَمُولِكَ

الفظ : الغليظ الجانب السيء الخلق ،
 ينال فظظت تفيظ فظاظة ، وفظاظا ، إلا أن فظاظة أكثر
 لثقل التضعيف ، وما كان من الأسماء على " فعمل " في
 المضاعف فغير مدغم نحو الممدد والشمر ، وما كان على " فعل " فمدغم
 على كل حال نحو رجب صب ، وأصله سبب
 وكذلك فظ وأصله فظظ ، ومثله من غير المضاعف • قد
 فرقت تفرق ، فرقا ، وأنت تفرق ، وإذا اضطررنا غير رد فعلا
 إلى أصله في المضاعف قال الشاعر :

مهلا أعاذل قد جربت من خلقي أني أجود لأنوام وقد ضينوا (١)
 " والفظ ماء الكرش ، والفكرت وسهي فظا لغلظ مشربه " •

(١) اللسان (ضمن) شرح شواهد المغني ٣٢٦ كتاب سيبويه

١٦٥ باريس ، الخصائص ١٦٠ وهو لقنن بن أم صاحب بن

ضمرة من غطفان شاعر سبيل مي توفي في سنة ٩٥ هـ

ويسمى أيضا قنن الفزاري لان فزارة من غطفان ، التبريز ١٢ / ٤

والبيت من الشواهد النحوية على فك ما يستحق الإدغام •

وَاللَّهِ يُحْيِي وَيُمِيتُ : اى ليس الانسانُ يَمْنَعُهُ
 تحرزه من اتيان اجله على ما سبق
 في علم الله .

ونوله عز وجل فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ

"ما" باجماع النحويين ههنا صلة لا تمنع الباء من
 عملها فيما علمت . المعنى فبرحمة من الله لنت
 لهم . "إِلَّا أَنْ" "ما" فقد أحدثت بدخولها تأكيد المعنى،
 ولو قرئت فيما رحمة من الله جازى للمعنى فيما هو رحمة^(١)
 كما أجازوا ".... مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً" ولا تقرأ ن بها ، فان
 القراءة سُذَّةٌ [و] لا يجوز ان يقرأ قارئ بمال لم يقرأ به
 الصحابة أو التابعون أو من كان من قراء الأمصار المشهورين
 في القراءة .

والمعنى ان لينك لهم مما يوجب دخولهم في
 الدين لانك تأتيهم بالحجج والبراهين معلين وخلق عظيم .

(١) اى ان ما موصولة وصدر الصلة محذوف .

فقال الله عز وجل : ومن يؤلفهم يؤلفهم دبره
 الا متحرفا لفنال (١) او متحرزا التي فئسة فنسب بها
 بنفصب من الله ومأواه جهنم " وهذا يدل ان امر
 التوحيد لاهل الصلاة (٢) امر ثابت، وان التولي في
 الزحف من اعظم الكبائر .
 ونسوله عز وجل : او كانوا غزى

القراءة وما ثبت في المصحف على القصر ونعميل
 جميع فاعمل نحو ضارب، وضرب، وشاهد، وشهد، ونفصب
 على فعال نحو حارب وحارب، وضارب وضارب - يجرى -
 انه لا يكون في القراءة لانه مسدود (٣)
 ونسوله عز وجل : ليجعل الله ذلك حرة فيبي
قلوبهم

اي ليجعل ظنهم انهم لولم يحضروا - واذا لم
 يحضروا - الحروب اندفع عنهم ما كتب عليهم . فحسرتهم
 فيما ينالهم اشد

(١) الانفال / ١٦

(٢) اي ان المسلمين ينالون عقوبة في جهنم كالكفار ، إلا انهم لا يخلدون
 وهو يد على من زعموا ان المسلمين ليسوا كذلك .
 (٣) اي ولم تثبت قراءة بالحد .

عفا عنهم (١) وإلا فأمر السفار و التتو لى فى الجهاد
 اذا كانت العدة أقل من المثليين، أو كانت العدة شالين
 فإفسار أمر عظيم (٢)

(١) هذا أى الزجاج خاصة، وقد نقله عنه بعض
 المتأخرين منسوباً إليه، منهم البغوى ومحمد بن الخازن
 ويظهر أن الذى وجّهه الزجاج إليه أن بعضاً لصحابة الكبار
 أمثال عثمان بن عفان، كانوا من الفارين، ولكن حال التفار
 الفارين بوجه عام لا تدل على ما وصفه الزجاج، إنما هم
 فرّوا مهزومين خائفين. ثم إن الشيطان لا يهتدى إلى الناس
 بمثل هذه العظة وهى التخويف من الذنوب، بل هو يفو بهم
 ويحرّضهم على فعلها.

والواضح من الآية أن "استزلتهم" الشيطان أى أوقعهم
 فى الزلل، وإزالة الخطيئة والسقطه، وهم مخطئون بفسادهم، ومما
 اكتسبوه فى هذا الموقف مخالفة أمر النبى (ص) حيث تركوا
 مكانهم على الجبل، وقد عفا الله عنهم إذ لم يكن لهم قصد
 سبى

(٢) أى إذا كان عدد العدو ضعيف المسلمين أو أقل، وهذا
 هو الحكم الفقهى أخذاً من الآية الكريمة: "إن يكن صا
 صابرة يفلبوا ما ثنتين، وإن يكن منكم ألف يفلبوا ألفين

من عالميه ، لا على ما هو معلوم منهم .
 ونسوله جل وجل : قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ،

فمن نصب فعلى فوكيد " الامر " ومن رفع فعلى
 الاستداء - و " لله " الخبر ومعنى " الامر كله لله " اى
 التصور وما يلقى من الرعب فى القلوب لله ، اى كل
 ذ لك لله ،

ونسوله جل وجل : إِنَّ السَّيِّئِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْنَقْلِ

الْجَمْعَانِ

هذا خطاب للمؤمنين خاصة .
إِنَّمَا اسْتَغْنَاهُمْ الشَّيْطَانُ بِمَا كَبُرُوا

اى لم يتولوا نبي فقالهم على جهة المعاندة ، ولا
 على الفسار من الزحف رفقة نبي الدنيا خاصة ، وانما
 اذكروهم الشيطان خطايا كانت لهم فكروهم
 لقائه الله . الا على حال يرضونها ، فلا يسلك

ونُفِله مَزُوجِل : قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ :

نقرأ " بُيُوتِكُمْ " بضم الهمزة وكسرها ، وروى أبو بكر
 بن ميثاق عن عاصم بكسر الهمزة ، قال أبو إسحاق :
 وتُرَأْنَاهَا بِإِثْرِهِ أَبِي عَمْرٍو عن عاصم بُيُوتِكُمْ بضم
 الهمزة ، والضم الأكثر الأجود - والذين كسروا " بُيُوت "
 كسروها لمجيء الهمزة بعد الهمزة . و " فُعُول " ليس
 بأصل في الكلام ، ولا مِنْ أَثْلَةِ الْجَمْعِ بخلاف " بُيُوت "
 مثل قُلُوبٍ وَقُلُوبٍ وَقُلُوبٍ .

ونُفِله مَزُوجِل : لَهْرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ

الَّذِينَ مَضَاجِعُهُمْ

معنى " بهرزوا " صاروا إلى بهرازٍ ، وهو المكان المكشوف
 أي لأَوْصَلَتْهُمْ الْأَسْبَابُ الَّتِي مِنْهَا يَكُونُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
 ونُفِله مَزُوجِل : وَلَيَبْئُتَنَّ لِلَّهِ مَا فِي صُدُورِكُمْ

أي يختبره بِأَعْيَالِكُمْ لِأَنَّهُ عَلِمَهُ فَهَيَّجَ نَفْسَهُ شَهَادَةً (1)
 لأن المجازاة تقع على ما عُلِمَ مشاهدة ، أُنْصِي عَلَى مَا وَنُسِعَ

أَيُّ أَمْنِكُمْ بِمَا نَالَكُمْ مِنَ الرَّعْبِ أَنْ أَمْنَكُمْ أَمْنًا تَنَامُونَ
 مَعَهُ ، لَأَنَّ الشَّدِيدَ الْخَوْفِ لَا يَكَادُ يَنَامُ . وَ " أَمْنَةٌ " اسْمُ
 تَقْوَلِ أَمِنْ الرَّجُلِ أَمْنًا وَأَمْنَةً ، إِذَا لَمْ يَنْلِسْهُ خَوْفٌ .
 وَنُعَاسًا : مَنْصُوبٌ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ أَمْنَةٍ ، وَيَقْرَأُ يَغْشَى وَيَغْشَى
 طَائِفَةٌ مِنْكُمْ فَمِنْ قَرَأَ يَغْشَى - بِالْيَاءِ - جَعَلَهُ لِلنُّعَاسِ وَمِنْ
 قَرَأَ تَغْشَى بِالتَّاءِ جَعَلَهُ لِلْأَمْنَةِ . وَالْأَمْنَةُ تَوْدِي مَعْنَى
 النُّعَاسِ

وَأَنْ قَرِئَ يَغْشَى جَازٍ - وَهَذِهِ الطَّائِفَةُ هُمُ الْمَوْمِنُونَ
 وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ : وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ، أَيُّ يَظُنُّونَ
 الْمُنَافِقُونَ أَنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ (ص) مُضْحَكٌ .
ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ : أَيُّ هُمْ عَلَى جَاهِلِيَّتِهِمْ فِي ظَنِّهِمْ

هَذَا وَالْقَرَاءَةُ ، وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ - قَالَ سَيِّدِي :
 الْمَعْنَى إِذَا طَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ ، وَهَذِهِ وَارِ الْحَالِ ، وَلَوْ
 قَرِئَتْ : وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ، عَلَى اضْمِرَارِ
 فِعْلِ [يَكُونُ] الَّذِي ظَهَرَ تَفْسِيرُهُ كَانَ جَائِزًا . الْمَعْنَى وَأَهَمَّتْ
 طَائِفَةٌ أَنْفُسَهُمْ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَرْتَفَعَ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ يَظُنُّونَ
 وَيَكُونُ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ نَعَتْ طَائِفَةَ ، الْمَعْنَى وَطَائِفَةُ تَهَمُّهُمْ
 أَنْفُسَهُمْ يَظُنُّونَ ، أَيُّ طَائِفَةٌ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ .

وَمِنْكُمْ مَنْ يَهْدُ الْآخِرَةَ

أَي يَهْدِي بِحِرْمَةِ السَّمْعَةِ إِلَيْهِ
وَقَوْلُهُ جَل وَهَزْ : وَلَقَدْ طَابَ مِنْكُمْ وَاللَّسَّةُ دُو
فَنُفِّلَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تُصْعِدُونَ .

وَتُصْعِدُونَ جَمْعًا ، قَدْ تَرَى بَعْضًا ، فَمِنْ نَالِ
تُصْعِدُونَ هُوَ لِكُلِّ مَنْ ابْتَدَأَ سِيرًا مِنْ مَكَانٍ فَتُصْعِدُ أَصْعَدَ
وَالصَّوْدُ إِنَّمَا يَكُونُ مِنْ أَنْفِلِ السَّيْرِ لَوْ ، وَمِنْ لَرَأَ تُصْعِدُونَ
فَالْمَعْنَى إِذْ تُصْعِدُونَ فِي الْجَبَلِ وَلَا تَقْلُوبُونَ عَلَى أَحَدٍ

وَقَوْلُهُ هَزْ جَل : فَأَتَابَكُمْ فَمَّا بَنِي ، أَي أَتَابَكُمْ

بِأَنَّ فَتَمَّ النَّبِيَّ (ص) أَنَّ نَالَكُمْ فَمَّ - بِمَا هُوَ بَنِي بِهِ لِلْمُخَالَفَةِ
وَنَالُ بَعْضِهِمْ فَمَّا بَنِي أَشْرَافًا خَالِدًا بِنَ الْوَلِيدِ عَلَيْهِمُ
بَعْدَ مَا نَالَهُمْ .

وَقَوْلُهُ جَل وَهَزْ : " لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا نَالَكُمْ : مِنْ
فَتَمَّة .

" وَلَا مَا أَصَابَكُمْ " أَي لِيَكُونَ مِنْكُمْ بَانَ خَالَفْتُمْ النَّبِيَّ

(ص) فَتَمَّ . (أ)

وَقَوْلُهُ جَل وَهَزْ : فَمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَنَمِ أَمَةً

نَعَسًا

(أ) أَي حَزَنَكُمْ لِأَنَّكُمْ خَالَفْتُمْ النَّبِيَّ - أَنَّمَا كَمْ الْحُزْنُ عَلَى نَوَاتِ الْغَنِمَةِ وَالْحُزْنَ عَلَى نَالِكُمْ مِنَ
الْمَغْنَمَةِ ، وَفَقْدِ رِجَالِكُمْ .

ای آشركوا به مالم مُنَزَّل به حُجَّةً ، والمسلطان
 لي اللغة الحجة وظله " مَا أَفْنَى عَنِّي بِأَلِيَّهِ هَلَكَ مِنِّي
 سُلْطَانِيَّةٌ " (١) ای ذهبست مني حجتی .

ونوله جل وعز : إِذْ تَحْسَبُوهُمْ بَادِلِينَ

معناه قَتَلْتُمْ أَصْلَابَهُمْ قَتْلًا ، ينال حسهم اللابعد
 بِحَسَمٍ حَمًّا إِذَا قَتَلْتُمْ بِهِمْ ينال هل أُحْسِنْتَ كَذَا وكذا
 ای هل رأيته او علمته . وينال ما حَسُنْتَ فلانها ، وهل
 حَسُنْتَ له به والكثيرُ أَكْثَرُ - ای ما رفقت طيبه ولا رخصه
 وينال جي به من حِكِّ وَحِكِّ ، ای من حُسْنِ مَا
 كان ولم يكن ، كذلك لفظ الاصعبي ، وتأوله جي به
 من حيث تُدْرِكُهُ حاسّة من حواميك ، أو يدركه
 تصرّف من تصرفك ، ومعنى بِأَلِيَّهِ : بعلمه

ونوله جل وعز : حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ ای جِئْتُمْ من عدوكم ،

وَتَنَازَعْتُمْ : اختلفتم

مِنْ بَعْدِ مَا أُرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ : لأنهم أمطروا النصر

لخالفوا فيما نزل لهم في حربهم فعزلوا بأن يدل منهم .
 ونوله جل وعز : مِنْكُمْ مَّنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا

ای منكم من يريده الدنياه في حربه

يُخَذُّ فُيُوتَهَا (١) الْمَعْنَى تَزِلُ مِنَ الدِّينِ .
 وَقَوْلُهُ مِنْ وَجِلٍ : فَاتَّامَمَ اللَّهُ كَوَافَ الدُّنْيَا .

أَيَ ظَلَمَهُمْ وَفَتَنَهُمْ .
 وَحِثْنِ كَوَافِ الْآخِرَةِ : الْغَفَرَةُ وَمَا أَمَدَّهُمْ مِنْ

النَّعْمِ الدَّائِمِ .
 وَقَوْلُهُ جَلَّوْهُ : بِإِلَافَةِ اللَّهِ مَوْلَاكُمْ .

أَيَ هُوَ وَلَكُمْ ، وَإِذَا كَانَ وَلِيُّهُمْ نَعْمًا صَرَفَهُمْ إِلَّا إِنْ حَزَبَ
 اللَّهُ هَمَّ الْغَالِبِينَ .

وَقَوْلُهُ جَلَّوْهُ / : سَدَّقَنِي فِي قُلُوبِ الدِّينِ كَهَرُوا

الرُّمَبَ .

يُرْوَى مِنَ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ : نُصِرْتُ بِالرُّمَبِ يَقَالُ
 يُرْمَسُ مِنْ مَدْوًى مِنْ مَسِيرَةِ شَعْرٍ ، وَقَالَ اللَّهُ مِنْ وَجِلٍ
 فِي سُورَةِ النُّجُومِ : وَقَفَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّمَبُ (٢)
 وَقَوْلُهُ مِنْ وَجِلٍ : بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ

مُطَافًا .

(١) النحل ١٦ / ٢٤

(٢) العنكبوت ٦١ / ٢١

أَنَّهُمْ تَأْتَلُوا وَمَا وَهَنُوا فِي قِتَالِهِمْ ، وَمَنْ قَرَأَ قَتِيلٌ ، فَلَا جُودَ
 أَنْ يَكُونَ " قَتِيلٌ " لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ . الْمَعْنَى . وَكَأَيِّنْ مِنْ بَنِي
 قَتِيلٍ مَعَهُ رِبِّيُونَ فَمَا وَهَنُوا (١) بَعْدَ قِتَالِهِ ، لِأَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
 وَهَنُوا كَانُوا تَوَهُمُوا أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَتِيلٌ ، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَجَلَّ
 أَنَّ الرِّبَانِيِّينَ بَعْدَ قِتَالِ نَبِيِّهِمْ مَا وَهَنُوا . وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ قَتِيلٌ
 لِلرِّبَانِيِّينَ ، وَيَكُونَ فَمَا وَهَنُوا ، أَيْ مَا وَهَنَ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ
 وَقَوْلُهُ جَلَّ وَجَلَّ : وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اقْتُرْ

لَنَا ذُنُوبُنَا

تَقْرَأُ قَوْلَهُمْ " بِالنَّصَبِ وَيَكُونَ الْاسْمُ " إِلَّا أَنْ قَالُوا "
 فَيَكُونَ الْمَعْنَى ، مَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا اسْتَغْفَرَهُمْ ، أَيْ قَوْلَهُمْ
 اقْتُرْ لَنَا . وَمَنْ قَرَأَهَا بِالرَّنْعِ جَعَلَ خَيْرًا كَانَ " مَا بَعْدَ إِلَّا ،
 وَالْأَكْثَرُ فِي الْكَلَامِ أَنْ يَكُونَ الْاسْمُ هُوَ مَا بَعْدَ إِلَّا - قَالِ اللَّهُ
 مَزُوجِلٌ " فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْلِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا (٢) " وَمَا كَانَ
 حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا (٣)
 وَمَعْنَى وَهَبْتُ أَقْدَامَنَا أَيْ تَهَيَّأْنَا عَلَى دِينِكَ ، وَإِذَا اثْبَتَهُمْ عَلَى

دِينِهِمْ تَهَيَّأُوا فِي حَرْبِهِمْ - قَالَ اللَّهُ مَزُوجِلٌ - فَتَسْزِلُ قَدَمٌ

(١) " مَعَهُ رِبِّيُونَ " حَالٌ ، وَالرَّابِطُ الضَّمِيرُ فِي مَعَهُ

(٢) النمل ٢٧ / ٥٦

(٣) الجاثية ٤٥ / ٢٥ . وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَصْدَرِ الْمُؤَلَّ مِنْ أَنْ وَالْفِعْلُ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً .

(١) كَأَيِّينَ فِي الْمَعَاشِرِ مِنْ أَنْاسٍ أَخْوَهُمْ فَوْفَهُمْ ، وَهُمْ كَرَامٌ
 أَعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنْ كَثِيرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَاتِلٌ مَعَهُ جَمَاعَةٌ
 فَلَمْ يَهْنُؤُوا - فَقَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ رَبِّيُّونَ كَثِيرٌ ،
 فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا
 اسْتَكَانُوا .

معنى فَمَا وَهَنُوا هَمُّوا فَمَا فَتَرُوا ، وَمَا ضَعُفُوا : وَمَا جَبَنُوا
 مِنْ قِتَالِ عَدُوِّهِمْ ، وَمَعْنَى مَا اسْتَكَانُوا : مَا خَضَعُوا لِعَدُوِّهِمْ
 وَتَقَرُّوا - وَهُوَ (٢) الْأَكْثَرُ - رَبِّيُّونَ بِكُسْرِ الرَّاءِ ، وَبَعْضُهُمْ
 يَنْقَرُ رَبِّيُّونَ - بضم الراء .

وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ "رَبِّيُّونَ كَثِيرٌ" إِنَّهُمْ الْجَمَاعَاتُ
 الْكَثِيرَةُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمُ الرَّبُّوَّةُ عَشْرَةُ آلَافٍ (٣) وَقِيلَ
 الرَّبِّيُّونَ الْعُلَمَاءُ الْأَتَقِيَاءُ الصُّبُرُ عَلَى مَا يُصِيبُهُمْ فِي اللَّهِ -
 جَلَّ وَعَزَّ - وَكَذَا الْقَوْلَانِ حَكَى جَمِيلٌ ،
وَتَقَرُّوا "قُتِلَ مَعَهُ" ، وَقَاتِلَ مَعَهُ ، فَمِنْ ثَوْرٍ قَاتِلٍ فَالْمَعْنَى

(١) الْمَعَاشِرُ جَمْعُ مَعْشَرٍ وَهُمْ أَهْلُ الشَّخْصِ - وَالْمَعْشَرُ الْجَمَاعَةُ يَسْتَعْمَلُ
 لِلرِّجَالِ دُونَ النِّسَاءِ ، لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ . وَالْمَعَاشِرُ جَمَاعَاتُ النَّاسِ
 يَرِيدُ أَنْ يَرْفَعُونَ نَزِيلَهُمْ عَنْ كَرَمِ خَلْقٍ وَطَيْبِ نَفْسٍ لَا عَنْ مُرَآءَةٍ وَتَفَجَّرَ .
 (٢) كَ وَهِيَ .

(٣) فِي الْأَصُولِ عَشْرَةُ أَلْفٍ وَهُوَ خَطَأٌ .

تفسيرها "كَمْ مِنْ نَبِيٍّ" وفيها لُغَتَانِ جَيِّدَتَانِ
 بِالْغَتَانِ يُقْرَأُ بِهِمَا جَمِيعًا ، يَنْفَرُ وَكَأَيُّنَ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ
 وَكَأَيُّنَ عَلَى وَزْنِ فَاعِلٍ . وَكَأَكْرُ مَا جَاءَ الشَّعْرُ عَلَى
 هَذِهِ اللَّغَةِ قَالَ جَرِيرٌ
 وَكَأَيُّنَ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ يراني لَوَاضِعَتْ هُوَ الْمَصَابِ
 وَفَالِ الشَّاعِرِ أَيْضًا (٢)
 وَكَأَيُّنَ رَدَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مَدَجِّجٍ يجيء أَمَامَ الْأَلْفِ يَرْدِي مُفَنِّعًا
 وَمِثْلَ التَّشْدِيدِ قَوْلُهُ

(١) ~~طَبَقُ~~

(٢) مِنْ يَأْتِيهِ لَهُ فِي مَدْحِ الْحِجَاجِ . الْخَزَانَةُ ٤٥٥ / ٢ ، ابْنُ يَعِيشَ ١١٠ / ٣
 وَشَوَاهِدُ الْمَغْنَى ٧١٨ الْأَبَاطِحُ جَمْعُ أَبْطَحَ ، وَطَحَاءَ . كُلُّ مَكَانٍ مَتَسِعٍ ، وَيَفْضَحُ هُنَا
 مَنَشَأُ بِالصَّحْرَاءِ أَيْ إِنْ لَهُ أَصْدِقَاءَ يَرُونَهُ كَأَنفُسَهُمْ إِذَا مَسَّهُ ضَرْرُ الْمَوَالِ كَأَنَّهُ
 بِهِمْ .

(٢) هُوَ عَمْرُ بْنُ شَاسٍ مِنْ فُحُولِ الْجَاهِلِيِّينَ الْمَخْضَرِّينَ عَدُوُّ ابْنِ سَلَامٍ مِنْ شُعْرَاءِ الطَّبَقَةِ
 الْمَاشِرَةِ - أَلْزَكَ الْإِسْلَامَ شَيْخًا وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ (الْإِصَابَةُ ٥٨٦٨) أَنَّهُ شَهِدَ مَوْفِعَةَ
 الْقَادِسِيَّةَ . وَانْظُرِ الْإِغَانِي ٦٣ / ١٠ ، بُولَاقٌ وَأُمَالِي الْمَرْتَضَى ٢٩٧ / ١ وَرَوَايَةُ
 الْبَيْتِ بِهَا يَرْدِي الْمَفَنِّعَا أَيْ يَقْتُلُهُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ يَرْدِي مُفَنِّعًا - أَيْ يَقْتُلُ ،
 يَرِيدُ رَدْدَنَا عَنْكُمْ بِالْقَتْلِ رَغْمَ مَا هُوَ فِيهِ مِنْ سَلَاحٍ .

حُصِّرتْ عليكم أَمْهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ (١) دل ذلك على أنه مفروض عليهم ، فكان قوله " كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ " توكيدا ، وكذلك قوله عز وجل : " صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ " (٢) لأنه لما قال : " وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُورُ مَرَّ السَّحَابِ " (٢) ، دل ذلك على أنه خَلَقَ اللَّهُ وَصُنِعَ ، فقال : " صُنِعَ اللَّهُ " وهذا في القرآن في غير موضع - وهذا مجراه عند جميع النحويين ،

وقوله جل وعز : وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهُ

مِنْهَا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا .

أي من كان إنمّا يقصد بعمله الدنيا أُعْطِيَ منها ، وكل نعمة فيها العبد فهي تَفَضُّلٌ من الله وإعطاء منه . ومن كان قصده بعمله الآخرة آتاه الله منها ، وليس في هذا دليل أنه يَحْرِمُهُ خير الدنيا ، لأنه لم يقل ومن يرد ثواب الآخرة لم نؤت منه ، وإنما ، والله جل وعز ذو الفضل العظيم .

وقوله عز وجل : " وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ

مَعَهُ رَبِّيُونَ

(١) النساء ٤ / ٢٤ ، ٢٣ .

(٢) النمل ٢٧ / ٨٨

وَأَنَّه يَجِبُ التَّمَسُّكُ بِمَا أُتَتْ بِهِ ، وَإِنْ فُقِدَ الرَّسُّلُ بِمَوْتٍ
أَوْ قَتْلِ .

وَالْيَفُّ الِاسْتِفْهَامُ دَخَلَتْ عَلَى حَرْفِ (١) الشَّرْطِ ، وَمَعْنَاهَا
الدَّخُولُ عَلَى الْجِزَاءِ ، الْمَعْنَى أَتَمُّ قُلُوبُونَ عَلَى أَغْيَابِكُمْ إِنْ مَاتَ
مُحَمَّدٌ أَوْ قُتِلَ ، لِأَنَّ الشَّرْطَ وَالْجِزَاءَ مُعَلِّقٌ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ
فَدَخَلَتْ الْفُ الِاسْتِفْهَامُ عَلَى الشَّرْطِ وَأَنْبَأَتْ عَنْ مَعْنَى الدَّخُولِ
عَلَى الْجِزَاءِ ، كَمَا أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ هَلْ زَيْدٌ قَائِمٌ فَأَنْمَأَ تَسْتَفْهَمُ
عَنْ قِيَامِهِ لَا مَنْ هُوَ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُكَ مَا زَيْدٌ قَائِمٌ إِنْمَأَ
نَفَيْتَ الْقِيَامَ وَلَمْ تَنْفِ زَيْدًا ، وَلَكِنَّكَ أَدْخَلْتَ مَا عَلَى
زَيْدٍ لَتُعْلِمَ مَنْ الَّذِي نَفَيْتَ عَنْهُ الْقِيَامَ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ
جَلَّ وَعَزَّ :

أَفِئَّةٌ مِتَّتْ فَهَمُ الْخَالِدُونَ (١)

وقوله عز وجل : وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

المعنى ما كانت نفس لتَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وقوله عز وجل :
" كِتَابًا مُوَعَّجًا " عَلَى التَّوَكِيدِ ، الْمَعْنَى كِتَابٌ لَمْ يَكُنْ كِتَابًا

مُوَعَّجًا أَيْ كِتَابًا ذَا أَجَلٍ ، وَالْأَجَلُ هُوَ الْوَقْتُ الْمَعْلُومُ ، وَشَبَّهَ
هَذَا التَّوَكِيدَ قَوْلُهُ - عز وجل - " كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ " (٣) لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ

قَالَ :

(٢) الْإِنْبِيَاءُ ٢١ / ٢٤

(١) فِي ط ، ب ، حُرُوفِ الشَّرْطِ
(٣) الْإِنْبَاءُ ٢٤ / ٢٤ / ٢٣

كَخَشْيَةِ اللَّهِ (١) (أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً (١))
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ .

قِيلَ فِيهِ غَيْرُ قَوْلٍ . قَالِ الْإِخْفَشُ مَعْنَاهُ التَّوَكُّيدُ ، وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ وَأَنْشَأَ تَنْظُرُونَ إِلَى مُحَمَّدٍ (ص)
 وَالْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ بَصَرَاءُ ، كَمَا تَقُولُ :
 قَدْ رَأَيْتَ كَذَا وَكَذَا ، وَلَيْسَ فِي عَيْنِكَ عَمَلُهُ (٢) أَيْ
 قَدْ رَأَيْتَهُ رُؤْيًى حَقِيقَةً ، وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى التَّوَكُّيدِ .
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِ الرُّسُلُ ، أَيْ قَدْ مَضَتْ مِنْ قَلْبِلَةِ الرُّسُلِ ، الْمَعْنَى

أَنَّهُ يَمُوتُ كَمَا مَاتَتِ الرُّسُلُ قَبْلَهُ .
أَفَرَأْنُ مَا أَوْقَتِيلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ

أَيْ ارْتَدَّيْتُمْ عَنْ دِينِكُمْ - وَرَوَى أَنَّ بَعْضَ مَنْ كَانَ فِي يَوْمِ أَحَدِ
 ارْتِدَادِهِمْ ، وَبَعْضُهُمْ مَضَى مَسَافَةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ
 جَلَّ وَعَزَّ أَنَّ الرُّسُلَ لَيْسَتْ بِأَقْيَةِ فِي أُمَمٍ أَبَدًا وَأَنَّ

(١) الذاء ٤ / ٧٨

(٢) أَيْ لَيْسَ بِعَيْنِكَ عَمَلٌ يَحْجِبُ رُؤْيِيَّتَهُ . وَفِي الْأَصُولِ "عَلِمَهُ"
 وَلَا يَنْبَغِي مَا بَعْدَهُ .

يقع العلمُ بالجهاد ، والعلمُ بصبر الصابرين ، ولمَّا يَعْلَمُ الله
 ذلك واقعاً منهم ، لانه جل وعز يَعْلَمُهُ غَيْبًا ، وانما يجازيهم
 على عَمَلِهِمْ ، وتأويل " لَمَّا " أَنَّهَا جَوَابٌ لِقَوْلِ الْقَائِلِ : قَدْ فَعَلَ
 فلان ، فجوابه لَمَّا يَفْعَلُ . واذن قال : فعل فجوابه لم
 يَفْعَلْ ، واذن قال : لَقَدْ فعل ، فجوابه : لَمَّا فَعَلَ ، كَأَنَّهُ قَالَ :
 والله لقد فعل فقال المجيب : والله مَا فَعَلَ (١) واذن قال :
 هو يفعل ، يريد ما يستقبل (٢) فجوابه : لَنْ يَفْعَلَ ، ولا يفعل

هذا هو مذهب النحويين (٢)

وقوله عز وجل : وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ

أى كنتم تَمَتُّونَ الْقِتَالَ وهو سَبَبُ الْمَوْتِ ، والمعنى :
 ولقد كنتم تَمَتُّونَ سَبَبَ الْمَوْتِ ، وذلك أنهم كانوا يَتَمَنُّونَ أَنْ يُطْلَقَ لَهُمُ الْقِتَالُ
 قال الله عز وجل : أَلَمْ نَرْبِ الْبَنَى الَّذِينَ فِي لُحْنِهِمْ كُفْرًا ؟ يُدْرِكُهُمْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ
 وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ

(١) إِذَا قَالَ : قَدْ فَعَلَ ، ففي كَلَامِهِ بعضُ توكيد ، فيجواب بِلَمَّا ، وهي تدل
 انه للآن لم يَفْعَلْ ، واذن قال : فَعَلَ ، فهو خال من التوكيد ، فيجواب بِلَمَّا وهي
 تدل أنه لم يَفْعَلْ في الماضي ، أمّا إِنْ قَالَ : لَقَدْ فَعَلَ ، ففيه مزيدُ توكيد .
 لأنه أَكْثَرُ بِاللَّامِ وَقَدْ ، فيجواب بتوكيد مثله ، " لَمَّا فَعَلَ " (٢) لَمْ يَفْعَلْ
 (٢) أَى أَنَّهُمْ يُؤَلِّمُونَ بَيْنَ الْكَلَامِ وَمَا يُجَابُ بِهِ فِي الزَّمَنِ وَالتَّوَكُّيدِ

فَمَنْ نِي يَخْتَصُ الَّذِينَ آمَنُوا : يَخْلَصُهُمْ مِنَ الذَّنْبِ .
 وقال محمد بن يزيد - رحمه الله - أيضا وفيه من
 أهل اللغة محسن الظن يَخْتَصُ إذا عدا عداً شديداً ، وقال
 هو وحده : تأويله إِنَّهُ لَا يَخْلُطُ حَدَّثُهُ فِي الْمَذْهُوبِ وَثِيّاً
 وَلَا قُتُّوا

وقال غيره محسن الظن يَخْتَصُ ومحسن بمعنى واحد ؟
 إذا عدا عداً شديداً يكاد أن يَنْقُذَ (١) فيه من شدته ،
 وقال : ويستحب من الفرس أن تُمَحَّصَ قوائمه أي تخلص
 من العرَّهمل (٢)

قال أبو اسحق : ونزلت عليه أيضاً عن الخليل :
 المَحْصَنُ التَّخْلِيصُ ، يقال مَحَّصْتُ الشَّيْءَ أَمْحَصْتُهُ كَحَمَا إذا خَلَصْتَهُ
 وقال بعض أهل اللغة : وَلِيُخَيِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا " أي
 وليمحص الله ذُنُوبَ الَّذِينَ آمَنُوا - وَلَمْ يُخَيِّرُوا بِخِيْفَةٍ
 الْمَحْصَنُ مَا هُوَ (٣)

ونسوه منز وجل : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ
 رَبُّكُمْ الْعَابِدِينَ :

ونقرأها الحسن : وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْعُطْفِ
 ومن قرأ ويعلم الصابرين فعلن النصيب بالواو . المعنى ولما

- (١) انكشفت أي يكاد يفتعل من شدة الجهد .
 (٢) أي البعد من والشحم . قال : محسن الثوب مصورة قوائم
 (٣) أي يخلصهم منها كما يخلص الفرس من العرَّهمل وذلك
 بمعنى سحابة أو بقرينة . قال في هذا العمل الذي يرفع
 درجاتهم عند الله من أجل سببهم .

اى ليقع ما علمناه غيبًا مُشَاهِدَةً للناس، وينفع منكم .
 وانما تنفع المجازاة على ما علمه الله من الخلق ونوعا
 لا على ما لم ينفع وما لم يعلموه - قال الله جل وعز :
وانما تُوفون أجوركم يوم القيامة (١) ، وقال : انما
تجزون ما كنتم تعملون . (٢)
 وقوله عز وجل : وليعحص الله الذين آمنوا ويمحق

الكافرين

المعنى جعل الله الأيَّامَ مداولةً بين الناس ليحص
 المؤمنين بما ينفع عليهم من قتل في حربهم ، أو ألم أو ذهاب
 مال ، ويمحق الكافرين : ليستأصلهم . وجائز أن يكون
 يمحَقُّهُمْ يُحِبُّط أعمالهم ، وتأويلُ المحص في اللغة التَّهْيِية
 والتخليص ، - قال محمد بن يزيد - رحمه الله - يقال
 محص الحبلُ محصًا ، اذا ذهب منه الوبر حتى يقلص
 وحبل محصٌ أو لم يصُ بمعنى واحد ، قال وتأويل قول الناس :
 محص عنا ذنوبنا : اى أذهب عنا ما تعلَّق بنا من الذنوب ،
 واخبرنا محمد بن يزيد أن حنيف الخناتم ورد ماء يقال
 له " طويلع " فقال : " والله انك لمحص الرشاة بعيد
 المستنق من طيل على الأعداء على الأعداء ، ولو سألتني أعناق الابل
 لأعطيتك " اى لو قطعت أعناق الابل اليك لقد نسك . ومعنى
 محص الرشاة اى هو طين حرٌّ فالرشاة تتملص من اليد .

(١) سورة آل عمران ٣ / ١٥٨

(٢) الطور ٥٢ / ١٦

(٣) اللسان عن الأزهرى : - طويلع = ركية عادية بناحية الشواجن
 عذبة الماء فريبة الرشاة .

أَي لَا تَضَعُفُوا، يُثَبِّالْ وَهَنْ يَهِنْ إِذَا ضَعُفَ فَضْمِنْ اللَّهَ
عَزَّوَجَلَّ - النَّصْرَ بَنُوهُ وَأَنْتُمْ الْأَعْيَانُ
وَقَوْلُهُ جَلَّوَعَزَ : إِنْ يَمَسَّكُمْ فَرْجٌ .

وَفَرْجٌ جَمِيعًا يُقْرَأُ أَنْ وَهْمًا عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ
وَمَعْنَاهُ الْجِرَاحُ وَالْمَقَا يُثَبِّالْ فَدُ قَرْجٌ (٣) يَفْرَحُ فَرْحًا ، وَاصَابَهُ
فَرْجٌ ، قَالَ بَعْضُهُمْ كَأَنَّ الْقَرْحَ الْجُرْحَ ، وَكَأَنَّ الْقَرْحَ الْإِلْسَمَ (٤)
وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلَهَا بَيْنَ النَّاسِ :

أَي نَجْعَلُ الدُّوْلَةَ فِي وَثْقَتَيْنِ مِنَ الْأَوْقَاتِ لِلْكَافِرِينَ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ إِذَا عَصَوْا فِيمَا يُؤْمَرُونَ بِهِ ، مِنْ مُحَارَبَةِ الْكُفَّارِ ،
فَأَمَّا إِذَا أَطَاعُوا فَهُمْ مُنْصُورُونَ أَبَدًا ، كَمَا قَالَ اللَّهُ - عَزَّوَجَلَّ -
" أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ " (١)
وَمَعْنَى وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ

أَي لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَتَّقِيهِ عَلَى الْإِيمَانِ بَعْدَ أَنْ تَنَالَهُ الْخَلْبَةُ ، أَيْ
يَجْعَلُ لَهُمُ الدُّوْلَةَ فِي وَثْقَتَيْنِ مِنَ الْأَوْقَاتِ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ .
وَتَأْوِيلُ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا - وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ - نَدَا
عَلِمَهُمْ نَبْلَ ذَلِكَ : مَعْنَاهُ يَعْلَمُ ذَلِكَ وَاقِعًا مِنْهُمْ - كَمَا
قَالَ عَزَّوَجَلَّ - " وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْعَاجِلِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ " (٢)

(١) سورة المجادلة ٥٨ / ٢٢ (٣) ل - قرح الرجل

(٢) سورة القتال ٤٧ / ٣١ (٤) أَيْ يَصْلَحُ لَهَا حَيْمًا

والكَظَامَةُ سَيْرٌ، يَشُدُّ بِهَا السَّوْتَرُ عَلَى سِيَةِ الْفَرْسِ الْعَرَبِيَّةِ
والكَظِيمَةُ ، وَالكَظَائِمُ حَفَائِرُ تُحْفَرُ مِنْ بَشِيرِ السِّيَرِ
ليجري الماء من بعضها إلى بعض ، وَكَظَامَةٌ مَوْضِعٌ
بِالْبَادِيَةِ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ

الرَّفْعُ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى ، وَالْمَعْنَى وَأَيُّ أَحَدٍ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ ؟
مَا يَغْفِرُهَا إِلَّا اللَّهُ .

وَلَمْ يُصَيِّرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا ، الْإِصْرَارُ الْإِقَامَةُ عَلَى الشَّيْءِ ،

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : فَعَدَّ خَلَقْتَ مِنْ فَبَلِكُمْ سُنَنٌ :

مَعْنَى فَعَدَّ خَلَقْتَ فَعَدَّ مَضَتْ ، وَمَعْنَى سُنَنٍ أَهْلٌ سُنَنٍ
أَيُّ أَهْلِ طَرَائِقَ ، وَالسُّنَنَةُ الطَّرِيقَةُ ، وَقَوْلُ النَّاسِ : فُلَانٌ عَلَى
السُّنَنَةِ مَعْنَاهُ عَلَى الطَّرِيقَةِ ، وَلَمْ يَحْتَاجُوا أَنْ يَقُولُوا عَلَى
السُّنَنَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ ، وَهَذَا
كَتَبْنَاهُ " مُؤْمِنٌ " مَعْنَاهُ مُصَدِّقٌ فِي الْكَلَامِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ
مُؤْمِنٌ بِأَمْرِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - الَّتِي أَمَرَ بِالْإِيمَانِ بِهَا ، وَالْمَعْنَى
إِنَّكُمْ إِذَا سِرْتُمْ فِي أَسْفَارِكُمْ عَرَفْتُمْ أَخْبَارَ نَوْمِ أَهْلِكُمْ بِتَكْدِيهِمْ
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ .

« كَذَا فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ ، رِيعَتُمْ عَلَى أَنْ صَفَتْ ، وَ « الْجَبَر » سِرٌّ »

وقوله عز وجل : وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ

اي لِمَنْ اتَّقَى الْمَحَارِمَ ، وروى عن النيس (ص) أَنَّ بَيْنَ مِصْرَافِي بَابِ قَلْبِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ عَامًا ، وَلَيَاتَيْنِ عَلَيْهِ يَوْمٌ يُزْدَحِمُ عَلَيْهِ النَّاسُ كَمَا تُزْدَحِمُ الْإِبِلُ وَرَدَتْ خِصَصًا ظِمَاءً (١)

وقوله عز وجل : وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ

اي أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ جَرَى ذِكْرُهُمْ وَلِلَّذِينَ يَكْظُمُونَ الْغِيظَ بِرُؤُوسِهِمْ رَوَى
عن النيس (ص) مَا مِنْ جَرْمَةٍ يَتَجَرَعُهَا الْإِنْسَانُ أَكْظَمَ أَجْرًا
مِنْ جَرْمَةٍ غِيْظٍ فِي اللَّهِ . يُقَالُ كَظَمْتُ الْغِيْظَ أَكْظَمُهُ
كَظْمًا إِذَا امْسَكَتَ عَلَى مَا فِي نَفْسِي (٢) مِنْهُ ، وَيُقَالُ
كَظَمَ الْبُعِيرُ عَلَى جَرَّتِهِ إِذَا رَدَّهَا فِي حَلْفِهِ ، وَكَظَمَ الْبُعِيرُ
وَالنَّكَافَةَ كَظُمَا إِذَا لَمْ يَجْتَرِ ، قَالَ الرَّاعِي :
فَأَفْضَنَ بَعْدَ كَظْمِهِنَّ بَحْرَةً مِنْ ذِي الْإِبَاطِحِ إِذْ رَعَيْنَ حَقِيلًا (٣)

(١) الْخَيْصُ وَالْخَيْصُ وَالْخَيْصَانُ الضَامِرُ الْبَطْنُ . اي وَرَدَتْ

جَائِعَةً ظَامِئَةً فَهِيَ تَتَصَابَقُ عَلَى الْمَاءِ .

(٢) ك (امسكت على ما في نفسي نفسك .

(٣) انظر لاميته آخر ديوان جرير ط الفاهرة ١٣٢٣ هـ . يصف

الابل صبرت طويلا ثم افاضت بجرارها . والحفيل

بَهْتٌ ، وَمَكَانٌ بِالْبَادِيَةِ . فَالْمُرَادُ إِذَا : حِينَ رَعَيْنَ هَذَا

النَّيْتِ أَوْ حِينَ ارْتَعَيْنَ فِي هَذَا الْمَكَانِ .

كانت في معنى إِلَّا أَنْ . فالمعنى : ليس لك من الأمر شيء
 أي ليس يومنون إلا أن يتوب الله عليهم ، أَوْحَتِي يَتُوبَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ .

وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا

مُضَاعَفَةً

الربا - قليلة وكثيرة قد حُرِّمَ في قوله - جل وعز :
 "وَأَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا" (١) وانما كان هذا لان قوما
 من أهل الطائف كانوا يُرْبُونَ . فاذا بلغ الاجل زادوا فيه (١)
 وُضَاعَفُوا الرِّبَا .

وقال قوم [معناه] لا تُضَاعَفُوا أموالكم بالربا .
 ومعنى : لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : أي لتكونوا على رجاء الفلاح والمفلاح

[هو] الذي أدرك ما أمّل من الخير ، واشتقائه من فلاح
 الحديد اذا شفه ، فانما هو بالخفة في ادراك ما يومل
 وقوله عز وجل : وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

أي اتقوا ان تحلوا ما حرم الله ، فان من أحل شيئا مما
 حرم الله فهو كافر باجماع ،

=====

مسومين : اخذ من السُّومَةِ ، وهي العلامة ، كانوا يعلمون بصوفة
او بعمامة أو ما أشبه ذلك ، ومسومين : معلمين • وجائز
ان يكون مسومين : قد سُمِّوا خيلهم وجعلوها سائمة
وقوله جل وعز : وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ :

وما جعل ذكر المدن الا بشري لكم ولتسكنوا في حريمكم
وقوله جل وعز : لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا ، اى لِيَقْتُلَ نَظْمَةً منهم ، أو يَكْتَبَهُمْ ، أو يَفْزِمَهُمْ ، فقال
ابوعبيدة : يقال كَبَّهَ الله لوجهه اى صَرَعَهُ الله لوجهه
والخائب الذى لم ينل ما أُمِّلَ (١)

وقوله عز وجل : كَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ
عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَانَّهُمْ ظَالِمُونَ

أُنْزِلَ عَلَيْهِ ذَلِكَ (ص) لانه في يوم أُحُدٍ شَجَّ وَكَسِرَتْ رِجْلُهُ
فقال وهو يمسح الدم عن وجهه : كيف يفلح قوم فعلوا هذا
بَنِيهِمْ وهو يدعوهم الى رَبِّهِمْ ، فاعلمه الله جل وعز - ان
فلاحهم ليس اليه وانه ليس له من الامر شيء الا ان يبلغ
الرسالة ويحاجهم حتى يظهر الدين ، وان ثوابه على الله -
جل وعز - في ذلك •

ونصب أو يتوب عليهم على ضربين : جائز ان يكون عطفًا
على قوله " لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَبَهُمْ أَوْ يَتُوبَ
عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ • والوجه الثاني على النصيب بـ أو اذ

(١) نص الآية : أو يكتبهم فيقلبوا خائبين •

الله فيه ، فقال : " وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا
لِفِتْنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَفَدَّ بَاءً بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ
هَنِيمٌ . " (١)

وَأَذَلَّتْهُ جَمْعُ ذَلِيلٍ ، وَالْأَصْلُ فِي فَعِيلٍ إِذَا كَانَ
صِفَةً أَنْ يَجْمَعَ عَلَى فُعْلَاءَ ، نَحْوَ ظَرِيفٍ وَظُرْفَاءَ ، وَشَرِيكَ
وَشُرَكَاءَ ، وَلَكِنْ فُعْلَاءَ اجْتَنِبَ فِي التَّضْعِيفِ . لَوْ فَعِيلٌ
جَلَلَاءَ وَفُلَلَاءَ فِي جَلِيلٍ وَقَلِيلٍ ، لاجْتِمَاعِ حُرْفَانِ مِنْ جَنْسٍ
وَاحِدٍ ، فَعُدِلَ بِهِ إِلَى أَفْعَلَةٍ مِنْ جَمْعِ الْأَسْمَاءِ فِي فَعِيلٍ ،
نَحْوِ جَرِيْبٍ وَأَجْرَبَةٍ ، وَفَقِيْزٍ وَأَقْفَزَةٍ (٢) .
وَقَوْلُهُ جَل وَعَز : وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا :

أَي مِنْ وَجْهِهِمْ ، وَ " هَذَا " (٣) نَعَتْ لِفَوْرِهِمْ ، وَ " يُمَدِّدُكُمْ "

جَوَابُ الْجَزَاءِ (٤) يُقَالُ أَمَدَّتْ الْجَيْشَ بِمَدَدٍ ، وَأَمَدَّ الْجَرْحُ
إِذَا صَارَتْ فِيهِ الْمَدَّةُ يُعَدُّ فَهُوَ مِمْدٌ ، وَمَدَّ النَّهْرُ ، وَمَدَّ نَهْرُ
آخِرٍ ،

وَقَوْلُهُ جَل وَعَز " مُسَوِّمِينَ " فُرِعَتْ مِنْ مَسْوَمِينَ وَمَسْوَمِينَ وَمَعْنَى

- (١) سُورَةُ الْاِنْفَالِ ، وَالْاِسْتِشْهَادُ غَيْرُ جَيِّدٍ - لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَعْدُ
فَرَارًا وَلَئِنْ الْآيَةَ لَا تَسْدِلُ عَلَى عَفْوٍ عَنِ الْفَارِسِينَ ، وَالْأَقْرَبُ فِيهِمْ
هَذِهِ الْآيَةُ «إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ
الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ . آلْ اِعْرَافِ ٢ / ١٢٢
- (٢) الْجَرِيْبُ مِنَ الطَّعَامِ وَالْأَرْضُ مَدَارٌ - عَشْرَةُ أَفْزَةٍ كُلُّ فَقِيْزٍ مِنْهَا عَشْرَةُ
أَعَشْرٍ - وَهُوَ كِمَالٌ قَدْ رَمَى أَرْبَعَةَ أَفْزَةٍ - وَقَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ : لَا أَحْسَبُ الْجَرِيْبَ كَلِمَةً عَرَبِيَّةً
- (٣) كَلِمَةٌ هَذَا صِفَةٌ لِأَنَّهَا بِمَعْنَى الْمَشَارِ إِلَيْهِ ، فَهِيَ مُشْتَبِقٌ مَعْنَى .
- (٤) الْجَوَابُ الَّذِي يَفِيدُ جَوَابَ الشَّرْطِ .

مَعْنَى اِذْلَاقَةِ عَذَابِكُمْ قَلِيلًا، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ فِي تِلْكَ الْحَرْبِ ثَلَاثَمِائَةَ وَبُضْعَةَ عَشَرَ وَكَانُوا فِي يَوْمٍ أَحَدِ سَبْعِمِائَةِ وَالْكَافَرُ فِي يَوْمٍ أَحَدٍ ثَلَاثَةَ أَلْفٍ. وَكَانُوا (١) فِي يَوْمٍ حَتَيْنِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا فَاعْلَمَ اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ - أَنَّهُمْ حِينَئِذٍ أَلْزَمُوا الطَّاعَةَ أَنَّهُ يَنْصُرُهُمْ، وَهَمَّ قَلِيلًا وَعَدَّوَهُمْ أَضْعَافَهُمْ، وَفِي يَوْمٍ أَحَدٍ نَزَلَ بِهِمْ مَا نَزَلَ لِمُخَالَفَةِ أَمْرِ النَّبِيِّ (ص) فِي أَنْ جَاوَزُوا مَا أَمَرُوا بِهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَهُمْ عُقُوبَةً لِّئَلَّا يَجْبُنُوا (٢) وَجَاءَ فِي بَعْضِ الْخَبَرِ: " الْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ كُفْرٌ " وَمَعْنَاهُ عِنْدِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مِنْ فِعْلِ الْكُفْرِ، لِأَنَّهُ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْكُفْرِ. وَقَدْ عَفَا اللَّهُ فِيهِ، فَقَالَ، وَمَنْ يَكُولُهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَفَدَّ بِئَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ. " (٣)

(١) المسلمون.

(٢) لأنهم ان جبنوا اصابهم مثل ذلك.

(٣) سورة الانفال، والاستشهاد وغير جيد - لأن ذلك لا يعد فرارا ولأن الآية

لا تدل على عفو عن الفارين، والانسرب في هذا الآية: أن الذين ثلوا

منكم يوم التقى الجمعان انما استر لهم الشيطان ببعض ما كسبوا

ولقد عفا الله عنهم آل عمران ٢ / ١٢٢

وقد ذكر القراء أن الكسائي سمع بعض أهل
العلية يقول " ما تضروني " فلو تضرعت على هذا
لا يضرركم جاز

وهذا غير جائز (١) لا يقرأ حرف من كتاب الله
مخالفة فيه الإجماع على قول رجل ممن أهل العلية .
وقوله جل وعز : وَأَن فِدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ
الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِلَ لِلْقِتَالِ

روى أن النسي (ص) رأى في منامه كأن عليه
دعماً حصينة . فأولها المدينة ، فأمر (ص) المؤمنين -
حين أهل اليهم المشركون (٢) بالاقامة بها إلى أن
يوافقهم المشركون فتكون الحرب بها فذلك نبؤهم
العقائد للقتال ، قال بعضهم معناه مواطن للقتال والمعنى
واحد والعامل في " إذ " معنى " اذكر " المعنى اذكر
أن فدت ، والعامل في " إذ هممت طائفتان منكم أن تفشلا (٣)

المعنى كانت النبوة في ذلك الوقت ، ومعنى تفشلا .
تجهننا وتخسروا ،

والله وليهم : أي هممت بذلك والله ناصرهما .

وقوله جل وعز : وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَنْزِلُ

(١) غير جائز في القرآن .

(٢) حين قدم المشركون لحربهم يوم بدر .

(٣) مما اضطرنا لزيادته إذ لا بد منه وما بعده يؤيده .

وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا :

ضَعِنَ اللَّسَةُ - جَلَّ وَعَزَ - لِلْمُؤْمِنِينَ النَّصْرَ إِنْ صَبَرُوا
وَأَعْلَمَهُمْ أَنَّ عِنْدَ وَانْهَيْتُمْ وَكَيْدَهُمْ غَيْرُ ضَارٍّ لَهُمْ .
و " لَا يَضُرُّكُمْ " الأجود فيه الضم للتقاء الساكنين
الأصل لا يَضُرُّكُمْ ، ولكن كثيرا من القراء والعرب
يدغم في موضع الجزم ، وأهل الحجاز يظهرون
التضعيف وهذه الآية جاءت فيها اللغتان جميعا - فقوله
(١) [تعالى] " إِنْ يَهْمُكُمْ " على لغة أهل الحجاز ،
وقوله " لَا يَضُرُّكُمْ " على لغة غيرهم من العرب وكلا
الوجهين حسن ، ويجوز " لَا يَضُرُّكُمْ " ولا يَضُرُّكُمْ " فمن
فتح فلأن الفتح خفيف مستعمل في التثنية الساكنين
في التضعيف ، ومن كسر فعلى أصل التثنية الساكنين ، وقد
شرحنا هذا فيما سلف من الكتاب .

وفرئت : لَا يَضُرُّكُمْ مِنَ الضَّرِّ ، والضَّرُّ والضَّرُّ
جميعا بمعنى واحد ، وكذلك الضَّرُّ - وقد جاء في القرآن :
" قَالُوا لَا ضَرَّ إِنَّآ إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ " (٢) وجاء : وإذا
مسكم الضرُّ في البحر ضل من تدعون إلا إياه (٣)

(٢) سورة الاعراف ١٢٥ / ٧

(١) في الأصل فيه

(٣) سورة الاسراء ١٧ / ٦٧

وَإِذَا لَقُّوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ، إِي نَافِقُوكُمْ ، وَإِذَا خَلَوْا

عَصَّوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ .

فَانْبَأَ اللَّهُ عز وجل - بِنَفَائِهِمْ ههنا كما أُنبِئاً
به في قوله [تعالى] وَإِذَا لَقُّوكُمْ قَالُوا آمَنَّا
وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُم إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا
فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ : (١)

ويقال قَضَضْتُ أَعْصُ ، ويقال رجل عَصَ إِذَا كَانَ
مُتْلِئاً خَصَمَ ، إِي يُصَيِّرُ عَلَى الْمَخَاصِدِ ، وَالْفِعْلُ
مِنْهُ عَصَضْتُ . وَالْعَصَصُ عِلْفُ الْأَمْصَارِ (٢) الَّذِي تَعْلَفُهُ
الْأَبِلُ نَحْوَ النَّوَى وَالْقَتِّ وَالْكُسْبِ ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ
عَصَ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ لُبّاً فِي الْمَالِ وَأَبْقَى شَحْماً (٣) وَالْأَنَامِلُ
وَاحِدُهَا أُنْمَلَةٌ وَهِيَ أَطْرَافُ الْأَصَابِعِ وَلِسَمِيَّتُ عَلَى هَذَا
الْمِثَالِ بِغَيْرِ هَاءٍ مَا يُعْنَى بِهِ الْوَاحِدُ إِلَّا قَوْلُهُمْ قَدْ
بَلَغَ أَشُدَّهُ ، هَآمًا الْجَمْعُ فَكَثِيرٌ فِيهِ نَحْوُ أَكْمَبٍ
وَأَلْسَسَ وَيَأْمَنُ وَأَشْمَلُ .

قوله عز وجل : إِنْ تَحَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْرُوهُمْ : إِي

إِنْ تَنْظَفَرُوا أَوْ تَخَصَّصُوا سَاءَ لَهُمْ ذَلِكَ .

وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا إِي أَنْ نَالَكُمْ ضِدَّ ذَلِكَ فَرَحُوا

(١) البقرة ٧٦ / ٢

(٢) العض - بضم العين - العجين تعلفه الأبل

(٣) كأنه يعص بجسمها ويشت فيها .

فيقول المَجْرِبُ : هَـأَنَذَا ، فقال وذلك إذا أرادوا جهة
التفريب ، فقال فَاثْمًا فَمَلُوا ذلك ليفصلوا بين التفريب
وغيره (١)

ومعنى التفريب عنده انك لا تقصد الخبر عن هذا
الاسم فتقول هذا زيد (٢)

والقول في هذا عندنا ان هذا الاستعمال في المضمور
اكثر فقط ، اعني ان يفصل بين "ها" و "ذا" لان
التنبيه ان يلى المضمور ايهن ، وان قال فائىل :
ها زيد ذا ، وهذا زيد جاز لا اختلاف بين الناس في
ذلك ، وهذا عندنا على ضربين : - جاز ان يكون "اولا"
في معنى الذين كأنه قيل : هأنتم الذين تحبونهم
ولا يحبونكم ، وجاز ان يكون تحبونهم منصوبة على الحال
وانتم ابتداء ، واولا الخبر . المعنى انظروا الى انفسكم محبين
لهم . فهو في حال محبتهم اياهم .

ولم يشرحوا لم كسرت "أولا" . واولا اعلها السكون
لانها للاشارة ، ولكن الهمزة كُسِرَتْ لَكُونَهَا وسكون الالف
وتسوية عطف على تحبون .
ومعنى تَوَمَّنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ أى تصدفون بكتيب الله كلها

-
- (١) اسم الاشارة الى للتفريب نحو هانذا ، واما للبعيد نحو ذلك ،
(٢) اسم الاشارة ليس خيرا - ففي الآية الخير " تحبونهم " ولو حذف اسم
الاشارة ما غرحت هذه المعنى . وهذا غير ما يراه الزجاج .

أَبْنِي سُلَيْمَى لَسْتُمْ لِيَدٍ أَلَا يَدًا مَخْبُولَةً الْعُضْدُ (١)

أى قد ذهبست عضدها

وَدُّوْا مَا عَنِتُّمْ : أى ودوا عنكم ومعنى العننت ادخال
المشقة على الأنسان ، يقال فلان متعننت فلانا ،
أى ينصدد ادخال المشقة والاذى عليه ، ويقال قد
عنيت العظم يعنيت عننا اذا أصابه شيء بعد الجبر ،
واصل هذا كله من قولهم " أكمة عنوت " اذا كانت
طويلة شاقة ، المالك ، فتأويل أعننت فلانا ، حلقته
على المشقة .

قوله من وجل : هَانَتْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ

خطاب للمؤمنين ، أعلّموا فيه أن منافقي أهل الكتاب
لا يحبونهم وانهم هم أصحاب هؤلاء المنافقين بالسب والنصيحة
التي يفعلها المحب وان المنافقين على ضد ذلك ،
فأعلم الله جل وعز المؤمنين ما يسرّ المنافقون
وهذا منه آيات النبی (ص) ، قال بعض النحويين : العبر
اذا جاءت الی اسم مكّن قد وصّف بهذا جعلته
بين " ها " و " ذا " ، فيقول القائل أيئن أنت

(١) كتاب سيبويه ٣١٢ / ٢ ت هروى - والفراء ٣١٢ / ١ والديلم

٢١ وفي ابن يعش ٢ / ١٠ البيت لطرفة ويروى ابنى لبني - ويروى

ألا يدا ليست بلا عضد والا يدا ليست لها عضد . وهذا

هو الصحيح لان القافية فيه بالرفع - ومنها :

أبني لبني ان امك امة وان اباكم مد

(٢) ضمير

ونفسه إني به أهل مكة حين تعاونوا وأنفقوا
بالأموال على التظاهر على النبي (ص) . وقال بعضهم :
مثل ما ينفقون أي مثل أعمالهم في شركهم كمثل هذه
الريح .

وجعل «فيها صر» أي صوت، وهذا يخرج في اللغة (١)
وانما جعل فيها صوتا لأنه جعل فينا نارا كأنها
نار احترقت الزرع = فالصوت على هذا القول صوت لهيب
النار، وهذا كله غير منقطع، وجعلته ان ما انفق في
التظاهر على عداوة الدين مضر مهلك أهله في العاجل
والآجل .

قوله جل وعز : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خِيَالًا .

البطانة الدُّخلاء الذين يُسْتَبْطَنُونَ ويستبسط
إليهم ، يقال فلان بطانة لفلان أي مداخل له ومواس
فالمعنى أن المؤمنين أمروا ألا يدخلوا المنافقين ولا اليهود
وذلك أنهم كانوا لا يبنون غاية في التلبس على المؤمنين .
فأمروا بالأيد اخلوهم لئلا يفسدوا عليهم دينهم . وأخبر الله
المؤمنين بأنهم لا يألوهم خيالاً أي لا يبنون غاية في القائم
فيما يضرهم ، وأصل الخال في اللغة ذهب الشيء قال الشاعر (٢)

(١) أي يأتي هذا المعنى في اللغة : - يقال ربح صر وعصر :

أي شديدة البرد والصوت

(٢) هوئيل بن الحطيم

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (١) - فالخطاب لسائر
الخلق ومن قال فلن يكفروه فهو لهؤلاء المذكورين
وسائر الخلق داخل معهم في ذلك.

وموضع يفعلوا جزم بالشرط، وهو "ما" (٢) والجواب فلن يكفروه.
قوله جل وعز: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

أى لا تمنعهم أولا دهم مما هو نازل بهم، لأنهم مالوا إلى
الاموال في معاندتهم النبي (ص) لأن الرياسة إنما قامت لهم -
اعنى - رؤساء اليهود - بمعاندتهم النبي (ص)

والدليل على أنهم كسبوا بذلك قوله جل وعز:
"قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ
هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، قَوْلٌ
لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ

ثم اعلم الله عز وجل أن مثل ما ينفقونه في تظاهرهم
على النبي (ص) في الضرر لهم: كَيْفَ لَ رَيْحٍ فِيهَا صِرٌّ -

وَالصِّرَ الْبَرْدُ الشَّدِيدُ، أَصَابَتْ حَرْثَ نَوْمٍ - أى زرع نَوْمٍ ظَلَمُوا

أَنْفُسَهُمْ • فعاقبهم الله بإذهاب زرعهم - فَأَهْلَكْتَهُ • فاعلم

ان ضرر نفقتهم عليهم كضرر هذه الريح في هذا الزرع

(١) سورة الزلزلة ٢ / ٩٩ (٢) ك وهى ما

(٣) البقرة ٢ / ٢٩ وفي الاصل كتاب الله •

عَصَائِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِفَى لِأَمْرِهِ سَمِيعٌ فَمَا أُدْرِي أَرْشَدُ طَلَابَهَا
 ولم يقل أم هو غيَّ لان في الكلام دليلا عليه ، قال : والمعرب
 تضعر مثل هذا ، إذا عرفت مثل هذا عَرَفْتُ المعنى (١)
 وهذا الذى قال خطأ فاحش في مثل هذا المكان ، لان
 ذكر اهل الكتاب قد جرى في هذه النصة بأنهم كانوا
 يكفرون بآيات الله ، وَيُتُّنُّونَ الانبياء بغير حق ، فاعلم الله
 جل وعز أن منهم المؤمنين الذين هُمْ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ، فَمَا
 الحاجة الى ان يقال وأُمَّةٌ غير قائمة وانما المبدوء به
 ههنا ما كان مِنْ فِعْلٍ أَكْثَرَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَشَاكَةِ لِلنَّبِيِّ (ص)
 فذكر من كان مَبِينًا هُوَ لَا ، وذكر في التفسير أن هذا
 يَعْنِي بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ وَاصْحَابُهُ . (٢)
 ومعنى «وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» هَهُنَا اى يأمرُونَ باتِّباعِ النَّبِيِّ (ص)
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ : عن الانامة على مشاقته (ص)
وقوله عز وجل : "وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ"
 قرئت بالياء والتاء وكلاهما صواب كما قال الله عز وجل :

(١) ك اذا عرفت المعنى .

(٢) اى لا يدل سياق الاية على انها جاءت لتبين أنهم نسما ن - وانما سياها
 ان تبين ان منهم طائفة صالحه . والقسم الاول علم
 نصًا ويفهم الثاني بالضرورة لكنه ليس ما جاءت الاية لبيانها .

ذلك قول الشاعر (١)

حَلَوْا وَمَرَكَطَعَمِ الْقِدَحِ مَرْتَه بِكُلِّ إِثَى حَدَاهِ اللَّيْلُ يَنْتَعِلُ
قَالُوا وَاحِدَهَا إِثَى مَثَلِ مَعْنَى وَأَمْعَاءِ يُوْحِكِي الْإِخْفَاشِ إِثَوْ .
وقوله عز وجل : وَهُمْ يَسْجُدُونَ :

معناه وهم يَصَلُّونَ لأن التلاوة لِيُسْتَفِي السُّجُودَ ، وإثَمًا ذكر موت
المصلاة بالسجود لان السجود نهاية ما فيها من التواضع والتخشع والتضرع .

ومعني يتلون في اللذة يتبعون بعض الشيء بعضًا ، وقد
استتلاك الشيء إذا جعلك تتبعه قال الشاعر (٢)

قَدْ جَعَلَيْتَ دَلْوِي تَسْتُلِينِي وَلَا أَحِبُّ تَبَعَ الْقَرِينِ
إِنْ لَمْ يُرِدْ سَفَاحَتِي وَلِينِي

وقال بعض أهل اللذة : المعنى منهم أمة قائمة ، وأمة على
غير ذلك ، وانشد في ذلك قول الشاعر (٣)

(١) هو المنتحل الهذلي مالك بن عويمر - من شعراء هذيل وفصحائهم ، ونصيده
هذه جيدة رثى بها ابنه " أثيلا " قتله بنو سعد في خبر طويل
ذكره صاحب الأغاني وجزء ١ من القصيدة به هذا البيت . الأغاني .

٢٠ / ١٤٥ - وما بعدها . وانظر ديوان الهذليين ٢ / ٣٥ والخزانة ٢ / ١٣٨

(٢) اللسان (تلا) الأول الثاني فقط - وفيه ولا يريد تبغ القرين .

(٣) أبو ذؤيب الهذلي ، في ١ / ٧١ ديوان الهذليين كما هنا ، وفي معاني القراء
١ / ٣٠ عصيت إليها هو البيت من شواهد النحو الشائعة .

وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ " (١) - وهذا ليس كما قال لان ذكر
 أهل الكتاب قد جرى، فأخبر الله أنهم غير متساوين
 فقال ليسوا سواء. ثم أنبأ بافتراقهم فقال: مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ.

قال أهل اللغة معنى قائمة مستقيمة، ولم يبينوا
 حقيقة هذا وذكر الاخفش أن معنى أمة قائمة، أي
 ذوات أمة قائمة والامة الطريقة من أمت الشيء إذا قصده
 فالمعنى والله أعلم: مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ، أي
 ذو طريقة قائمة.

قال النابغة الذبياني:
 حلفت فلم أترك لنفسك رمية وهل يأثم ذ وأمة وهو طائع (٢)
 أي هل يأثم ذو طريقة من طرائق
 الدين وهو طائع. فأنما المعنى أنه لا يستوى الذين قتلوا
 الأنبياء بخير حق والذين يتلون آيات الله أناء الليل
 وهم ذوو طريقة مستقيمة.

ومعنى آناء الليل ساعات الليل، قال أهل اللغة واحد آناء الليل
 إنشئ وآناء مثل نحس وأنحاء وأنشد أهل اللغة فسي

(١) المائدة ٥ / ٧١

(٢) سبق شرحه ص ٤٩٧ والذكر في ك هنا هو الشطر الثاني فقط
 ر ١ نظر ص ٤٩٧، ٤٩٦. في تفسير أمة

المعنى أنهم أذلاء إلا أنهم يعتصمون بالمهتد إذا أعطوه .
وأعلم الله أنهم جعلت عقوبتهم هذه العقوبة
الغليظة في الدنيا والآخرة لتغليظ ما ركبوه (١) فقال -
جل وعز - " ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ "

وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ .

موضع ذلك رفع بالابتداء المعنى أمرهم ذلك وحققهم
ذلك بكفرهم ، وقتلهم الأنبياء وأعاد ذكر ذلك
ثانية فقال : " ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ "

الاعتداء المجاوزة في كل شيء - مجاوزة القدر - المعنى حققهم
ذلك بكفرهم - فأعلم الله أنهم غير متساوين فقال :
" لَيْسُوا سَوَاءً " وهذا ونف التمام .

أي ليس الذين ذكرنا من أهل الكتاب سواء -
قال أبو عبيدة " ليسوا سواء " جمع ليس وهو متقدم
كما قال [الفائل] : أكلوني البراغيث (٢) وكما قال " عموا "

(١) ما ارتكبوه من أفعال ذميمة .

(٢) عبارته في مجاز القرآن " العرب تجوز في كلامهم مثل هذا أن يقولوا : أكلوني البراغيث
قال أبو عبيدة : سمعتها من أبي عمرو الهذلي . وفي القرآن عموا وصموا كثير منهم " .
وقد يجوز أن نجعله كلامين فكأنك قلت : ليسوا سواء من أهل الكتاب . ثم قلت " أمة " .
وخطأ أبي عبيدة واضح في كلا التقديرين . وقد خطأه القرطبي بما ذكره الزجاج . وكلام
الفراء في تفسيره ١ / ٢٣٠ يتفق في بعض وجوهه مع أبي عبيدة .

والفاسق الذي خرج من أمر الله .
 وَعَسَى أَن يَنفَعَكَ اللَّهُ الْفَسَقَ (ص) والمؤمنين في أهل الكتاب
 أنهم مَنصُورون عليهم ، وأنه لا ينالهم من أهل الكتاب
إِطْلَامٌ وَلَا ظُلْمَةٌ نَّصَالٌ : لَنْ يَنْصُرُوَكُمْ إِلَّا أَدَى .

أَي يُؤَدُّوْكُمْ بِالْبُعْثِ وَالنَّصْرِ ، فَأَمَّا الْعَاقِبَةُ فَتَكُونُ
 لِلْمُؤْمِنِينَ ، نَسَالُ اللَّهُ - مَزْ وَجَلَّ - وَلَيْتَنَ نَصَرُوهُمْ
 لَيَكُونَنَّ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ (١) بمعنى به أهل
 الكتاب ، وأعلمهم في هذه الآية أنهم إن تَلَوْهُمْ وَلَوْهُمْ
 الْأَدْبَارُ وَسَلَبُوا النَّصْرَ وَكَذَلِكَ كَانَ أَمْرُ الْيَهُودِ .
 ونسأله جل وعز : فُضِّرَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَمَا
تَلَبَّسُوا إِلَّا بِحِجْلِ مِنَ اللَّهِ وَحِجْلِ مِنَ النَّاسِ .

والحِجْلُ العِصْدُ . فَيُفْلِمُ اللَّهُ أَنَّهُمْ بِحِجْلِ
 مَزْ كَانُوا فِيهِ يَلْبَسُونَ فِي الذِّلَّةِ مَا لَا يَلْبَسُهُ أَهْلُ
 مَكَّةَ ، وَكَانُوا ذَوِي مَنَعَةٍ وَيَسَارٍ ، فَيُفْلِمُ اللَّهُ أَنَّهُمْ
 يَكُونُونَ أَبَدًا إِلَّا أَنْ يُعْزَوْا (٢) بِالذَّمَّةِ الَّتِي يُعْطَوْنَ فِيهَا
 فِي الْإِسْلَامِ . وما بعد الاستثناء ، ليس من الأول (٣)

(١) الحشر : ٥١ / ١٢ (٢) في ط ينفروا

(٣) أي إنه استثناء منقطع ولا داعي لهذا الـ المذثنى منه عموم
 الظرف أي في أي مكان إلا مكانا يعتزون به بحِجْلِ الله - ولما
 تفديره المذثنى منه هو الذِّلَّةُ - وتفديره كما ذكر

معنى "كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ" هذا الخطاب اصله انه خطب
به اصحاب النبي (ص) وهو يعم سائر أمة محمد، والشرطة
في الخيرية ما هو في الكلام وهو قوله عز وجل : تَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

أَيْ تُوَحِّدُونَ اللَّهَ بِالْإِيمَانِ بِرَسُولِهِ لِأَنَّ مَنْ كَفَرَ بِالنَّبِيِّ
لَمْ يُوَحِّدِ اللَّهَ ، وذلك أنه يزعم أن الآيات المعجزات
التي أتى بها النبي (ص) من ذات نفسه ، فجعل غير
الله يفعل فعل الله .

وآيات الأنبياء ، لا يتشدد عليها إلا الله عز وجل .
ويسدل على أن قوله : " وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ " : تَفْسِرُونَ (١)
أن محمداً (ص) بَيَّنَّ الله قوله عز وجل : وَلَوْ آمَنَ
أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ .

فأهل الكتاب كفروا بالنبي (ص) فصاروا كفارا بالله ،
فاعلم الله أن بعضهم وهو القليل منهم آمن بالله
فقال / :

" مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ "

(١) في : كوالاصل : أي تفسرون أن محمداً .

ای تلك التي قد جرى ذكرها حُجَّجُ الله وعلاماته
 نثلوها عليك ای نعرِّفُكَ إِيَّاهَا - وما الله يريد
 ظُلْمًا للعالمين " ای من أَعْلَمَ اللَّهَ انه يَعْذِبُهُ
 فباستحقاق يعذب به .

وقوله جل وعز : وإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

ولو كانت " وإِلَيْهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ " لكان حَسَنًا
 ولكن اعادة اسم الله أَفْخَمُ وَأَوْكَدُ ، والمعرب اذا
 جرى ذكر شيء مفخم اعادوا لفظه مُظْهِرًا غير
 مضمّر ، انشد النحويون قول الشاعر :
 لا أرى الموتَ يسبق الموتَ شيءٌ

نَقَصَ الموتُ ذا الغنى والفقير (١)

فاعادوا ذكر الموت لفخامة في نفوسهم
وقوله جل وعز : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

يعني به امة محمد (ص) - وقيل فسي معنى
 كنتم خيرا امة اخرجت كنتم عند الله في اللوح
 المحفوظ - وقيل كنتم منذ آمنتم خيرا امة وثال بعضهم

(١) البيت في الخزانة ١ / ١٨٣ ، وشواهد المغنى ٢٩٦ . واللسان - (نقص)
 وينسب لعدى بن زيد ولسوادة ابينه ولأُمَيَّةَ ابن ابى الصلت . فالاعلم
 الشنتمرى نسبة لسوادة بن زيد والشجرى نسبة لعدى وفي شرح شواهد المغنى
 ١٨٦ لاى منهما - وانظر سيبويه ١ / ١٨٣

الْمَعْنَى يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ " وكذلك " نسوة " وانهم قيل
 رَمَا تَقَبَّلَ مِنْهَا ^(١) الْمَعْنَى يَقُولَانِ رَمَا
 تَتَقَبَّلُ مِنْهَا - هذه الألف لفظها لفظ الاستفهام ومعناها
 التَّوْبِخُ والتَّوْبِيخُ . وانما قيل لهم أَكْفَرْتُمْ تَكْفُرُ
 بِمَعْنَى إِيْمَانِكُمْ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِالنَّبِيِّ، وقد كانوا بمكة
 مؤمنين قَبِلَ مَبْعُوثِهِ،

وهذا خطاب لاهل الكتاب :

ونسوة جل ومنز : فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اي في الثواب الذي اصابهم الله اليه برحمته خالدون
 اَلَيْسَ اِنَّهُمْ اِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ وان اجتمعوا
 في طاعة لان نعم الله عز وجل دون الجنة لا يحصى
 اجتماع الامميين

وقال في رحمة الله وهو يريد ثواب رحمة الله ، كما
 قال : «وَأَسْأَلُ الْقُرْبَىَّ» المعنى اهل القرية ، كما تقول
 العرب : كُنُو فُلَانٍ مَطْوًهُمْ الطَّرِيقُ ، المعنى مطوهم
 سارة الطريق

وذكرهم بها " ثانية طس رحمة التوكيد .

ونسوة جل ومنز : تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَلُوهَا عَلَيْهِ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ

بُرِيدٌ ظِلٌّ لِلْعَالَمِينَ

العرب تكسر هذه التاء من تسود وتبيض والقراءة بالفتح والكسر قليل إلا أن كثيرا من العرب يكسر هذه التاء ليُبين أنها من قولك أبيض وأسود فكان الكسرة دليل على أنه كذلك في الماضي .
 ونقرأ بعضهم " تَسْوَادٌ " وتَبْيَاضٌ " وهو جيتد في العربية إلا أن المصحف ليست فيه ألفه فأننا أكرهها لخلافته على أنه قد تحذف ألفات في القرآن نحو ألف إبراهيم وإسماعيل ونحو ألف الرحمن (١) ولكن الإجماع على إثبات هذه الألفات المحذوفة في الكتاب في اللفظ ، وتبييض وتسود إجماع بخير الف فلا ينبغي أن يقرأ بإثبات الألف .
 ونوله جـ وعز : فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ :

تدل على أن القراءة تسود ، ومن قرأ بالألف ، تسواد وتبياض وجب أن يقرأ : فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ .
 وجواب اما محذوف (٢) مع القول . الممنى فيقال لهم : أَكْثَرْتُمْ بِهِدَ إِيْمَانَكُمْ ، وَحُذِفَ الْفَوْلُ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَيْهِ . وهذا كثير في القرآن ، كنوله مزوجل :
 " وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ " (٣)

(١) من الوجهة الإملائية يجوز في إبراهيم وإسماعيل - حذف الألف وإثباتها - أما الرحمن فتحذف التاء إذا كانت

في اسم أو جملة

(٣) الرعد / ١٣ / ٢٤

(٢) في الأصل محذوفة

وكتابتهم جميعا التوراة ، وهم مختلفون ، كل فرقة منهم
 - وان اتفقت في باب النصرانية او اليهودية - مختلفة
 ايضا كالنصارى الذين هم نسطورية ويعنوية وملكانية ،
 فامر الله بالاجتماع على كتابه ، واعلم ان التفرق في
 يخرج اهل الس مثل ما خرج اليه اهل الكتاب في
 كفرهم ، فاعلم الله ان لهم (١) عذابا عظيما ،
 فقال " وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ " ثم اخبر بوقت

ذلك العذاب فقال :
يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ .

أى يثبت لهم العذاب ذلك اليوم ، وايضا ضحا
 اشرافها واسفارها ، قال الله عز وجل : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
 مُّسْفِرَةٌ ضَّاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ (٢) اسفرت واستبشرت لما تصير
 اليه من ثواب الله ورحمته ، وتسود وجوه واسودادها
 لما تصير اليه من العذاب قال الله : وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
 عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٢)

والكلام في تسود وتبيض فتح التاء - الاصل "
 تسود " و " تبيض " الا ان الحرفين اذا اجتمعا وتحركا
 في الفعل ادغم الاول في الثاني . وكثير من

(١) في الاصل انه لهم عذاب

(٢) سورة (٨٠ / ٣٩) عبس وتولى

(٣) الكلام العربي في جملة . انظر المزمع ١ / ١١٤

وهو النوفل الزفر ، لأنه قد وصفه باعطاء الرغائب ،
والنوفل الكثير الاعطاء للنوافل ، والزفر الذى يحمل
الاثقال .

والدليل على انهم اُمروا كلهم بالامر بالمعروف
والنهي عن المنكر قوله جل وعز : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

ويجوز ان تكون اُمرت منهم فرقة ، لان قوله " وَلَنْ كُنْ
مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ " ذكر الدعاة الى
الايمان ، والدعاة ينفخي أن يكونوا علماء بما يدعون اليه
وليس الخلق كلهم علماء والعلم ينوب فيه بعض
الناس عن بعض ، وكذلك الجهاد .

وقوله جل وعز : وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

اي والذين ذكرناهم المفلحون ، والمفلح الفائز بما
يُغْتَبَطُ به . و " هُمْ " جائز ان يكون ابتداء والمفلحون
خير " اولئك " ، وجائز ان يكون " المفلحون " خبر اولئك
و " هم " فصل ، وهو الذى يسميه الكوفيون العمار ،
وقوله جل ثناؤه : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

أى لا تكونوا كأهل الكتاب ، يعنى به اليهود والنصارى

الأصل ، ولكنَّ التنفيذَ أَجْنُودٌ وَأَكْثَرُ فِى كَلَامِ الْعَرَبِ
وَمَعْنَى "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ" - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - وَلْتَكُونُوا كُلُّكُمْ
أُمَّةً تَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَتَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَكِنْ "مَنْ"
تَدْخُلُ هَهْنَا لِنَخْصَ الْمُخَاطَبِينَ مِنْ سَائِرِ الْأَجْنَاسِ (١) وَهِيَ
مُؤَكَّدَةٌ أَنَّ الْأَمْرَ لِلْمُخَاطَبِينَ - وَمِثْلُ هَذَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ
" فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ " (٢) لَيْسَ بِأَمْرِهِمْ بِاجْتِنَابِ
بَعْضِ الْأَوْثَانِ ، وَلَكِنْ الْمَعْنَى اجْتَنِبُوا الْأَوْثَانَ فَانْهَارِ رَجَسَ (٣)
وَمِثْلُهُ مِنْ الشَّعْرِ قَوْلُ الشَّاعِرِ :
أَخِرُ رَغَاتِبٍ يُعْطِيهَا وَيُسَالِهَا
يَا بَنَى الظَّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفَلُ الزُّفَرُ (٤)

- (١) هُوَ تَجْرِيدٌ نَحْوَ لَيْكُنْ مِنْكَ عَالَمٌ أَيْ كُنْ أَنْتَ كَذَلِكَ
(٢) الْحَجَّ ٢٢ / ٢٠
(٣) "هَنْ" إِذَنْ تَجْرِيدِيَّةٌ - أَيْ اجْتَنِبُوا الْأَوْثَانَ - وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا بَيَّانَةٌ : اجْتَنِبُوا الرِّجْسَ
الَّذِي هُوَ عِبَادَةُ الْأَوْثَانِ • وَالتَّجْرِيدُ أَضَحَّ فِي الْبَيْتِ وَالْبَيَانِيَّةُ أَضَحَّ فِي الْآيَةِ
(٤) الزُّفَرُ : السِّدَّ : أَيْ لَدَيْهِ مَا يَشْتَدُّهُ النَّاسُ وَيَجُودُّ بِهِ وَيَسْأَلُهُ مِنْ يَسْرِيدٍ
وَهُوَ سِيدٌ لَا يَجْسُرُ أَحَدٌ أَنْ يَعْتَدِيَ عَلَيْهِ الْلسَانُ (فَقَر • زَفَر) فَيَسِيلُ
الْبَيْتَ لَأَعَشَى قَيْسٌ وَقِيلَ لَأَعَشَى بِأَهْلَةٍ أَنْظَرَ الْكَامِلَ ١ / ٥٢ ت (أَبُو الْفَضْلِ)
وَفِيهِ الْخَزَانَةُ ١ / ٩٠ شَرْحٌ لِلْفَصِيدَةِ كُلِّهَا مَنْسُوبَةٌ لَأَعَشَى بِأَهْلَةٍ وَهِيَ مَرْثِيَّةُ أَخَاهِ
لَامِهِ الْمُنْتَشَرِ بَنٍ وَهَبَ الْبَالَهِي • وَلَيْسَتْ فِي دِيْوَانِ أَعَشَى قَيْسٌ تَمُحَّدٌ حُسَيْنٌ
وَأَعَشَى بِأَهْلَةٍ شَاعِرٌ جَاهِلِيٌّ أَسْمَاهُ عَامِرُ بْنُ الْحَرِثِ مِنْ عَامِرِ بْنِ عَوْفٍ بْنِ وَائِلٍ وَكَانَ الْمُنْتَشَرُ
مِنْ هَذِهِ الْقَبِيلَةِ أَيْضًا - فَارِسًا شَجَاعًا - وَأَنْظَرُوا أَمَالِي الْمَرْتَضَى ٣ /

مِثْلُهَا ١ / ٥٧ - مِثْلُهَا

واحـد من الأخوين موافقة لما يريد صاحبه والعرب
تقول : فلان يتوخى سار فلان أى يقصد ما يسره .
وقوله جل وعز : وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ

النَّارِ .

أى كنتم قد أشرفت على النار (١) وشفا الشيء ، حرفه
منصور يكتب بالالف ، وتثنيته شفوان ، وقال - فَأَنْتَذَرَكُمْ
مِنْهَا ، ولم يقل منه لان المذصوصود في الخير النار .
أى فانذركم منها بالنبي (ص)
وقوله جل وعز - كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ .

الكاف في موضع نصب . المعنى مثل البيان الذى يتلى عليكم
يبين الله لكم آياته ومعنى

ومعنى لعلكم تهتدون : أى لتكونوا على رجاء هدايته .
وقوله جل وعز : وَلِتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

اللام مُسَكَّنَةٌ وأصلها الكسر ، الأصل ولتكن منكم ولكن
الكسرة حذفت لأن الواو صارت مع الكلمة كحرف واحد
والزمت الحذف ، وان قرئت ولتكن بالكسر - فجيد على

(١) إمّا نار جهنم لانهم كانوا كفارا وهو غير جيد لانهم كانوا أهل جاهليته
ولكن وجب عليهم الاسلام بظهور النبي محمد (ص) وإمّا المراد بالنار الهلاك
والفناء بسبب طول العداة وكثرة القتل ، وقيل لولا ظهور الاسلام لفنيت
القبيلتان .

الذي يدل على الاستقبال، (١) وهو مجزومٌ بالنهي، الاصل
ولا «تَتَفَرَّقُونَ» فحذفت النون لتبدل على الجزم.
وقوله جل وعز : وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ
أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا.

اذكرهم الله بتعظيم النعمة عليهم في الاسلام
لانهم كانوا في جاهليتهم يقتل بعضهم بعضا ، ويستبيح
كل غالبا منهم من غلبه فحظروا عليهم الاسلام الانفس
والأموال الا بحققها ، فعرفهم الله - عز وجل - ما لهم
من الحظ في العاجل في الدخول في الاسلام ،
وقيل نزلت في الاوس والخزرج . لانهم كانت بينهم في
الجاهلية حروب دائمة قد أتت عليها السنين الكثيرة ،
فأزال الاسلام تلك الحروب وصاروا إخوانا في الاسلام
متوادين على ذلك ، وأصل الأخ في اللغة أن الاخ مقصده
مقصد أخيه ، وكذلك هو في الصداقة ان تكون ارادة كل

(١) هي تاء المضارعة - تدل على مضارعة الفعل - والاستقبال هنا مفهوم من النهي
والنحويون على جواز حذف أي منهما ، والمضارعة ما زالت مفهومة

هَهُنَا فَإِنْ كَانَ هَهُنَا رَأَيْتُهُ وَلَكِنَّ الْكَلَامَ قَصِدٌ
بِهِ إِلَى الْإِيْجَازِ وَالْإِخْتِصَارِ إِذْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَفْصٌ مَعْنَى .
وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : وَاعْتَصِدُوا بِحَبْلِ اللَّسِّ جَمِيعًا

جَمِيعًا مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ : الْمَعْنَى كُونُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَى الْإِعْتِصَامِ
بِهِ وَتَفْسِيرُ وَاعْتَصِدُوا بِحَبْلِ اللَّسِّ ، أَيْ اسْتَمْسِكُوا بِعَهْدِ
اللَّهِ ، وَالْحَبْلُ نَسِي لُغَةِ الْعَرَبِ الْعَهْدُ . قَالَ الْأَعَشَى (١)
وَإِذَا أَجُوزُ بِهَا حِمَالُ قَبِيلَةٍ أَخَذْتُ مِنَ الْآخَرَى إِلَيْكَ حِمَالَهَا .
وَمَعْنَى وَلَا تَفَرَّقُوا : أَيْ تَنَاصَرُوا عَلَى دِينِ اللَّهِ (٢)

وَأَصْلُ تَفَرَّقُوا تَفَرَّقُوا إِلَّا أَنْ التَّاءَ حُذِفَتْ لِاجْتِمَاعِ
حُرُوفَيْنِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ فِي كَلِمَةٍ ، وَالْمَحْذُوفَةُ الثَّانِيَّةُ
لِأَنَّ الْأَوَّلَى دَالَّةٌ عَلَى الِاسْتِقْبَالِ فَلَا يَجُوزُ حَذْفُ الْحُرُوفِ

(١) يَصِفُ مَسِيرَ لَهُ ، وَالضَّمِيرُ لِلنَّافَةِ ، أَيْ إِذَا جَاوَزْتَ بِهَا حِمَايَةَ قَبِيلَةٍ أَخَذْتُ
عَهْدًا بِالْحِمَايَةِ مِنْ قَبِيلَةٍ أُخْرَى . وَرَوَايَةُ الْبَيْتِ فِي اللِّسَانِ (حَبْل) :
وَإِذَا تَجَوَّزْتُهَا حِمَالُ وَابْنُ الدِّيَّانِ ٢٩ تَمَحَّدَ حَسِينٌ وَالْقَصِيدَةُ
مِنْ جِيَادِ شَعْرَةٍ - يَعْدُحُ بِهَا عَمْرُ بْنُ مَعْدٍ يَكْرِبُ
(٢) تَفْسِيرٌ بِالْمَعْنَى الْمَلْزَمِ - وَالْمَعْنَى الْأَصْلَى : لَا تَخْتَلَفُوا وَتَتَبَاعَدُوا بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ
فِي ذَهَبٍ مِنْكُمْ الْفُلُوسُ .

وَتَقَاهُ أَصْلَهَا وَفَاتَةٌ وَهِيَ مِنْ " وَفَيْتُ إِلَّا أَنْ الْوَاوَ لَمْ تَأْتِ
 فِي هَذَا الْمَثَالِ عَلَى أَصْلِهَا ، وَلَمْ يُقَلَّ فِي هَذَا الْمَثَالِ
 شَيْءٌ إِلَّا وَالتَّاءُ فِيهِ مَبْدَلَةٌ مِنَ الْوَاوِ وَكَذَلِكَ قَالُوا ثُخَمَةُ
 أَمِيَا هِيَ مِنَ الْوَخَامَةِ ، وَكَذَلِكَ قَالُوا فِي فَعَالٍ نَحْوِ
 التَّرَاثِ وَالتَّجَاهِ ، وَتَجَاهٍ فِي مَعْنَى الْمُوَاجَهَةِ ،
 وَهَذَا الْمَثَالُ فِيهِ أَوْجُهُ : إِذَا بَنَيْتَ فَعَلَةً مِنْ
 وَقَيْتَ قَلْتَ تَقَاةً وَهُوَ الَّذِي يَخْتَارُهُ النَحْوِيُّونَ ، وَلَمْ يَأْتِ فِي
 اللُّغَةِ عَلَى هَذَا الْمَثَالِ شَيْءٌ إِلَّا وَفَدَ أَبْدَلْتَ التَّاءُ مِنْ
 وَاوِهِ .

وَيَجُوزُ أَنْ يَنْكَالَ وَتَقَاةً ، وَأَفَاتَةٌ لِأَنَّ الْوَاوَ إِذَا انضَمَّتْ
 وَكَانَتْ أَوَّلًا فَانْطَبَتْ فِي الْمَبْدَلِ مِنْهَا بِالْخِيَارِ ، إِنْ شِئْتَ أَبْدَلْتَ
 مِنْهَا هَمْزَةً ، وَإِنْ شِئْتَ أَقَرَّرْتَهَا عَلَى هَيْئَتِهَا ، وَإِنْ شِئْتَ
 فِي هَذَا الْمَثَالِ خِصَاصَةً أَبْدَلْتَ مِنْهَا التَّاءَ .
 وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

لَفِظُ النَّهْيِ وَاقْتِصَاعُ عَلَى الْمَوْتِ وَالْمَعْنَى وَاقْتِصَاعُ عَلَى الْأَمْرِ
 بِالْإِسْلَامَةِ عَلَى الْإِسْلَامِ . الْمَعْنَى كُونُوا عَلَى الْإِسْلَامِ فَإِذَا
 رَدَّ عَلَيْكُمْ الْمَوْتُ صَادَفَكُمْ عَلَى ذَلِكَ . وَاقْتِصَاعُ هَذَا لِأَنَّهُ
 لَيْسَ فِي الْكَلَامِ لِبَعْضٍ ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّهُمْ لَا يُنْهَوْنَ
 عَمَّا لَا يَفْعَلُونَ^(١) ، وَمِثْلُهُ فِي الْكَلَامِ ، " لَا أَرِيَنَّكَ هَهُنَا " .
 فَالْنَهْيُ وَاقْتِصَاعُ فِي اللَّفْظِ عَلَى الْمُخَاطَبِ وَالْمَعْنَى " لَا تَكُونَنَّ

وقوله جل وعز وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ

ای من یمتنع بالله ، ویستمسك بحبل الله فقد هُدی
إلى صراط مستقیم و " یعتصم " جزم بمن . والجواب فقد
هُدی ، ومعنی اعتصمت بكذا وكذا في اللغة استمسكت وامتنعیت
به من غيره (١) وكذلك " لا عاصم اليوم من أمر الله " (٢)
ومعنی سأوی الی جبل یحضمی من الماء (٣) ای یمنعنی
من الماء ای لا اذا عصمة ولا اذا امتناع من الله (٤)
وقوله جل وعز يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا اللَّهَ

حَقَّ تَوَاتُهِ . ای اتفوه فيما يحق عليكم أن تتفوه فيه ،
قال بعضهم حَقَّ تَوَاتُهِ ، أن يطاع فلا يعصى وان يُذكر فلا
يُنسى ، ومعنی يذكر فلا ينسى : ان يذكر عند ما يجب من
أمره فلا يتجاوز أمره ، وقال بعضهم هذه الآية منسوخة
نسختها قوله جل وعز " فاتتوا الله ما استطعتم " (٥)
وقوله جل وعز " لا يكلف الله نفسا إلا وسعها " (٦)

(١) ای احتییت وُضعت نفسی به من ضرر یلحقنی اذا لم أمتنع به .

(٢) هود ٤٣ / ١١

(٣) الآية نفسها

(٤) تفسیر " لا عاصم اليوم " بأنه صيغة نسب نحو لابن وتامر

ای ذو لبن وتامر .

(٥) البقرة ٢ / ٢٨٦

(٦) التغابن ٦٤ / ١٧

أَيُّ أَعْنِي عَلَى الْعَكْمِ وَالْحَلْبِ .
 ومعنى وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ أَيُّ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ بِمَا قَدْ ثَبَتَتْ
 فِي نَفْسِكُمْ أَنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ حَقٌّ وَاللَّهُ غَيْرُ غَافِلٍ عَنْ
 عَمَلِكُمْ .

وقوله عز وجل : "إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ"

يعني بالفريق الصنف الذين كفروا ، أي ان فلانتموهم
 رَدُّوكم كافرين ، أي وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى غَيْرِ دِينِهِمْ وَكُنْتُمْ فِي
 عَقْدِكُمْ ذَلِكَ كافرين فكَذَلِكَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ وَاتَّبَعْتُمُوهُمْ
 فَأَنْتُمْ كَافِرُونَ .

وقوله عز وجل :
وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ

رَسُولُهُ . أي على أي حال ينفع منكم الكفر وآيات الله التي

اتى بها النبي (ص) دَالَّةٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَنُبُوَّةِ النَّبِيِّ (ص)
 تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ يَبَيِّنُ لَكُمْ هَذِهِ الْآيَاتِ ، فَجَائِزٌ
 أَنْ يُقَالَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَالنَّبِيُّ شَاهِدٌ ، وَجَائِزٌ أَنْ يُقَالَ لَنَا
 الْآنَ فِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لِأَنَّ آثَارَهُ وَعَلَامَاتِهِ وَالْقُرْآنَ الَّذِي
 اتى به فيكم وهو مِنَ الْآيَاتِ الْعِظَامِ .

ونوله جل ومز - وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ فَتَنِي مِنَ الْعَالَمِينَ

قيل فيه غير قول : قال بعضهم : مَنْ كَفَرَ : من قال ان الحج غير مُفْتَرَضٍ موفال بعضهم من امكنه الحج فأخبره الى أن يموت . وهو قادر عليه فقد كفر . وقيل انها انما قيلت لليهود لانهم قالوا ان الفصد الى مكة غير واجب في الحج أو صلافة . فاما الاول فمُجْمَع عليه . ليس بين الأمة اختلاف في أن من قال إن الحج غير واجب على من أنكره كفر .

ونوله مزوجل : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ
مَنْ سَبَّلَ اللَّهَ مِنْ آمَنَ تَبَغُّوْنَهَا هَوَاجًا :

اي تبغون لها العوج يقال في الامر والدين عوج وفي كل شيء مائيل عوج ، والعرب تقول : أَبْغَيْتَنِي كَذَا وكذا ، اي اطلبه لي ، وتقول : أَبْغَيْتَنِي كَذَا وكذا ابغيتك الألف تريد أَعْنِي عَلَى طلبه اي اطلبه معي كما تقول اَعْمَنْتَنِي وأحلِبْتَنِي

(١) في ك . . ابغ

(٢) من بغى بمعنى طلبه وابغاه أقانته على بغيه .

(٣) الحكم هزم المعتاع في شوب ونحوه . ويسمى حينئذ كعكماً والحبل الذي يربط به عكام .

هَذَا بَلَدًا آمِنًا .. فجعل الله عز وجل أَمْنًا مَكَّةَ آيَةً
 لإبراهيم وكان الناس يَخِطُّونَ حول مكة ، قال الله
 " أُولَئِكَ يَكْرَهُوا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ
 حَوْلِهِمْ (١) " فكان الجِّارُ إذا أراد مكة فَصَعِبَ اللهُ ،
 قال الله عز وجل " أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ
 الْفِيلِ (٢) وكانت فارس قد سَبَتْ أَهْلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ (٣)
 فأمسا أهل مكة فلم يطمع فيهم جِبَارُهُ

ويقال قد أَمِنَ الرجلُ يَأْمِنُ أَمْنًا وَأَمَانًا .
 وقد رُوِيَ أَنَّ ، والأكثر الإفصح " أَمْنٌ " بفتح الألف
 قال الله (عز وجل) " وَلَيُكَذِّبَنَّاهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا (٤)

وقوله عز وجل : وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

يفرأ بفتح الحاء وكسر الحاء والاصل الفتح ، يقال حججت
 الشيء أَحَجَّته حَجًّا إذا قصدته . والحِجَّ اسم العمل بكسر
 الحاء

وقوله عز وجل مَن اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

موضع من خفض على البدل من الناس المعنى والله على من
 استطاع من الناس حِجَّ الْبَيْتِ [أَنْ يَحُجَّ]

(١) العنكبوت ٥٩ / ٦٧ (٢) الفيل ١٥ / ١

(٣) الذين سبوه هم البابليون ولكنهم ونعوا بعد ذلك تحت سيطرة فارس أيضا .

(٤) الثور ٢٤ / ٥٥

يكون المبتدأ له آخِرٌ، وجائز أن لا يكون له آخِرٌ فالواحد
أول المعدر والمعدد غير متناهٍ ، ونعيم الجنة أول وهو غير
منقطع، ونولك هذا أول مال كسبته جائز ألا يكون بعده
كسب ولكن إرادتك : " هذا ابتداء كسبي " . ولو
قال فائل أول عهد أملكه فهو حر فملك عهدا اعتنق
ذلك العهد (١) لأنه قد ابتداء الملك فجائز ان يكون

أول بيت هو البيت الذي لم يكن الحج الى غيره .
وقوله جل وعز : فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّنْ أِبْرَاهِيمَ .

قد رويت عن ابن عباس أنه قرأ " آيةً بينة " .
«مقام إبراهيم» جعل مقام إبراهيم هو الآية ، والذي عليه
الناس " فيه آياتٌ بيناتٌ " والمعنى فيه آيات بينات : تلك
الآيات مقام إبراهيم ، ومن الآيات أيضا أمّن من دخله " .
لان معنى ومن دخله كان آمنا يبدل على أن الأمّن فيه ،
فما رفع مقام إبراهيم فعلى أن يكون على إضمار هي مقام
إبراهيم . قال النحويون : المعنى فيها مقام إبراهيم . وهذا
كما شرحنا ، ومعنى أمّن من دخله أن إبراهيم عليه
السلام سأل الله أن يؤمّن سكان مكة فقال رب اجعل

(١) ك لعشق

(٢) العنكبوت ٥٩ / ٢٧

وَحَيْرٌ "إِنْ" [هو] "لِلَّذِي بِمَكَّةَ" وهذه لام التوكيد ،
 وقيل إن بكّة موضع البيت وسائر ما حوله مكّة . والجمعُ أَنَّ
 بكّة ومكّة الموضع الذي يحجّ الناس إليه ، وهي البلدة ، قال
 الله - عز وجل "بِسْطِنِ مَكَّةَ" (١) وقال "لِلَّذِي بِمَكَّةَ"
 مَبَارَكًا .

فَأَمَّا اشتقاقه في اللغة فيصلح أن يكون الاسم اشتقَّ
 من البَكْ ، وهو بكّ الناس بعضهم بعضًا في الطواف أي دفع
 بعضهم بعضًا ، وقيل إنما سُمِّيَتْ ببكة لأنها تبك اعناق
 الجبابرة . ونصب مباركًا على الحال . المعنى : لِلَّذِي بِمَكَّةَ
 في حال بركته وهدى للعالمين [و] يجوز أن يكون هُدى
 للعالمين في موضع رفع . المعنى وهو هدى للعالمين .

فَأَمَّا مكّة بالميم فتصلح أن يكون اشتقاقها كاشتقاق بكة
 والميم تبدل من الباء يقال ضربةٌ لازِبٌ ولازمٌ ، ويصلح أن
 يكون الاشتقاق من قولهم "أَمْتَكَ الْفَصِيلُ" ما في ضَرْعِ النَّاقَةِ
 إذا مَصَّ مَصًّا شديدًا حتى لا يُبْقِيَ فِيهِ شَيْئًا . فتكون
 سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِشِدَّةِ الْأَذْحَامِ فِيهَا - والنول الأول أعني
 البَدَل أَحْسَنُ (٢)

ومعنى "أول" في اللغة - على الحقيقة ابتداء الشيء فجائز أن

(١) الفتح ٤٨ / ٧٤

(٢) إبدال الميم من الباء .

فَيَعْلَمُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ نَزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مَنِيَّةً
تُبَيِّنُ أَمْرَهُمْ ، أَوْ أَنَّ يَأْتُوا بِهَا عَلَى جَهْلَتِهَا فَيُعْلَمُ بِطُلَانِ
دَعْوَاهُمْ مِنْهَا . فَنَصَدَّهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ كَقِصَّةِ النَّصَارَى
فِي الْمُبَاهَلَةِ .

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ
ذَلِكَ أَيْ مِنْ بَعْدِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ ظُهُورِ الْحُجَّةِ فَنَسِيَ
افْتِرَائِهِ : فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ .

وَقَوْلُهُ - مَرْجُولٌ - إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ
مَبْرُكًا : قِيلَ إِنَّهُ أَوَّلُ مَسْجِدٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ وَقِيلَ إِنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ
وُضِعَ لِلْحَجِّ . وَيُقَالُ إِنَّهُ الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ
تَحْجُّهُ مِنْ قَبْلِ آدَمَ ، وَابْنُ الْبَيْتِ الْعَتِيقُ . فَأَمَّا
بِنَاوَهُ فَلَا شَكَّ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بَنَاهُ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَإِنْ
يَرْفَعْ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا (١)
أَيْ يَتَقَبَّلْ مِنَّا . فَأَمَّا الْمُنَدَّسُ فَسَلِيمَانُ بَنَاهُ .

(١) الْبَقَرَةُ ٢ / ١٢٧ . وَإِبْرَاهِيمَ لَمْ يَنْشَأْ الْبَيْتَ وَإِنَّمَا جَدَّدَهُ أَوْ أَعْلَاهُ
وَكَانَ مَوْجُودًا مِنْ قَبْلِ مَا خُتِرَ جَوَارُهُ مُتِمًّا لِابْنِهِ إِسْمَاعِيلَ وَقِيلَ :
" رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ،
رَبَّنَا لِتَقْبِلَ صَلَاتِي " . إِبْرَاهِيمَ ١٤ / ٣٧ .

وقوله جل وهز : كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِلنَّبِيِّ إِسْرَائِيلَ
إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ .

موضع ما نصَّبه ، المعنى إلا الطعام الذي حرَّمه إسرائيل
 على نفسه ، ويروى أنه وجد وجعاً ، وفيه في التفسير
 إن ذلك الوجع كان عرق النساء فنذر إن أبرأه (١) الله (٢)
 أن يترك أحب الطعام والشراب إليه . وكان أحب الطعام والشراب
 إليه لحوم الإبل والبائعات فحرم الله ذلك عليهم بمعاصيهم
 كما قال

"فَهَظُمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ
 لَهُمْ" (٣) وأفلم الله أن الذي حرَّمه إسرائيل على نفسه
 كان من قبل أن تنزل التوراة ، وفي هذا أعظم آية للنبي
 لأنه أنبأهم بأنهم يدعون أن في كتابهم ما ليس فيه ، ودعاهم
 مع ذلك إلى أن يأتوا بكتابهم فيثبته ليبيِّن لهم كذبهم
 فأبوا فكان إياهم دليلاً على علمهم أن النبي (ص) قد
 صدق فيما أنبأهم به ، ولو أتوا بها لم يكونوا يخلون من
 أحد أمرين : إما أن يزيدوا فيها ما ليس فيها في ذلك الوقت

— (١) سورة الزلزلة ١١ / ٧ — (٢) ك ان أبرأ منه
 (٣) ك جازى عليه ان يترك . ولا يقال في اللغة عرق النساء ، وهذا مما
 عابه الزجاج على ثعلب ووقع هو فيه (٣) النساء ١٤ / ١٦٠

ولم تصب منها فتلاً هذه الآية " لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى
تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ " وفعل ابن عمر هذا ينبغي أَنْ يَتَّقَدَى
به الناس في أَنْ لَا يُضِنُّوا بجليل ما يملكونه في التقرب
به الى الله تعالى

وقوله جل ومز - وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ "

اي فان الله يجازي عليه لانه قال " فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا
يَرَهُ " " اذاعماله جُوزَى (١) عليه ،

وتأويل " ما " تأويل الشرط والجزاء ، وموضعها نصب
" بِنَفَقُوا " . المعنى ، وأى شيء تنفقوا فان الله عليم
به والفاء جواب الجزاء .

الطويلة، ومن هذا قولهم . أَبْلٌ جَدِيدًا (١) وَتَمَلَّ جَيْبًا، أي
عش مع حبيبك دهرًا طويلًا .، وذهبنا منصوب على التمييز -
قال سيبويه وجميع البصريين إِنْ الاسم المخصوص قد حال بين
الذَّهَبِ وبين المِلءِ، أَنْ يَكُونَ جَرًّا، وَحَقِيقَةً تَفْسِيرُهُ أَنْ الْمَعْنَى
مَا يَمْلُؤُهُ مِنَ الذَّهَبِ، وكذلك إذا قلت عندى عشرون دِرْهَمًا أي
ما يُعَادِلُ هذا المقدار من الدِّراهِمِ، وجائز أن يكون - والله أعلم
قوله - جل وعز - : "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا
كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ، وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ"، يعني اليهود
لأنهم كانوا تائبين في وقت إيمانهم بالنبي (ص) قبل مبعثه، فاعلم
الله أن تلك التَّوْبَةَ وذلك الإِيْمَانَ لَيْسَ بِمَقْبُولٍ، لَأَنَّهُمْ كَفَرُوا
بعده وزادوا كفرًا، فَإِنَّ كُفْرَهُمْ بِمَا كَانَ يَنْزِلُ عَلَى النَّبِيِّ (ص) وَتَبَاعَدَ
وَفَتْ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ - وكذلك الإِقامَةُ عَلَيْهِ زِيَادَةٌ فِيهِ .
وقوله جل وعز : لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ .

قال بعضهم إِنْ كُلُّ مَا يُتَّقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَمَلٍ خَيْرٌ فَهُوَ انْفِاقٌ
وروى عن ابن عمر أنه اشترى جارية كان هَوِيَهَا فَلَمَّا مَلَكَهَا أَعْتَقَهَا
وَلَمْ يَصِبْ مِنْهَا . فَيَقِيلُ لَهُ : أَعْتَقَهَا بَعْدَ أَنْ كُنْتَ هَوِيَهَا

(١) ط تجديد

(٢) في ط اقامة زيادة

ونال بعض النحويين : يُقَالُ مَلَأْتُ مَلَأًا وَمِلَأًا (١) وهذا غلطٌ بَيِّنٌ

لأن الموصوف ههنا أَنَّهُ لَوْ مَلَأَ مَلَأًا وَمِلَأًا مِلَأًا

فُيْلَ مِنْهُ ، وليس يُقَالُ إِنْ قَدَرُ أَنْ يَفْعَلَ ، أَيْ أَنْ يَمِلَأَ الْأَرْضَ ،

أما المتعرب به الذَّهَبُ الَّذِي هُوَ مِلٌّ الْأَرْضَ ، لَا أَنْ يَمِلَأَ :

يُقَالُ مَلَأْتُ الشَّيْءَ أَمَلُوهُ مَلِيًّا وَفَدُمِلِيَ فَالان مَلَأًا وَهُوَ

مَمْلُوءٌ إِذَا زَكِمَ (١) وَالْعَلَاءُ أَشْرَافُ الْقَوْمِ ، وَنَقُولُ أَنْتَ أَمَلَاءُ بِهَذَا

أَيْ أَكْثَرُ وَأَوْثَقَ ، وَرَجُلٌ مَلِيٌّ بَيْنَ الْمَلَأَةِ ، يَأْهَذَا - فَمَا

مَا يَكْتَبُهُ الْكِتَابُ ، أَنْتَ السَّعْلِيُّ بِالْيَاءِ فَخَطَأً ، وَهُمْ مُجْمَعُونَ عَلَيْهِ ،

هَذَا غَلَطٌ . وَالْمَلَأَةُ الَّتِي تَلْبَسُ مَمْدُودٌ - وَالْعَالُوةُ مِنَ الدَّهْرِ الْفُطْعَةُ (٢)

(١) الْمَلَأَةُ بِالضَّمِّ كَالْمَتْعَةِ وَالْمَلَأَةُ وَالْمَلَاءُ الزَّكَامُ يَصِيبُ مِنَ امْتِلَاءِ الْمَعْدَةِ .
وَمَلُوهُ فَهُوَ مَلِيٌّ ، وَأَمَلَاءُ اللَّهُ إِمْلَاءً أَيْ أَزَكَمَهُ فَهُوَ مَمْلُوءٌ - عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ،
إِنْ قِيَاسَ الرُّبَاعِيِّ مَفْعَلٌ لَا مَفْعُولٌ .

(٢) بِشَكْلِ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا .

الفداء من المذاب (١)

وقال بعض النحويين إِنَّ الواو مُسْفَطَةٌ - قال
 المعنى فلن يقبل من أحدهم مِلءُ الأرض ذهباً
 لو افتدى به - وهذا غلط لأن الفائدة في
 الواو بَيِّنَةٌ (٢) وليست الواو هَمًا يُلْقَى (٣)
 يقال ملأتُ الشيءَ أمْلأُوهُ مَلْئًا ، المصدر
 بالفتح لا فير - قال سيبويه والخليل : المَلءُ -
 بفتح الميم - الفعل . وتقول : هذا مِلءٌ هذا أي
 مقدار ما يملؤه ، كما يقال : رَمِيتَ رَمِيًّا والمال في
 الرمي فهذا فُرُقٌ بَيِّنٌ (٤)

- (١) يُفْهِمُ هذا أن الآية تنص على ملين مختلفين ، الصدقة في الدنيا والافتداء
 في الآخرة وليس الأمر كذلك . إذ المعنى أنه لا يقبل منهم افتداء
 بمِلءِ الأرض ذهباً وهم لا يستطيعون ذلك - حتى لو استطاعوا ما نفعهم -
 وهو حديث من يوم القيامة للنص " وَمَاتُوا وَهُمْ كَفَّارٌ " أما في
 هذه الدنيا فلم ان يتوبوا
 (٢) إذ هي تقيد أن ذلك أمر مستبعد - فهو لا يستطيع أن يقدم هذا
 ولو استطاعه ما قبل منه
 (٣) ليست من الحروف التي يندر عدها مثل لا في القسم . وصار الفراء
 الواو ههنا قد يستغنى عنها فلو قيل مِلءُ الأرض ذهباً لو افتدى
 به كان صواباً .
 (٤) رميا في رمية رميا مصدر . أما في المال في الرمي فهي اسم أي العاشية في الكلام .
 والمصدر هو فعل الشيء واحدته أما الاسم فهو للشيء الذي حدث . والعمل لا يفتدى به
 إنما يفتدى بالمال .

إِسْلَامِهِمْ ثُمَّ أَظْهَرُوا أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ الرَّجُوعَ إِلَى الْإِسْلَامِ ،
فَأَظْهَرَ اللَّهُ أَمْرَهُمْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يُظْهِرُونَ أَنَّهُمْ
يَرْجِعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَعَقْدُهُمْ الْكُفْرُ - وَالْبَدِيلُ
عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ - عَزَّ وَجَلَّ " وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ "

لأنهم لو حققوا في التوبة لكانوا مهتدين ، وبدل على
ذلك قوله عز وجل / : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ
فَلَنْ يُقْبَلَ ، من أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا

لأن الكافر الذي يعتنق الكفر ويظهر الإيمان
عند الله كمظهر الكفر ، لأن الإيمان [هو] التصديق
والتصديق لا يكون إلا بالنية ،

ومعنى " فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا "

أي لو عمل من الخير وقدم مِلَّةً الأرض ذهباً يتقرب به إلى
الله لم ينفعه ذلك مع كفره .

قال أبو إسحاق . وكذلك لو افتدى من العذاب
بمِلَّةٍ الأرض ذهباً لم يقبل منه - فاعلم الله عز وجل
أنه لا يثيبهم على أعمالهم بالخير ولا يقبل منهم

بما في كتبهم مما لا يقدر على دفعه، وهو - صلى الله عليه وسلم -
 اُمي، كُفروا به بغيا وحسداً فاء علم الله ان جزاءهم اللعنة،
فقال "أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين".

ومعنى لعن الناس اجمعين لهم ان بعضهم يوم القيامة يلعن بعضا
 ومن خالفهم يلعنهم، وتأويل لعنة الله لهم تبعيده اياهم من رحمته (٢)
 وثنائه عليهم بكفرهم (٣).

ومعنى "خالدين فيها أبداً" اى فيما توجه اللعنة لا اى (٤)
فيمثلون فى عذاب اللعنة
 "لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون" اى لا يؤخرون عن الوقت

وقوله عز وجل "إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا" اى اظهروا انهم
 كانوا على ضلال واصلحوا ما كانوا افسدوه وغفروا به من اتبعهم مع
 لا علم عند الله "فإن الله غفور رحيم"

اعلم الله جل وعز ان من سعة رحمته وتفضله ان يغفر لمن اجتراه عليه
 هذا الاجترار لان هذا ما لا غاية بعدده، وهو انه كقرىء تبين الحق.
 وقوله عز وجل: "ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل"

توبتهم وأولئك هم الضالون

يقال فى التفسير ان هؤلاء النفر الذين ارتدوا بعد اسلامهم

(١) اجمعين ليست فى ك (٢) ظ ولعن الله لهم

(٣) اى تبعيدهم من ثنائه عليهم، وفى ك ثناؤه وهو خطأ

(٤) اى ليست فى ك

وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ، وَأَنْ يَقُولُوا وَيَعْتَقِدُوا أَنَّهُمْ لَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ
 جَمِيعِ الرُّسُلِ فَقِيَ الْإِيمَانُ بِهِمْ . لَا يَكْفُرُونَ بَعْضُهُمْ
 كَمَا فَعَلَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وَاعْلَمْ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ
 دِينَنَا غَيْرَ دِينِ الْإِسْلَامِ وَلَا عَمَلًا إِلَّا مِنْ أَهْلِيهِ . فَقَالَ
 عَزَّ وَجَلَّ :

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ -
وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

" يَجْتَنِبْ " جُزْمَ بَعْنٍ - وَقَوْلُهُ " فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ " الْجَوَابُ
 وَمَعْنَى مِنَ الْخَاسِرِينَ أَيْ مِمَّنْ خَسِرَ عَمَلَهُ ، وَالِدَلِيلُ
 عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ / : السَّيِّئِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا
 عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ " (١)
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ
إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ :

يُنَالِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ ارْتَدَوْا ثُمَّ أَرَادُوا الرُّجُوعَ إِلَى الْإِسْلَامِ
 وَنَبَّيْتُهُمُ الْكُفْرَ - فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا جِهَةَ لِهَدَايَتِهِمْ
 لِأَنَّهُمْ قَدْ اسْتَحَقُّوا أَنْ يَضَلُّوا بِكُفْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ قَدْ
 كَفَرُوا بَعْدَ الْبَيِّنَاتِ الَّتِي هِيَ دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ أَمْرِ النَّبِيِّ (ص)
 وَقِيلَ إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِالنَّبِيِّ بَعْدَ أَنْ
 كَانُوا - قَبْلَ مَبْعَثِهِ - مُؤْمِنِينَ . وَكَانُوا يَشْهَدُونَ لَهُ بِالْبُيُوتِ
 فَلَمَّا بَعَثَ عَلَيْهِ السَّلَامَ - وَجَاءَهُمْ بِالْآيَاتِ الْمُعْجَزَاتِ وَأَنْبَأَهُمْ

جاء في التفسير أنه أسلم من السموات كلهم طوعاً ،
 وأسلم بعض من في الأرض طوعاً وبعض كرهاً . لما
 كانت السنة فيمن فرض قتاله من المشركين أن يقتل
 حتى يسلم سعى ذلك كرهاً وإن كان يسلم حين
 يسلم طائِعاً ، إلا أن الوصلة كانت إلى ذلك بكراهة . ونصب
 «طوعاً» مصدراً ، وضع موضع الحال . كأنه (١) اسلموا
 طائعين ومكرهين ، كما نقول جئتك ركضاً ومشياً ، جئتك
 راكضاً ومشياً ، ويجوز أن يكون - والله أعلم - على معنى
 " ولله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً " - أي
 خضعوا من جهة ما فطروهم عليه ودينهم به ،
 لا يمنع متنع من جبلية جبل عليها (٢) ولا
 يتدبر على تغييرها ، أحب تلك الجبلية أو كرهها .
 " واليه ترجعون " يدل على تصديق هذا القول ،
 لأن المعنى أنه بدأكم على إرادته شئتم أو أبيتم ، وهو
 يبعثكم كما بدأكم فاتأويل : أتبعون غير الدين الذي هو
 صفته ، ثم أمر الله - عز وجل - النبي (ص) وأمه أن يقولوا آمناً بالله

(١) كان الكلام والتعبير

(٢) فطرة يراه الله عليها .

وقوله جل وعز - فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ

«ذلك» إشارة إلى أخذ الميثاق المعنى : فَمَنْ تَوَلَّى أَي
أَمْرَضَ مِنَ الْإِيمَانِ بَعْدَ أَخْذِ الْمِيثَاقِ عَلَى
النَّبِيِّينَ ، وَأَخْذِ الْمِيثَاقِ عَلَى النَّبِيِّينَ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْأَخْذِ
عَلَى (١) أَمْعِيهِمْ ، أَي فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ أَخْذِ الْمِيثَاقِ
وُظْمَرِ آيَاتِ النَّبِيِّ " فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ " :

أَي الَّذِينَ خَوَجُوا مِنَ الْقِسْدِ وَمِنْ جُمْلَةِ الْإِيمَانِ .
ويصلح أن تكون هم ههنا اسما مبتدأ ، والفاسفون
خبره و « هُمْ » مع « الْفَاسِقُونَ » خبر أولئك .
ويصلح أن يكون « الْفَاسِقُونَ » مرفوعاً بأولئك « وهم »
فصل - وهو الذي يُسَمِّيهِ الْكُوفِيُّونَ الْعَمَادَ .

وقوله عز وجل : أَتَغْيِرُ دِينَ اللَّهِ يَهْفُونَ

أَي أَتَغْيِرُ دِينَ اللَّهِ يَطْلُبُونَ ، لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ أَنَّهُ دِينُ
اللَّهِ وَأَنَّهُمْ كَفَرُوا وَهَانُوا وَحَدُّوا بَغْيًا - كَمَا فَعَلَ
إِبْلِيسُ

وقوله جل وعز - وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا :

(١) ك من تبعهم (٢) في الاصول كلها مرفعين

والجزء قوله " لَتَوُفَّيَنَّ بِهِ " ويجوز أن يكون نفس معنى
الذى يكون موضعها رفعاً . (١)
المعنى اخذ الله ميثاقهم أى استخلفهم للذى آتيتكم ،
والمعنى آتيتكموه " لتؤمنن به " فتكون ما رفعها
بالابتداء يكون خبر الابتداء لتؤمنن به ، وحذفت
الحاء من " لما آتيتكم " لطول الاسم . فَأَقْلَمَ اللَّهُ -
مَنْ وَجَلَ - أَنَّهُ قَدْ هَدَى إِلَى كُلِّ رَسُولٍ أَنَّ يَوْمَئِذٍ
بَغِيْرُهُ مِنَ الرِّسَالِ فَهَبَارُ الْعَهْدِ مُتَمَلِّطُ الْجَمَاعَةِ
أَنْ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، وَأَنْ يَنْصُرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا .
ومعنى قوله " : : : " فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ

أى فَيَشْهَدُوا لأن الشاهد هو الذى يصحح دعوى المدعى
وشهادة الله للنبيين تبيين أمر نُبوتهم بالآيات المعجزات
وجوز (٢) - وقد قرئ به - "لِمَا آتَيْتُكُمْ" فتكون اللام
المكسورة معلقة بقوله "أَخِذْ" (٣) المعنى أَخِذْ الْمِيثَاقَ لِاتِّبَاعِكُمْ (٣)
الكتاب وَالْحِكْمَةَ ، وَنَصَرًا بَعْضُهُمْ - لِمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ
وَحِكْمَةٍ أَيْ لِمَا أَتَيْنَاكُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ أَخِذْ الْمِيثَاقَ
وَيَكُونُ الْكَلَامُ يُرْوَدُ إِلَى الْجُزْأِ - كَمَا تَقُولُ : لِمَا جِئْتَنِي
أَكْرَمْتَنِي .

(١) ويقدّر العائد محذوفاً أى الذى آتيتكموه . ولا داعى لهذا إذا كانت شرطية .

(٢) ك وثبت يجوز

(٣) ك . معلقة بقوله اخذ الميثاق والمعنى اخذ الميثاق لاتيانه . .

تفسير ك من رجع شيعته .

وقوله عز وجل : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ

موضع " إذ " نصب - المعنى - والله اطم - واذكرو
 نبي اناميك إذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم
 من كتاب وحكمة - الس قول له لتؤمنن به ولتنصرنه .
 " ما " ههنا على ضربين : - يصلح أن يكون للشرط
 والجزاء وهو أجود الوجهين ، لأن الشرط يوجب أن كل ما
 ونسب من أمر الرسول فلهذه طريقته ، والسلام دخلت
 في «ها» كما تدخل في إن التي للجزاء (١) إذا كان في
 جواب القسم ، قال الله عز وجل : وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ
 بِالَّذِي أَوْفَيْنَا إِلَيْكَ (١) - وقال " قُلْ لَّيْسَ اجْتَمَعَتِ
 الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِثَلِ هَذَا الْقُرْآنِ (٢)
 قالام في " إن " دخلت مؤكدة موطدة للام القسم .

ولام القسم هي التي لليعين لأن قولك : والله لئسن جئتني
 لأكر منك ... انما حلفك على فعلك إلا أن الشرط معلق
 به (٢) فلذلك دخلت اللام على الشرط ، فإذا كانت
 ما في معنى الجزاء فوضعها نصب بقوله كما آتيتكم

(١) اللام في " لتؤمنن به " جاءت في جواب ما الشرطية لانها مسوقة

سلام قسم - وعند اجتماع الشرط والقسم يحذف جواب القسم الآخر

منها ويكتفي بجواب الاول منهما . كما في الآية التي ذكرت .

(٢) الاسراء ٨٦-٨٨ (٣) الملقم عليه معلق بالشرط . اي الاكرام

بالمجيء معلق بالمجيء

وقد قرئ - بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ • وَتَعَلَّمُونَ - بضم

الهاء وفتحها ، "بما كنتم تدرسون" اي بعلمكم

وَدُرِّسَكُمْ علموا الناس وبنوا لهم • وجاء في التفسير كونوا
رَبَّانِيَّينَ اي : "علماء فقهاء" ليس معنى كونوا تعلمون
فقط ، ولكن ليكن هديكم ونهتكم في التعليم هدى
العلماء والحكماء ، لان العالم انما ينبغي ان يقال له عالم
اذا عمل بعلمه والا فليس بعالم ، قال الله " ولقد
علموا كهن اشترأه ماله في الآخرة مِنْ خَلْقٍ " (١) ثم
قال " ولبيس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون " (١)
اي لو كانوا وُفِّوا العلم حقّه - وقد فسرنا ما
قيل في هذا من مكانه •

ومعنى •• ولا يَأْمُرْكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا

اي ولا يأمركم ان تعبدوا الملائكة والنبيين لان الذين قالوا :
ان عيسى عليه السلام الهٌ هودو واتخذوه ربًّا ، وقال قوم من
الكفار ان الملائكة اربابنا ، ويقال انهم الصابئون يجوز الرفع
في " وَلَا يَأْمُرْكُمْ " اي لا يأمركم الله (٢)

(١) البقرة (٢) ١٠٢

(٢) الرفع على انه مستأنف والنصب على أنه معطوف على أن يؤتية

جميعا ، ويقال لوئيتُ الشيء اذا عدكته عن القصد ليئسا
ولوئيت الغريم ليئانا اذا مطلتته بدينه قال الشاعر (١)
قد كنت دايئت بها حسانا مخافة الإفلاس والليئانا
وقوله عز وجل : مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْمِتَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ
وَالْحَكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ .

اي ان الله لا يصطفى النبوة الكذبة ، ولو فعل ذلك
بشراً لسلبه الله عز وجل - آيات النبوة وعلاماتها
ونصب " ثُمَّ يَقُولُ " على الاشتراك بين أن يؤمته ويؤمن يقول ،
اي لا يجتمع لنبي إتيان النبوة والقول للناس كونوا عبادا لي (٢) ،
" وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ " والربانيون أرباب العلم والبيان
اي كونوا اصحاب علم ، وانما زيدت الالف والنون
للمبالغة في النسب ، كما قالوا للكبير الحبيبة لحبياني
ولذي السجقة الوافرة جمانني .

(٢) هور ربيعة والايات في ملحقات ديوانه ١٨٧ وفي
ابن يعيش ٦ / ٦٥ والكتاب ١٩١ وتنسب لزياد العنبري
المعنى بعث الابل بالدين لحسان ثقة في وفائه وخوفا من
مماطلته غيره وافلاسه - الليان المعاطلة .

(٢) اي ثم ههنا مثل واو المعية وفاء السببية كما في البيت:
ان وقته لي سليكا ثم أعقله كالشور يضرب لما عافت البقرة

أولياءه كَلَامَه بخير صغير ، خصوصيةً يخص الله بها أولياءه^{هـ}
 كما كلم موسى فكان ذلك خصوصيةً له دون البشر أجمعين ،
 ومما نزل أن يكون " ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم " ^{هـ}
 تأويله الغضب عليهم ، والأعراض عنهم كما تقول : فلان لا ينظر
 إلى فلان ولا يكلمه ، وتأويله أنه غضبان عليه ، وإن كلمه
 بكلام سوء لم ينفعه ذلك .

ومعنى ولا يزكهم : لا يجعلهم ظاهرين ولا يثني
 عليهم خيراً ومعنى مذاب اليهم : أى موجه
 ونسوله جمل ومز : وإن نعلم لفرقنا ملوون اليتيم

بالكتاب

هذه اللام في " وإن نعلم لفرقنا " تؤكد الكلام زيادةً
 على تأكيد إى لأن " إن " معناها تأكيد الكلام ، ولذلك
 صار الضم يوصل بها في الإيجاب ، تقول : والله
 إن نهداً قائم ، وكذلك فصل القسم باللام فيقول
 والله لنهداً قائم ولا تلي هذه اللام " إن " لا يجوز " إن
 لنهداً قائم " بإجماع النحويين كلهم وأهل اللغة .

ومعنى ملوون اليتيم بالكتاب : أى يحسرون الكتاب ، أى يعدلون
 من القصد ، (ويجوز ملوون - بضم الياء والتشديد) ^(١) لينحسروا
 ولينحسروا - بكسر الهمزة وتحتها - يقال حسب يحسب وحسب

إِلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا لَكُمْ سَبِيلٌ إِنَّمَا عَامَلْنَاكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَى دِينِكُمْ ذَلِكَ . فَعَامَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّهُمْ يَكْذِبُونَ ، قَالَ جِلَّ وَهَز :

وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

أَي وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ يَكْذِبُونَ " . فَرَدَّ اللَّهُ قَوْلَهُمْ فَقَالَ : بَلَى : وَهُوَ عِنْدِي - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - وَنَفَى التَّمَامَ ، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ :

أَي فَاِنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْتَأْنَفَ جُمْلَةَ الْكَلَامِ بِقَوْلِهِ بَلَى لِأَن قَوْلَهُمْ : لَيْسَ عَلَيْنَا قِيَمٌ نَفْعَلُ جُنَاحَ ، كَقَوْلِهِمْ نَحْنُ أَهْلُ تَقْوَى فِي فِعْلِنَا هَذَا - فَاعْلَمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَالتَّقَى يُحِبُّهُمُ اللَّهُ ، وَأَنَّهُمُ الْمُتَّقُونَ أَيْ الَّذِينَ يَتَّقُونَ الْخِيَانَةَ وَالْكَفْرَ بِالنَّبِيِّ (ص)

وَقَوْلُهُ جِلَّ وَهَز : أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

هَذِهِ الْجُمْلَةُ خَيْرٌ إِنَّ ، وَمَعْنَى الْخَلَاقِ النَّصِيبُ الْوَاقِعُ مِنَ الْخَيْرِ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ : لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ النِّيَامَةِ :

فِي قَوْلِهِ : لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَجْهَانِ ، أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ اسْمَاعُ اللَّهِ

مثل قمتُ أقوم ، وأمسأد مت بالكسر - فعلسى قولهم دمت
تدام ، مثل قولك خفت تخافه وينال قد ديم
بفلان وأديم به بمعنى دير به وأدير به ، وله
الذي^٢ به دوام قولهم به دوار . وينال دام المال اذا سكن
يدوم فهو دائم ومنه : " نعى النسي (ص) أن يبسال في
الماء الدائم ، اى الساكن ، وينال قد دوى الطائر في
الجو تدويما ، وهو يصلح ان يكون من وجهين ، من دورانه
فى طيرانه ويصلح أن يكون من قلبة حركة جناحه ، لأنه
يسرى كأنه ساكن الجناح .

ومعنى " قائما " اى الا بدوامك قائما على اقتضاء دينك

وقوله جل وعز : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا :

اى فعلهم ذلك بقولهم : لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلٌ^١

اى ليس علينا طريق فى أخذ مالهم (١)

وصف الله عز وجل اكلهم السحرة وخيانتهم ، وقد

قيل فى التفسير : انهم عاملوا قوما من المشركين فلما انتقلوا

(١) اى لا عقوبة ولا اثم فى اكل مالهم ، والاميون اما العرب لادهم لم يكونوا يقرأون ولا يكتبون
فالكلمة من أمي واما العراد جميع الامم عدا اليهود من " أمة " وام . . .

وفي هذه الحروف أربعة أجبه ، يجوز (١) إثباتك
 الياء ، ويجوز حذفها (٢) [تقول] يوده إليك بالكسر (٣) ، ويجوز يوده
 إليك بالضم باثبات الواو بعد الهاء ، ويجوز حذف الواو
 وضم الهاء . فاما الونف فلا وجه له ، لان الهاء حرف
 خفي بين في الوصل بالواو في التذكير ، قال سيويه دخلت
 الواو في التذكير كما دخلت الالف في التأنيث ،
 (نحو) (٤) ضربته وضربتها ، قال أصحابه اختيرت الواو لانها
 من طرف الشفتين والهاء من الحلق ، فأبانت الواو
 الهاء ، وإنما تحذف الياء لعلية قلب الواو اليها ،
 فاذا حذف الياء بقيت الكسرة بما في الوقف فلا يجوز
 البتة . (٥)

وقد اكسر الناس في تفسير الفنطار ، وقد حكينا ما
 قال الناس فيه ^{١٦} ولم يتفقوا على تحديد في مقدار وزنه
 الا انهم قد اتفقوا في انه الكثير من المال .
 وقوله جل وعز : اَلَا مَادُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا :

اكسر القراءة دُمَّتْ بضم الدال ، وقد قرئت " دِمَّت " فاما
 دُمَّتْ فمن قولك دُمْتُ أدوم اذا بقيت على الشيء مثل

- (١) في له باثبات الياء اي القراءة باثباتها .
 (٢) ك حذفها تبعاً . (٣) ك بالكسر واثبات الياء (٤) ليست في ك
 (٥) تحذف الياء لوجود الكسرة قبلها أما الواو الساكنة فتقلب ياء
 بعد الكسرة ، وبعد الضمة يجوز حذف الواو ايضاً والممتنع هو الاسكان
 في حال الوقف (٦) ص ٤١٥

(من يومه) وكذلك كل ما شبه هذا من القرآن اتفقوا على
 اسكان الهاء فيه ، نحو (نُسَلِّبُ جَهَنَّمَ) (١) و " نوسته
 منها (٢) و " نوله . ما تسولي (١) الا حرفا حكى عن
 أبي عمرو . حكى أبو عبيدة عن أبي عمرو أنه كسر في
 الألف منه اليهم (٣) ولا فصل بين هذه الحرف وسائر الحروف
 التي جزمها . اما الحكاية عن أبي عمرو فيه وفي غيره
 فغلط . كان أبو عمرو يخطئ في الكسرة ، وهذا كما غلط
 عليه في " بارتلكم " حكى القراء عنه انه كان ينف
 الهمزة في بارتلكم (٤)

وحكى غيره عنه - هو في هذا اضبط من غيره -
 انه كان يكثر كسرا خذيا ، واما نافع (٥) وقراء اهل
 المدينة أشبعوا هذه الحروف فكسروا واثبتوا الياءات مثل
 " يومه اليك " (٦) - وهذا الاسكان الذي حكى عنه
 هو لا . غلط بين لا ينبغي أن يُقرأ به لأن الهاء لا ينبغي أن
 تجزم ولا تُكَّسَن في الوصل إنما تُكَّسَن في الوصل .

(١) النساء ٤ / ١١٥ (٢) الشورى ٤٢ / ٢٠ (٣) النمل ٢٢ / ٢٨

(٤) اي يسكنها - وبارتلكم من البقرة ٢ / ٥٤

(٥) نافع بن عبد الرحمن ، ليس بالولا . اصله من اصبهان كان شديدا
 السواد ولكنه صبيح الوجه ، حسن الخلق فيه دعابة - انتهت
 اليه رئاسة القراء بالمدينة وتوفي بها بعد ان اقرأ اكثر من
 سبعين عاما . وتوفي ١٦٦ هـ فاية النهاية ٢ / ٣٣٠ ، ابن

خلكان ١٥١ / ٢ (٦) الياء في مد الهاء من يومه . (٧) قال أبو بكر وهذا

٧٧ - ٥ - الهاء لا تسكن

قال أبو العباس محمد بن يزيد : " لا " ليست مما يمحذف
 منها ولكن الإضافية ههنا معلومة ، فحذفت الأول وانصبت
 الثاني مقامه ، المعنى يبين الله لكم كراهية أن تغلسوا
 وكذلك نهينا قال : أن الهدى هُدى الله كراهية أن يسهو
 أحد شئ ما أوتيتهم : أي من خالف دين الإسلام ، لأن
 الله لا يهدي من هو كاذب كفار ، فهدى الله محمد من
 غير المؤمنين .

ونوله جل وعز " نزل أن الفضل بيد الله يومئذ
 من يشاء " . (١)

ونوله جل وعز : وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ
مِنْ آلِهِ إِلَيْكُمْ

اتقوا الله ، وعلموا ^(٢) والامتنوا ^(٣) على آيات الله

(١) ك أي يؤمنه أو يهداه ، يومئذ من شاء
 (٢) هو سليمان بن مهران أمدي بالولاء ، أصله من بلاد السري نشأ
 ومات بالكوفة ١٤٨ هـ كان عالماً بالقرآن والفرائض والحديث ذا
 روح وفي أخلاقه ففة وثوق فبل : لم يهر الصلوك والأغنياء أحقر
 منهم في حضرة مع فائقة ونفوسه ٠٠ الوفيات ١ / ٢١٣ - تاريخ
 بغداد ١ / ١٢

(٣) هو حمزة بن حبيب - نعيم - قيل صميماً وثيل ولاه - أدرك الصحابة
 وأعلمه فابل بعضاً منهم - وهو أحد النواة السبعة - كوفي ثراً
 على جماعة منهم الامش وجعفر الصادق - وكان الامش يسميه
 - بحر النران - توفي ١٥٦ هـ

انظر فائقة النهاية ١١٠ ص ٢٦١ - ٢٦٤

وفوله جل وعز : وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ

فيل : المعنى لا تجعلوا تصديقكم النبی فی شیء ،
مما جاءكم به إلا لليهود فانكم إن قلتم ذلك للمشركين
كان عوناً لهم على تصديقه .

ونال أهل اللغة وغيرهم من أهل التفسير . ولا تؤمنوا أن
يؤمن أحدٌ مثل ما أوتيتهم إلا لمن تبع دينكم ، أي لا تصدقوا
أن يعطى أحدٌ من علم النبی (ص) مثل ما أعطيتهم "أوحاجوكم
عند ربكم"

ومعنى أَوْحَاجُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ : أي ليس يكون لاحد حجة

عند الله في الإيمان به لعلم من عنده . إلا من كان مثلكم .
وفد فيل في (١) المعنى " قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ
أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ .

أي الهدى هو هذا الهدى ، لا يؤتى احد مثل ما
أوتيتهم (٢) .

قال بعض النحويين معنى : " أَنْ " ههنا معنى " لا " . وانما
المعنى أَنْ لَا يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ ، أي "لأن" لا
يؤتى فحذف " لا " لان في الكلام دليلاً عليها ، كما قال
الله جل وعز : - "يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا" (٣) أي لئلا تضلوا .

(١) ك . قيل : المعنى .

(٢) جمع بين رأيين - الاول لا نفى فيه ، والهدى مبتدأ ، وهدى

الله بدل او عطف وأن يؤتى خبر - يعنى ان الهدى

ان يدعو لما انتم عليه لا لشيء يخالفه . والوجه الثانى ما شرحه . ويجوز

ان تكون جملة لا يؤتى احد مثل ما اوتيتهم توكيدا للاولى

(٣) النساء ٤ / ١٧٦

وقد قيل في تفسير هذا غير قول، قال بعضهم : [معناه] آمنوا بصلاتهم الى بيت المقدس واكفروا بصلاتهم الى البيت (١) وقيل ان علماء اليهود قال بعضهم لبعض : قد كنا نخبر اصحابنا باشيء قد اتى بها محمد (ص) فان نحن كفرنا بها كلها اتهمنا اصحابنا ، ولكن نؤمن ببعض ونكفر ببعض لنؤهمهم اننا نصدق فيما يصدق فيه ، ونريهم اننا نكذب به فيما ليس عندنا .

وقيل اثمهم اتوا النبي (ص) فمس صدر النصار فقالوا له : انك الذي خبرنا في التوراة بانك مبعوث، ولكن انظرونا الى الغشيش لينظروا في امرنا ، فلما كان بالعشي اتوا الانصار فقالوا لهم : قد كنا ابلغناكم ان محمد (ع) هو النبي الذي هو المكتوب في التوراة ، الا اننا نظرنا في التوراة فاذا هو من (ولد هرون . ومحمد من) (٢) ولد اسماعيل . فليس هو النبي الذي عندنا .

وانما فعلوا ذلك لعمل من آمن به (٣) يرجع فهذا ما قيل في تفسير الآية .

(١) ك الى الكعبة .

(٢) ليست في ك وعبارتها فاذا هو من ولد اسماعيل .

(٣) ط امن به منهم .

أى أوله . قال الشاعر : (١)

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فليأتِ نِسْوتَنَا بِوَجْهِ النَّهَارِ
يَجِدُ النِّسَاءَ قَوَائِمًا يَنْدُبْنَ فندِ جُنَّ فَيْلَ تَبْلُجِ الْأَسْحَارِ

أى فى أول النهار . (٢)

(١) هو ربيع بن زياد شاعر مخضرم من قبيلة عيلان - كان
مِنْ تَدَمَاءِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُنْذَرِ ، وَاُمِّهِ فَاطِمَةُ بِنْتُ
الْخُرْشَبِ - أم الكلمة - وهم أربعة أجداد شجيمان حكماء ،
سميت بهذا من أجلهم - وقسمهم أم المنجيين ، وهو يبكى
مالك بن زهير الذى قتل فى عوف بن بدر .
انظر الاغانى ١٦ ص ١٩ وما بعدها - (الساسى) وأمالىى المرقضى
٣ / ٤٧ وفي ١٤٩ - ١٥١ ، تفصيل هذه الحوادث ، والخزانة
٣ / ٥٨٣ وفي اللسان (وجه) وشواهد الكشف ١١٤ والخصائص
والاغانى ٤ - حواسرا يبكى ، وفى بعضها يبكى فبسل
تبلج الاسحار .

والمعنى : من كان مسرورا بمقتله فخليق به ان يسر
لان حزننا عليه اصابنا بكل هذا . ومعنى حواسرا يندبه أى
يكشفن وجوههم ، واصبحن لا يباليين ان يراهن الاجانب
لما حل بهن من المهانة - وهذه الرواية اولى من
رواية قوائما ، لانه جاء بعد البيت :

فند كن يخبان الوجوه تسترا فالان حين بدون للنظار
وقوائما أى منهكات فى البكاء .

(٢) ك أى أول النهار

وليس هذا القول مما يعرَّج عليه .

وقوله عز وجل : لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ

أى لِمَ تُغَطُّونَ الْحَقَّ بِبَاطِلِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ ؟ يقال :
لَبَّسْتُ عَلَيْهِمُ الْأَمْرَ الْبُيْسَةَ . قال الله تعالى : وَالْبَيْسَةُ عَلَيْهِمْ
مَا يَلْبِسُونَ " (١)

وينال : لَبَّسْتُ الثَّوْبَ الْبُيْسَةَ . قال الله عز وجل - " وَيَلْبِسُونَ
ثِيَابًا خُضْرًا " (٢)

ولو قيل : " وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ " لجاز ، على قولك : لِمَ
تَجْمَعُونَ ذَا ذَلِكَ . ولكن الذي في القرآن أجود في الإعراب (٣)
وقوله عز وجل : " وَنَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ "

الطائفة الجماعة ، وهم اليهود .

" آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَّهَ النَّهَارَ "

(١) الأنعام ٦ / ٩

(٢) الكهف ١٨ / ٣١

(٣) النصب يجعل الواو للمعية ، ويكون التوبيخ على هذا
الجمع ، والرفع باعتبار الواو عاطفة ، ويدل على أن كلَّ حَدَثٍ
على حدثه " مَنْ لَبَّسَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ " وكتمان الحق " يستحق
التوبيخ ، فهو أجود .

تَعْمَلُونَ " (١) وكذلك " عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ " (٢) و " فِيمَ يَبْشُرُونَ " (٣)
 فاذا وثقت على هذه الحروف وثقت بالهاء ، ففُتِّ لِمَاءُ ،
 وِمَاءُ ، (٤) لان الألف حُذِفَتْ في هذه الاسماء التي للاستفهام
 خاصة (٥) يجوز ذلك ، ولا يجوز ذلك في الموصولة (٦) لان
 الالف فِيهِنَّ لَيْسَتْ آخِرَ الْأَسْمَاءِ (٧) إِنَّمَا الْأَلِفُ وَسْطٌ ،
 [وحذفها] لان حروف الجر عوض منها (٨) فحذفت
 استخفافا لان الفتحة دالة عليها ولا يجوز اسكان هذه
 الحروف .

وزعم الكسائي أَنَّ الْأَصْلَ كَانَ فِي " كَمْ " كما ، قال : وكنت أشبهني
 أَنْ تكون مفتوحةً لالتقاء الساكنين في قولهم : " كَمْ الْمَالُ " -
 بالكسر - . وهذا غلطٌ من أبي الحسن ، ولو كان كما يقول لكان
 " كَمْ مَالِكَ " كما أنك تقول : " لِمَ فَعَلْتَ " ، (٩)

(٢) النبا ٧٨ / ١

(١) الصف ٦١ / ٢ .

(٣) الحجر ١٥ / ٥٤

(٤) لانها بعد حذف الالف اصبحت حرفا مفردا ، فضعفت لها
 هاء السكت .

(٥) هي ما الاستفهامية ، والجمع لتكررها في الايات التي ذكرت ففي
 كل آية اسم استفهام ، اي حذفت في هذه الكلمات .

(٦) لا تحذف الالف في ما الموصولة ، لان الاسم الموصول لا يتم
 الا بصلته ، فالالف ليست آخر الكلمة ،

(٧) اي في ما الموصولة في مختلف مواضعها .

(٨) اي في ما الاستفهامية .
 (٩) ك فعلت بالفتح

اسْمُهُ بِوَاحِدٍ مِنْ أَدْيَانِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَشْرِكِينَ ،
 وَاسْمُ الْإِسْلَامِ لَهُ فِي كُلِّ الْكُتُبِ ، فَدَفَعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِنْ يَكُونُ
 مُسَمًّى بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي هِيَ غَيْرُ الْإِسْلَامِ ، دَلِيلٌ يَبَيِّنُ عَلَى نَفْسِ
 نَوَلِهِمْ ، وَبِرْهَانٍ بَيْنٍ فِي تَبَرُّئَةِ إِبْرَاهِيمَ مِنْ سَائِرِ
 الْأَدْيَانِ إِلَّا دِينَ الْإِسْلَامِ .

وَمَعْنِي " حَنِيفًا مُسْلِمًا " مَعْنَى الْحَنِفِ فِي اللُّغَةِ
 أَنْبَالَ صُدُورِ الْقَدَمَيْنِ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَلَى أُخْتِهَا إِنْبَالًا يَكُونُ خِلْقَةً
 لَا رَجُوعَ فِيهِ أَبَدًا ، فَمَعْنَى الْحَنِيفِيَّةِ فِي الْإِسْلَامِ الْبَيْتُ إِلَهُ
 وَالْإِنَّمَاةُ عَلَى ذَلِكَ الْعَقْدِ .
 وَنَوَلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : إِنْ أَوَّلَى النَّاسُ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ

وَهَذَا النَّبِيُّ

يَعْنِي مُحَمَّدًا (ص) أَيْ فَهَمَ الَّذِينَ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا
 إِنَّا عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ وَلَهُمْ وَلايَةٌ .
وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ : أَيْ يَتَوَلَّى نَصْرَهُمْ لِأَنَّ حِزْبَهُمْ هُمُ
 الْغَالِبُونَ ، وَيَتَوَلَّى مَجَازَاتَهُمْ بِالْحُسْنَى .
 وَنَوَلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ .
 أَيْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ أَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ لَأَنَّكُمْ كُنْتُمْ تُخْبِرُونَ بِأَمْرِ
 النَّبِيِّ (ص) فَبَلَّغْتِهِ ، وَلَصَلَّ " لِمَ تَكْفُرُونَ " ، لِمَا
 تَكْفُرُونَ وَالْمَعْنَى لَأَيَّ شَيْءٍ تَكْفُرُونَ ، وَكَذَلِكَ " لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا

الملائكة منهم أَنْ أَمْشُوا ^(١) ، وَقَالَ قَوْمٌ مَعْنَى «أَنْ ههنا
معنى يقولون امشوا ، والمعنى واحداً ^(٢) لان القول ههنا
تفسير لما قصدوا له وكذلك «أَي» يفسر بها ، ولو
كان الا نَعْبُدُ الا اللهَ بالجزم لجاز على ان يكون «ان» كما
فسرنا في تاويل آي ، ويكون «لَا نَعْبُدُ» على جهة النفي ،
والمعنى هو الناهي في الحقيقة كانهم نَهَوْا أَنْفُسَهُمْ .
ومعنى «لَا يَتَّخِذُ بَعْضًا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ»

أَي كَرِهَ جَمْعُ السَّيِّئَاتِ أَنْ مَعْبُودَاتِ اللَّهِ ، وَأَنَّ عِيسَى بَشَرٌ
كَمَا أَنَا بَشَرٌ فَلَا تُتَّخِذْهُ رَبًّا .
ومعنى فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

أَي مُفَرِّقُونَ بِالْتَّوْحِيدِ مُسْتَسْلِمُونَ لِمَا أَتَيْنَا بِهِ الْإِنِّيَاءُ مِنْ
قِبَلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ .
وقوله عَزَّوَجَلَّ : «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ

وَمَا أُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ» .

في هذا بَيِّنٌ حُجَّةٌ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى جَمِيعًا ، لَانِ الْيَهُودَ
تَدَّعِي أَنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يَهُودِيًّا وَالنَّصَارَى تَدَّعِي أَنَّهُ كَانَ نَصْرَانِيًّا
وَتَدْفَعُ الْيَهُودَ عَنْ دَعْوَاهُمْ ، وَلَيْسَ يَدْفَعُونَ اسْمَ صَفْتِهِ
أَنَّهُ كَانَ مُسْلِمًا ، وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ اسْمُهُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا
وَلَا مُشْرِكًا ، وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ أُنْزِلَا مِنْ بَعْدِهِ ، وَلَيْسَ فِيهِمَا

(١) ص ٣٨ / ٦
(٢) أَي (ان) مفسرة وهي التي تسبق بكلام فيه معنى القول دون
حروفه كما في هذه الآية من سورة (ص / ٣٨ / ٦) أو الآية
التي معناها - لَأَنَّ «كَلِمَةً» بها معنى القول دون حروفه .

التي اولها : (١)

بَكَرَتْ مَمَيَّةً بِكَرَّةٍ فَتَنَعِي .

هنال للعدل سواه وسوى وسوى ، قال زهير بن ابي سلمى
أروني خطبة لا ضميم فيها يسوى بيننا فيها السواه
فان ترك السواه فليس بيني وبينكم بنى حصن بنا (٢)
يسود بالسواه العدل كذا يقول أهل اللغة ، وهو الحق ،

وهو من استنواه الشيء ولو كان في غير القرآن لجاز :
سواه بيننا وبينكم ، فمن قال سواه جعله نعنا للكلمة بهند
ذات سواه ، ومن قال سواه جعله صدرا في معنى استنواه ،
كان قال . استنوت استنواه (٣)

وموضع الَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ ، موضع " أَنْ " خفي على
البدل من كلمة . . المعنى تعالوا الى ان لا نعبد الا الله بوجاهة
ان تكون أن في موضع رفع ، كأن نقالا قال : ما الكلمة فاجيب
فيل هي الا نعبد الا الله ، ولو كان الا نعبد الا الله ولا
نُشْرِكُ به شيئا لجاز على ان يكون تفسيراً للنص في تأويل أي
كأنهم قالوا : أي لا نعبد الا الله - كما قال مز وجل : وانطلق

(١) مجز البيت : وَهَدَتْ هُدًى وَ هَارِقَ لَمْ تَرْسَع .
ومعه : وَتَعَرَّضْتَ لَكَ فَاسْتَبْلِدُوهَا مَعْ صِلْتَ كَيْتَمَ الْغَزَالِ الْأُتْلَعِ

لم ترسع لم ترفق ، والغزال الأتلع : الطويل المدق
والبيت في الخزنة ٢ / ٤٣٧ ومطلع الفضيلة رقم ٨
(٢) من بوليسه التي هجا بها آل حصن ثم قدم بعد ذلك ديوان ١١ .
واللسان (سواه) أي خطبة يحكم فيها العدل .

(٣) ك كلمة استنوت

ومعنى " مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ " مِنْ دَخَلْتُ تَوَكَّدًا ،

وَدَلِيلًا عَلَى نَفْسِي جَمِيعٍ مِّنْ ادْعَى الْمُشْرِكُونَ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ ،
أَيَّ أَنَّ عِيسَى لَيْسَ بِاللَّهِ ، لِأَنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّهُ إِلَهُ ،
فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، وَإِنَّ مِنْ آتَاءِ اللَّهِ
كَيْدَاتٍ يَخْرِجُ عَنْهَا السَّالِفُونَ فَذَلِكَ غَيْرُ مُخْرِجٍ لَهُ مِنْ
الْعُبُودِيَّةِ لِلَّهِ ، وَلِتَسْمِيَتِهِ «إِلَهًا» كَقَرِّ بِاللَّهِ .

ومعنى الْعَزِيزُ : هُوَ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ .

وَالْحَكِيمُ : ذُو الْحِكْمَةِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ إِلَّا مَا هُوَ حَكِيمٌ .

وفوله جل وعز " فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْفُٰسِقِينَ " أَيَّ

فَإِنْ أَعْرَضُوا عَمَّا أَيْتَتْ بِهِ مِنَ الْبَيِّنَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَنْ
يُفْسِدُ مِنْ خَلْقِهِ فَيَجَازِي عَلَى إِفْسَادِهِ .

وفوله جل وعز : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ
سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ :

معنى سواء معنى عدل ، ومعنى كلمة كلام فيه شرح قصة
وإن طال ، وكذلك يقول العرب للفصيحة كلمة .

يسروى أَنَّ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ إِذَا فِيلَ لَهُ أَنْشِدَ
فَالِ لِلْفَائِلِ : هَلْ أَنْشِدْتَ كَلِمَةً الْحَوْبِدْرَةَ (١) ، يعنى قصيدته

(١) شاعر جاهلي مثل ، مضرى من نيس عيلان اسمه نطبة ابن أَوْس - غلب عليه
لقب الحويدرة والحادرة . قال صاحب الأغاني كان حسان إذا تَوَشَّطَتِ الْأَشْعَارُ
يفول هَلْ أَنْشِدْتَ كَلِمَةَ الْحَوْبِدْرَةِ

انظر الأغاني ح ٣ / ٧٣

فدعاهم رسول الله (ص) الى المباهلة لأميرين كلاهما
 فيه بيان أن علماءهم قد وقفوا على أن أمر النبي (ص) حق
 لانهم اذا أبوا أن يلاعنوا دل إباؤهم على أنهم قد علموا أنهم
 أن باهلوهم نزل بهم مكروه ، وانهم اذا تركوا المباهلة دل ذلك
 ضعفهم ومن لا علم عنده أن فرارهم من المباهلة دليل
 على أنهم كاذبون ، وأن النبي (ص) صادق ، وقيل إن
 بعضهم قال لبعض : إن باهلتهم اضطرم الوادي عليكم نارا
 ولم يثق نصراني ولا نصرانية إلى يوم القيامة ، (ويروي عن
 النبي (ص) انه قال : لو باهلونى لأغطرم الوادي عليهم نارا ،
 وما بقى نصراني ولا نصرانية إلى يوم القيامة) (١) .

وهذا مكان ينبغي أن ينعم النظر فيه ، ويعلم المؤمنون
 بيان ما هم عليه ، وما عليه من الضلال من خالفهم ، لانهم
 لم يرو احد انهم باهلو النبي (ص) ولا أجابوا الى ذلك .
 ومعنى قوله عز وجل : إِنَّ هَذَا لَهُوَ النِّصَصُ الْحَقُّ .

أي ان هذا الذي أوحينا اليك من هذه البيئات والحجج
 التي آتيناك لهو النصص الحق ، ويصلح أن تكون " هو " ههنا
 فصلا ، وهو الذي يسمى الكوفيون عمادا ، ويكون النصص خبر
 أن ، ويصلح أن يكون " هو " ابتداء ، والنصص خبره هو ما جميعا
 خبرا [ان]

(١) لم يذكر الحديث في ك

مرفوع على [انه] خبر ابتداء محذوف : المعنى الذى أنبأناك
به فى قصّة عيسى السلام (هو) الحق من ربك .

فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُنْتَرِينَ : أى من الشكاكين ، والخطاب للنبي
خطاب للخلق ، لأنّ النبي لم يشكك فى قصّة عيسى ، ومعنى مِنْ
رَبِّكَ أى أناك من عند ربك .

وقوله جل وعز : فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ : أى فى عيسى ،

مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ . . قيل له هذا بعد أن أوحيت

إليه البراهين والحجج الناطقة فى تثبيت أمر عيسى أنّه
مُحَمَّدٌ ، فامر بالمباهلة (١) بعد إقامة الحجة ، لأن الحجة
قد بلغت النهاية فى البيان فامر الله أن يجتمع هو والنساء
والأبناء من المؤمنين ، وَأَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يَجْتَمِعُوا هُمْ وَأَبَاؤُهُمْ
وَنِسَاؤُهُمْ ، ثُمَّ يَهْتَمِلُونَ ومعنى الابتغال فى اللغة المبالغة فى
الدعاء ، وأصله الالتئان ويقال بهله الله أى لعنة الله ، ومعنى
لعنة الله باعدّه الله من رحمته ، يقال ، نانة باهل وباهلة
إذا لم يكن عليها أصرار ، وقد أبفل الرجل نائفه إذا
تركها بغير صرار (٢) ورجل باهل إذا لم يكن معه عصا .
فتاويل البهل فى اللغة المبالغة والمفارقة للشيء .

(١) أى الملائكة بان يدعو كل على الآخر أن تصيبه لعنة الله . وقد

وفيت فى النص شرحاً .

(٢) صوار النانة هو شد أخلافها بخيط لئلا يرضعها ولدها والخيط

يسمى صواراً .

هو مبين قصة آدم (١) ولا يجوز في الكلام أن تقول مررت به في
 قام ، لأن هذا معرفة لا يتصل به قام ولا يوصل به
 ولا يكون حالا ، لأن الماضي لا يكون حالا أنت فيها ،
 ولكنك تقول : مثلك مثل زيد تريد انك تشبهه في فعله .
 ثم تخير بقصة زيد فتقول : فعل كذا وكذا . وإما قيل
 ان مثله كمثل آدم لان الله أنشأ آدم من غير أب ، خلقه
 من تراب ، فكما خلق آدم من غير أب كذلك خلق موسى عليه
 السلام .

وهو في التفسير أن قوما من نصارى نجران صاروا إلى
 النسي (ص) فقالوا له : انك سببت صاحبنا ، قال ومن
 صاحبكم قالوا موسى ، قال : وما قلت فيه قالوا قلت
 إنه عبد^(٣) ، فقال (ص) ما ذلك بعارض أخى ولا نفيسة هو
 عبد وأما عبد ، قالوا : فأرينا مثله (٢) فأنزل الله تبارك
 وتعالى : إِنْ مَثَلٌ مِّسَى مَثَلُ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ، التي آخر
 الآية .

وقوله جل وعز : الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ :

- (١) يريد ان " خلقه " جملة متأنفة .
 (٢) ارينا شخصا مثله خلق من غير أب .
 (٣) أى من عبدي ليس وليس أب له .

اي القصص الذي جرى تملوه عليك .
من الآيات : أي من العلامات البينات الدلالات على تلييت
 ومالك إزكأت أخبارا لا يعلمها الا قارى كتاب او معلم او من
 أوحيت إليه .

ولقد علم ان النبي (س) كان أميا لا يكتب ولا يقرأ الكتاب
 على جهة النظر لها والناقد فيها . ناته (س) لم
 يعلمه أحد من الناس فلم يبق الا الوحى ، والإخبار بهذه
 الأخبار التي يجمع أهل الكتاب (١) على الموافقة بالإخبار بها -
 من الآيات المفجرات (٢)
 ومعنى الذكر الحكيم : اي ذو الحكمة في تأليفه ونظمه
 وإسائة الفوائد له وصلاح أن تكون "ذلك" في معنى الذي (٣)
 ويكون تملوه صلة ، ليكون المعنى الذي تملوه عليك من
 الآيات والذكر الحكيم ، فيكون "ذلك" ابتداء ، والخير من الآيات
 ونوله جل وهز : إِنْ شِئَ عَسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كُفْلُ آدَمَ خَلْقَهُ
مِنْ قُرَابٍ .

آدم قد سئل أنه لا يتصرف وأن اسمه مأخوذ من آدم
 الأرض وهو وجهها ، ولذا يقال لذي اللون الذي يفسه لون
 الأرض آدم . و "خلقته من قراب" ليس بمتصل بآدم ، إنما

- (١) ليس ك أهل الكتاب .
 (٢) تقدير الكلام : الأخبار بهذه الأخبار من المعجزات ، لأن أهل الكتاب
 يجمعون على صحة حديثها ، وكل ما أخبر به فيها .
 (٣) الفرق أبراسي فقط . لهاخبار "ذلك" أم إشارة يكون "تملوه"
 خيرا . ومن الآيات التي في موضع الحال ، وإسناده موصولا يكون
 تملوه صلة ومن الآيات خبر .

ومعنى وَجَامِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِرْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا

القراءة بطرح الضميرين والتعويض جائز ولكن لا يُقرأ به
إلا أن تكون ثبتت بذلك رواية.

ومعنى فِرْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

فيه قولان : أحدهما أنهم فِرْقَةٌ فِي الْحَبَّةِ وَأَنَامَةِ
البرهان والآخر أنهم فِرْقَةٌ فِي الْيَدِ وَالْبَسْطَةِ وَالْغَلَبَةِ ،
ويكون " الَّذِينَ اتَّبَعُوا " معصداً (م) ومن اتبعه فهم هم
مقصودون عَالَمُونَ

وقوله عز وجل : فَأَمَّا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ

العذاب في الدنيا القتل الذي ناله ويأله ، ومن
الذرائع وأخذ الجزية بمذاب الآخرة ما أعدّه الله لهم من
النار .

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

أي ما لهم من ينصرونهم في الدنيا لأن الله - عز وجل -
قد أظهر الإسلام على دينهم وجعل الطليقة لأهله ،
ولا أحد ينصّرهم في الآخرة من عذاب الله .
ومعنى - وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ

أي لا يرحمهم ويعذبهم ولا يثني عليهم خيراً ، هذا معنى
الغنى من الله ، ومعنى المحبة منه الرحمة والمغفرة
والثناء الجميل . (١)

وقوله عز وجل : ذَلِكَ نَقُورُهُ عَلَيْكَ

وجملة المكر من الله مجازاتهم على ما فعلوا .
ونوله عز وجل : إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى

عيسى اسم اجمعي يدل من لفظ الامجمة الى هذا البناء .
 وهو غير مصروف في المعرفة لاجتماع العجمة والتعريف فيه .
 ومثال اشتقاقه من كلام العرب ان عيسى : فعلى ، فالالف
 يصلح أن يكون للتأنيث ، فلا تتصرف في معرفة ولا
 نكرة ، ويكون اشتقاقه من شيئين ، احدهما العيس ،
 وهو بياض الابل ، والاخر من العوس والعياصة الا انه قلبت الواو
 ياء لانكسار ما قبلها .

فاما عيسى عليه السلام فمعدول من إشوع⁹ - كذا
 يقول اهل السريانية

وقال النحويون في معنى قوله عز وجل :
اِنِّى مُتَوَفِّىكَ وَرَافِعُكَ اِلَىٰ وَمَطْهَرُكَ التقديم والتأخير - المعنى

انى رافعك ومطهرك ومتوفيك . وقال بعضهم : المعنى على
 هذا اللفظ كقوله - عز وجل - " الله يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ
 حِينَ مَوْتِهَا " (١) فالمعنى على مذهب هؤلاء - ان الكلام على
 هذا اللفظ (٢)

(١) الزمر ٣٩ / ٤٢ - اى يتوفاهما عند انتهاء اجلها ومعنى الوقت
 المحدد لموتها .

(٢) اى على ناس هذا اللفظ - ويكون المعنى سَأَمِتُّكَ عَدَّ اِنْتِهَاءِ اَجَلِكَ
 لا سَأَيْدِي هَؤُلَاءِ الْاَعْدَاءُ فَاِنِّى رَافِعُكَ اِلَىٰ وَمَطْهَرُكَ مِنْ كَيْدِهِمْ ،
 وهذا قريب من جعل متوفيك بمعنى موتك بحالها كما ملة

(٣) العوس السيسة ، والعياصة الطواف ليلالمعرفة الحوار ث

وقوله عز وجل : وَمَكْرُواْ وَمَكَرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ

الْمَكْرُمِنَ الْخَلَائِقِ خَبٌّ وخداع ، والمكر من الله المجازاة على ذلك فَسَدَى بِاسْمِ ذَلِكَ لَانِهِ مجازاة عليه كما قال - عز وجل " اللّٰهُ يَشْتَمِزِيْ بِهِمْ " (١) فجعل مجازاتهم على الاستهزاء بالعذاب ، لفظه لفظ الاستهزاء . " وكما قال جل وعز : وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (٢) فالأولى سيئة والمجازاة عليها سُمِّيَتْ بِاسْمِهَا ، وليست في الحقيقة سَيِّئَةً .

وجائز أن يكون مكر الله استدراجهم من حيث لا يعلمون لان الله سَلَّطَ عليهم فارس فغلبتهم وقتلتهم ، والدليل على ذلك قوله عز وجل . " الْمَ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ " (٣) وقيل في التفسير أيضا ان مكر الله بهم كان في أمر عيسى انه (ص) كان في بيت فيه كوة فدخل رجل ليقتله ، ورفِعَ عيسى من البيت وخرج الرجل في شبهه يُخْبِرُهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْبَيْتِ فَقْتَلُوهُ .

(١) سورة البقرة (٢) آية ١٥

(٢) الشورى ٤٢ آية (٤٠)

(٣) سورة الروم ٣٠ / ٢ . ووجه الاستدلال بالآية ان الغلبة قد تكون لمجرد الخديعة والاستدراج . فالروم غلبوا ثم انتصروا واليهود دبّروا مكيدهم لعيسى وحرضوا الرومان ثم حطمهم الرومان وشردهم .

ينصقل حتى يصير أبيض ، ويقال دفيق حَوَارِيٍّ مِنْ هَذَا . اى
 قد أَخَذَ لُبَابَهُ وَكَذَلِكَ عَجِينُ مُحَوَّرٍ " للذى " (١) - يَمْسَحُ وَجْهَهُ
 بِالْمَاءِ حَتَّى يَصْفُو . وَيُقَالُ مَيْثُنُ حَوْرَاءَ إِذَا اشْتَدَّ بَيَاضُهَا وَخَلَصَ
 وَاشْتَدَّ سَوَادُهَا ، وَلَا يُقَالُ امْرَأَةٌ حَوْرَاءُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَعَ حَوْرٍ مِنْهَا
 بِيَضًا ، وَمَا رَوَى (٢) فِي الْحَدِيثِ : نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْحَوْرِ ^{بعد} / الْكَوْرِ
 مَعْنَاهُ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الرَّجُوعِ وَالْخُرُوجِ مِنَ الْجَمَاعَةِ بَعْدَ الْكَوْرِ .
 اى بَعْدَ أَنْ كُنَا فِي الْكَوْرِ ، اى فِي الْجَمَاعَةِ ، يُقَالُ : كَارَ الرَّجُلُ عِمَامَتَهُ
 إِذَا لَفَّهَا عَلَى رَأْسِهِ ، وَحَارَ عِمَامَتَهُ إِذَا نَفَضَهَا ، وَقَدْ قِيلَ :
 " بَعْدَ الْكَوْنِ " وَمَعْنَاهُ بَعْدَ أَنْ كُنَا عَلَى اسْتِثْمَاةٍ ، إِلَّا أَنْ مَعَ
 الْكُونِ مَحْذُوفًا فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَيْهِ (٣)

وَأَمَّا مَعْنَى قَوْلِهِ . فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ : (٤)

اى أَكْتَبْنَا مَعَ الَّذِينَ شَهِدُوا لِلْأَنْبِيَاءِ بِالتَّصْدِيقِ وَحَقِيقَةِ الشَّاهِدِ
 أَنَّهُ الَّذِي يَبِينُ تَصْحِيحَ دَعْوَى الْمَدْعَى ، فَالْمَعْنَى صَدَقْنَا بِاللَّهِ وَاعْتَرَفْنَا
 بِصَحَّةِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ (ص) وَثَبَّتْنَا ، فَأَكْتَبْنَا مَعَ مَنْ فَعَلَ فَعَلْنَا .

(١) لَيْسَتْ فِي كَ ، وَهِيَ " تَمْسَحُ وَجْهَهُ " - (٢) فِي كَ وَفِي الْحَدِيثِ .

(٣) فَوَكَ دَلِيلٌ عَلَيْهِ . بِمَعْنَى هُوَ دَلِيلٌ عَلَيْهِ .

(٤) لَا يَدُ مِنْ مَجَى ، فَأَ بَعْدَ أَمَّا . وَلَكِنْ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ يَنْتَطِعُ الْكَلَامُ فَمَا
 تَرُكُ الْخَيْرُ أَوْ جَوَابُ الشَّرْطِ . . . الخ .

ويروي عن النسي (ص) أنه قال : الزبير ابن مَتَّى وحواري من
أُمَّتِي . ويقال لنساء الأنصار حواريات ، لأنهن تبعدن عن نشف
الأقربيات بنظافتهن . وأنشد أبو عبيدة وغيره لاسي جُلدة
اليشكري . (١)

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَكِينٌ فَيَرَنَا وَلَا تَبْكُنَا إِلَّا الْكِلَابُ النَّوَاحِ
وقال اهل اللغة في المحور وهو العود الذي تدور عليه البكرة قولين ،
قال بعضهم : انما قيل له محور للدوران لانه يرجع الى
المكان الذي زال منه موثيل انما قيل له محور لانه يدور انسه

(١) ابو جلدة شاعر اسلامي كان من اشباع الحجاج وخلصائه ثم انقلب عليه
وانضم لابن الاشعث وأخذ يحرض على الحجاج والامويين ثم ظفّر به وقتل
وحمل رأسه الى الحجاج - وجاء فيل هذا البيت .

يَكِينُ الْيَنَا خَشِيَةً أَنْ تَبِيحَهَا رِمَا حُ النَّصَارَى وَالسُّيُوفُ وَالْجَوَارِحُ
يَكِينُ لِيَكِيمَا تَنْعَمُوهُنَّ مِنْهُمْ وَتَأْبَسِي قُلُوبُ أَضْعُرَتْهَا الْجَوَارِحُ
انظر الموءتلف والمختلف ٧٩ / ١ والاغانى ١١ / ٣١١ - والبيست المستشهد
به في الجمهرة ١ / ٢٣٠ ، ٢ / ١٤٦ - اللسان (حور) والكشاف الاية نفسها
وهو يرمى اهل الشام وانصار معاوية بالكفر والتنصر ، ويصف نفسه وجماعته
انهم اهل خشونة وبداوة لم تلتفتهم الحضارة من الاسلام .

وقولهم إن "إلى" في معنى "مع" ليس بشيء ، والحروف قد
تقاربت في الفائدة ، فيظن الضعيف العلم بالغة أن معناهما واحد
من ذلك قوله عز وجل "وَلَا صَلْبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ" (١) ، ولو كانت
"على" ههنا لأدَّت هذه الفائدة ، لأنك لو قلت: لَا صَلْبَنَكُمْ عَلَى
جُذُوعِ النَّخْلِ " كان مستقيماً ، وأصل "في" إنما هو للسوء ،
وأصل "على" لما على الشيء ، تقول: (٢) : التَّمَرُّ فِي الْجِرَابِ ، المعنى

فيه أن الجِرَابَ مُشْتَمِلٌ عَلَى التَّمَرِّ ، ولو قلت: التَّمَرُّ عَلَى الْجِرَابِ ، لم
يَصْلُحْ فِي هَذَا الْمَعْنَى ، ولكن جاز "وَلَا صَلْبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ" ،
لأن الجذع يشتمل على المصلوب لأنه قد أخذ من أقطاره ، ولو
قلت: زِيدَ عَلَى الْجَبَلِ وَفِي الْجَبَلِ لَصَلَحَ لَانَّ الْجَبَلَ قَدْ اشْتَمَلَ عَلَى
زَيْدٍ ، فعلى هذا مجاز هذه الحروف.

وقوله عز وجل: قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ

قال الحُرَّا قُ بِاللَّغَةِ: الْحَوَارِيُّونَ: صَفْوَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
الَّذِينَ خَلَصُوا وَأَخْلَصُوا فِي التَّصَدِيقِ بِهِمْ وَنُصْرَتِهِمْ ، فَسَمَّاهُمُ اللَّهُ
جُلَّ وَعَزَّ: الْحَوَارِيَّينَ ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُمْ كَانُوا قَصَّارِينَ قَسَمُوا الْحَوَارِيَّينَ
لِتَبْيِضَهُمُ الشَّيَاطِينُ ثُمَّ صَارَ هَذَا الْأِسْمُ يَسْتَعْمَلُ فِي مَنْ أَشْبَهُهُمْ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ
تَشْبِيهًا بِهِمْ ، وَقِيلَ إِنَّهُمْ كَانُوا صَيَّارِينَ ، وَالَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْلُغَةِ أَنَّهم الصَّفْوَةُ كَمَا أَخْبَرْتُكَ

فمُحَال

ومعنى : " هَذَا صَرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ "

أى هذا طريق الدين مستويا . (١)

وقوله عز وجل : فَلَمَّا أَحَسَّ مِيسَى مِنْهُمْ الْكَفْرَ

معنى أَحَسَّ فى اللغة عَلِمَ وَوَجَدَ ، ويقال هل أَحَسْتَ فى معنى هل أَحَسَسْتَ ويقال حَسِيتُ بِالشَّيْءِ إذا عَلِمْتُهُ وعرفته ،
وانشيد الاصمعي :

سِرْوَى أَنَّ الْعَتَاقَ مِنَ الْمَطَايِبِ حَسِينَنَ بِهِ فَهَنَّ إِلَيْهِ شَوْسُ (٢)
ويقال حَسَّهُمُ الْفَالِدُ ، أى قَتَلَهُمْ .
ومعنى : مَنْ أَنْصَارِى السِّىِّ الْمَلِكِ

جاء فى التفسير من أنصارى مع الله ، و " إِلَى " ههنا
انما تاربت " مع " مَعْنَى (٣) بان صار اللفظ لو هو منه
" بممع " افاد مثل هذا المعنى ، لا أَنَّ " إِلَى " فى معنى " مع " .
لما قلت ذهب زيد إِلَى عَمْرٍو لم يجز ذهب زيد مع عمرو ، لان
" إِلَى " فايئة و " مع " تظم الشئ الى الشئ فالمعنى :
يُضَيِّفُ نُصْرَتَهُ إِلَى نَصْرَةِ اللَّهِ ،

(١) فى الاصول " مستوي "

(٢) لابی زبيد الطائي : الطبرى ١٦ / ١٣٧ - أَحَسَّنَ ، وَأُورِدَ الفَرَطِي ٢٤٢ / ١١
والشجرى ١ / ٩٧ كما هنا يتحدث عن أُسْدٍ عَنْ لَهُمْ لَمْ يَسِرْهُ الْمَرْكَبَ وَلَكِنْ أَحَسَّتْ
بِهِ الْخَيْلُ فَكَانَتْ أَعْيُنُهَا تَمِيلُ إِلَى جَهَنَّمَ خَوْفًا ، وَشَوْسُ جَمْعُ أَشْوَسَ وَشَوْسًا

أى مسائل البصر .
(٣) ك و " إِلَى " ههنا انما تاربت معنى " مع "

لَأَنِّي أَنبِئُكُمْ بِبَرهَانٍ ، وَتَحْلِيلٍ طَيِّبَاتٍ كَانَتْ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ،
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي : اى اتبعوني .

قال أبو هبيدة معنى : وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ
قال معناه : كل الذى حرم عليكم ، وهذا مستحيل فى اللغة
وفى التفسير وما عليه العمل . فَمَا اسْتَحَالَتْ فِي اللَّفْظِ فَإِنَّ الْبَعْضَ
وَالْجُزْءَ لَا يَكُونُ الْكُلَّ وَأَنْشَدَ فِي ذَلِكَ أَبُو هُبَيْدَةَ بَيْتًا قَلِطَ فِي
معناه وهو قول لبيد :

تَرَاكَ مَنْزِلَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَعْتَلِقُ بَعْضَ النَّفُوسِ حِمَامَهَا ^(١)
قال : المعنى " او يعتلق كل النفوس حمامها ، " وهذا كلام تستعمله
الناس ، يقول القائل : بعضنا يعرفك يريد انا اعرفك ، فهذا
انما هو تبعية ^(٢) صحيح . وانما جاءهم ميسر بتحليل ما كان
حراما عليهم ، قال الله عز وجل : " فَظَلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا
حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ " ^(٣) وهي نحو الشحم وما
يتبعها فى التحريم ، فاما ان يكون اكل لهم القتل والسرقة والزنا

(١) معلقة لبيد شرح العشر للثوري ص ٨٢ البيت ٥٦
والديوان ٣١١ . يريد بالنفوس نفسه - اى اذا رأيت فى مكان
شيئا اكرهه فادرت المكان إلا ان يعوقني الموت - ويروى او
يقتل .

(٢) اى كمتبعض مستعملة فى موضعها - لان المتكلم بعض القوم .

(٣) النساء ١٦٠ / ٤

وهذا يحتاج صاحبه الى ان يعرف الحروف المجهورة والمهموسة :
وهي فيما زعم الخليل ضربان : فالمجهورة حُرْفُ اشْبَعِ الاعتمادُ
عليه في موضعه وَمُنْعُ النَّفْسِ ان يجرى معه ، والمهموس حُرْفُ
اضعف الاعتماد في موضعه وجرى معه النفس .

وانما قيل تذخرون وأصله تذخرون ، ولعله تذخرون ،
اي يفتعلون من الذخر ، لان الذال حرف مجهور لا يمكن النفس
ان يجرى معه لشدة اعتاده في مكانه ، والتاء مهموسة ، فابدل
من مخرج التاء حرف مجهور يشبه الذال في جهرها وهو
الذال . فصار تَذَخِرُونَ . ثم أَذِفَتِ الذال في الدال وهذا
اصل الادغام ان تُدْفِعَ الاول في الثاني ، وتذخرون جائز ، -
فاما ما قال في اللبس فليس تذخرون مُلبَّسًا بشئ ،
وقوله عز وجل : " وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ "

نصب " مُصَدِّقًا " على الحال ، المعنى وجئتكم مصدقا لما بين
يدى اى للكتاب الذى أنزل قبلي (١) ، فهو أمرى أن تتبعوني .
وَأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ، وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ .

اي لم احل لكم شيئا بغير برهان فهو حق عليكم انبامي

(١) اى التوراة - وهو - اى تصديقه موسى عليه السلام حري أن يجعلهم
يتبعونه لانه لم يعارض ديانتهم وما ألفوا من الشرائع .

(١) " أَتَىٰ أَخْلَقَ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ " يخبرهم بهذه الآية ما هي
 أي أقول لكم أني أخلق لكم من الطين كهية الطير .
 يقال انه صنع كهية الخفاش ونفخ فيه فصار طيرا ، وجاز
 ان يكون فانفخ فيه للفظ الطين ، ونال في موضع آخر
 " فتنفخ فيها فتكون طيرا ما ذني (٢) للفظ الهية ،
وَأُخْرَى الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَأَحْمَى الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ

الأكمة الذي يولد أعمى ، نال الراجز

هَرَجَتْ فَارْتَدَّ ارْتِدَادَ الْأَكْمَةِ (٣)
 وقوله عز وجل : " وَأَنْتُمْ كُمْ بِمَا تَكُلُّونَ "

أي أخبركم بما كؤلكم بجائز أن تكون " ما " ههنا في موضع
 الذي ، والمعنى أنتم كؤم بالذي تأكلونه وتدخرونه ، ويجوز ان يكون
 ما وتبع ما بعدهما بمنزلة الصدر . المعنى أنتم كؤم بأكلكم وأدخاركم
 والاول أجود ، ومعنى تدخرون : جاء في التفسير : ما تأكلون في
 فدوكم وتدخرون - بالذال والذال - . وقال بعض النحويين انما اخبر
 تدخرون لان التاء تدغم في الذال نحو تذكرون ، فكمهوا تدخرون
 لانه لا يشبه ذلك ، فطلبوا حرفا بين التاء والذال فكان ذلك
 الحرف الذال

(١) وفي الحالة الاولى نفراً أن يفتح العمة وفي الثانية نكراً إذ هي
 متأنفة

(٢) العادة ١٥ / ١١٠

(٣) لرواية . الديوان ، ١٦٦ - واللسان " كمة " هج " أبو
 عبدة في الآية نفعا - ومعنى هرجت : صحت . يريد أن أخافه فعار
 ينسبط كالأعمى ولم ينطبع التقدم أو العجوم .

بَاتَ يُعِيشُهَا بِعَضْبٍ بَاتِرٍ يَتَّصِدُ فَنَاسِئَهَا وَجَائِرٍ
 وَكَهَلًا أَيْ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ كَهَلًا ، أَعْلَمَهَا اللَّهُ أَنَّ هَيْسَى يَبْقَى
 إِلَى حَالِ الْكَهُولَةِ ، وَقِيلَ إِنَّ كَهَلًا ، أَيْ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ لَقْتُلِ
 الدَّجَالِ وَهُوَ كَهْلٌ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَمَعْنَى "كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ" أَيْ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِثْلَ
 ذَلِكَ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ .
 أَيْ يَعْلَمُهُ ذَلِكَ وَحَيًّا وَالْهَامًّا ،

وَنَصَبَ "رَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ" عَلَى وَجْهَيْنِ - أَحَدُهُمَا -
 وَيَجْعَلُهُ رَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَالْآخِثَارِ عِنْدِي - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
 وَيَكَلِّمُ النَّاسَ رَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ (١) وَالْأُخْرَى عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ
 قَالَ "أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ" فَالْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
 وَيَكَلِّمُهُمْ رَسُولًا بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَلَوْ قُرِئَتْ إِنْشَى
 قَدْ جِئْتُكُمْ - بِالْكَسْرِ - كَانَ صَوَابًا الْمَعْنَى إِنْ قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ
 مِنْ رَبِّكُمْ - أَيْ بِعَلَامَةٍ تُثَبِّتُ رِسَالَتِي . (٢)

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَ : أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ

يُصْلِحُ أَنْ يَكُونَ خَفَضًا وَرَفَعًا ، - فَالْخَفَضُ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ آيَةٍ
 الْمَعْنَى جِئْتُكُمْ بِأَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ وَجَائِرٌ أَنْ يَكُونَ

(١) أَيْ هُوَ حَالٌ . ٢٠ ، وَالْجَمَلَةُ أَمَّا مَتَأَنَّهُ أَوْ مَبُوتَهُ بِهَوْلِ
 مَصْدَرٍ ، أَيْ قَائِدًا ؛ إِنْ قَدْ جِئْتُكُمْ

الكلمة معنى الولد ، المعنى ان الله يُبَشِّرُكَ بهذا الولد ،
وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ "

وجيها منصوبٌ على الحال ، والوجيه الذى له المنزلة
 الرفيعة عند ذوى القدر والمعرفة ، ويقال قد وَجَّهَ الرجل
 يُوَجِّهه وَجَاهَةً ، ولفلان جَاءَ عُنْدَ النَّاسِ وَجَاهَةً عند الناس ،
 اى منزلةً رفيعة . وقال بعض النحويين " وجيها " منصوب على القطع
 من عيسى ، وَقُطِعَ ههنا كلمة محالٍ لانه إِنَّمَا بَشَّرَ بِهِ فِي
 هذه الحال، اى في حال فضله فكيف يكون قطعها منه ، ولم
 يَقُلْ لِمَ نَصَبَ هَذَا الْقَطْعَ ، فان كان القطع انما هو
 معنى ، فليس ذ لك المعنى موجودا في هذا اللفظ ، وان
 كان القطع هو العامل فما بَيْنَ مَا هُوَ ، وان كان أَرَادَ ان
 الالف واللام قُطِعَا مِنْهُ فهذا محال لان جميع الاحوال تكررت
 والالف واللام لِمَعْنَاهُ ، فكيف يُقْطَعُ مِنَ الشَّيْءِ مَا لَمْ يَكُنْ
 فِيهِ قَطْ .
 وقوله عز وجل : وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ :

معطوف على وجيها ، المعنى يبشر به وجيها ومكلمًا الناس
 في المهد ، وجائز ان يعطف يفعل على فاعل ، لمضارعه يفعل فاعلا ،
 قال الشاعر : (١)

الم يعرف النائل والضمير للابل ، والعَضْبُ من اسماء السيف والباتر الذى
 يُسْتَأْعَلُ بالقطع والاسوق جمع ساق . والشاهد النحوى فيه عطف جائر
 على يفتد ، ومثله فى القرآن الم يروا الى الطير فونهم صافات وَيُقْبَضْنَ ١٩/٦٧
 والبيت فى امالى الشجرى ٨٢ ١٩٨٧ ويروى يُغَشِّيهَا بِالْمَغْشِينَ ، والمعنى انه
 مُنْحَارٌ يذبح ابله بكثرة للاضياف فيظل سيفه يعمل فيهما مرة يفتد
 واخرى يجوز .

ومعنى ان يَلْتَمِسُونَ اَقْسَامَهُمْ اَيْتَمَّ يَكْفُلُ مَرْيَمَ

اى هذا ايضا ما لم تَحْضُرْهُ ، ومعنى الاَقْسَامُ ههنا القِطَاعُ
وهي قِطَاعُ جَعَلُوا طَبِيعًا عَادَاتٍ يَحْضُرُونَ بِهَا اَيْتَمَّ يَكْفُلُ مَرْيَمَ
طلى جهة القسمة - وانما قيل لِيُفْهِمَ الْقَلَمَ لِأَنَّهُ يُقْتَضَى اى يَنْسَوَى ،
وكُلُّ مَا قَطَعْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ شَيْءٍ قَطَعْتَ قَلَمَهُ ، من ذلك الْقَلَمُ
الَّذِى يَكْتُبُ بِهِ ، اِنَّمَا سَمِيَ لِأَنَّهُ (١) قَلَمٌ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ، وَهَذَا
قَلَمُكَ اُظْهَارِى ،

ومعنى اَيْتَمَّ يَكْفُلُ مَرْيَمَ

اى لِيَنْظُرُوا اَيْتَمَّ تَجِبَ لَهُ كِفَالَةُ مَرْيَمَ ، وَهُوَ الضَّمَانُ لِلْقِيَامِ
بِأَمْرٍ ، ومعنى " لِيُفْهِمَ " فُهِمَ وَخُشِرَتْهُمْ ،
اِذْ يَخْتَصِمُونَ : اى اِذْ يَخْتَصِمُونَ اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ، لَئِنْ
مَنْعُوهُ يَخْتَصِمُونَ (٢) وَيَكُونُ الْمَعْنَى اَنَّهُمْ اخْتَصِمُوا بِسَبَبِ مَرْيَمَ وَهِيَ
وَجَائِزٌ اَنْ يَكُونَ مَعْنَى اِذْ طلى وَهَذَا كُنْتُ لِيُفْهِمَ (٣)
اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : هَذَا اَيْضًا مَا لَمْ يَشَاهِدْهُ
اِنَّ اللَّهَ يَشْهَرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ : سَمِيَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ هِيَ الْمَسِيحُ ،
وَسَمَّاهُ عِيسَى ، وَسَمَّى اِبْتِدَاءً أَمْرَهُ " كَلِمَةً (مِنْهُ) " فَيَكُونُ هُوَ طلى اللَّهُ
طَبِيعَهُ وَسَمَّى كَلِمَةً مِنَ اللَّهِ اُنْقَاهَا اِلَى مَرْيَمَ ، ثُمَّ كَسَوْنِ تِلْكَ الْكَلِمَةَ
وَسَمَّاهُ .
وَقَوْلُهُ جَلَّ وَجْهٌ : " اَسْمُهُ " وَاعْنَاهُ جَعَلَ (٤) لِكَلِمَةِ لَأَنْ مَعْنَى

- (١) فِي ط لَأَنَّهُ قَدْ قَلَمَ ،
(٢) الْأَقْرَبُ مَا ذَكَرَهُ مِنْ تَمَلُّقِهَا بِأَيْتَمَّ هُمْ ، فَوَضَعَهُمْ لَمْ يَخْتَصِمُوا عِنْدَكَ فَعَدَا
(٣) الْمَلَائِكَةُ (٤) اَلْهَيْبَةُ لَهَا ك .
(٥) الْخَبِيرُ الْمَذْكُورُ فِي " اَسْمِهِ " قَدْ سَمَّى هُوَ طلى " الْكَلِمَةُ " وَهِيَ
مَوْثِقَةٌ لِأَنَّهُمَا بِمَعْنَى الْوَلَدِ . اى يَبْنِيكَ بِوَلَدِهِ .

معنى "اصْطَفَاكِ" اختارك، وقا لوا في "طَهَّرَكَ" طهرَكَ من الحيض والنفاس
ومعنى "طهرَكَ" والله أعلم أى جعلَكَ طاهرة من سائر الأدران، إلا أن
الأول قد جاء في التفسير، وقيل إن معنى "اصطفاكِ على نساء العالمين" أى
على نساء أهل دهرها. وجاء أن يكون على نساء العالمين كلهم
أى اختارك لعيسى على نساء العالمين كلهم فلم يجعل مثل عيسى من
امرأة من نساء العالمين. (١)

ومعنى "اقْنِيتِي لِرَبِّكِ" أى اعبدي يه با لقول والعمل.
واسجدي واركعي معنى الركوع قيل السجود، المعنى اركعي واسجدي
إلا أن الواو إذا زُكرت فمعناها بالذات اجتماع، وليس فيها رليل أن أحد الشيعيين
قبل الآخر، لأنها تؤيد بالاجتماع، والعمل والحال تدل على تقدم
المتقدم من الاثنين. (٢)

وقوله عز وجل: ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ

أى الأخبار التى قصصناها عليك فى زكريا ويحيى وعيسى ومريم (٣)
من أنباء الغيب، أى من أخبار ما غاب عنك، وفى هذا دليل على تثبيت
نبوة النبى (ص) لأنه أنبأ بما لا يعلم إلا من كتاب أو وحى، وقد أجمعوا أن
النبى (ص) كان أمياً، فاستبأوه إياهم بالآخبار التى فى كتبهم على
حقيقتها من غير قراءة الكُتُب لئلا يعلموا أنه نبى وأبأن الله أوحى إليه

(١) فى الأصل وك: من مرة من نساء العالمين

(٢) يعنى إذا الصلاة يوضح أن الركوع سابق على السجود، هذا إذا كانت

الصلاة أن ذاك هى صلاتنا قبل السلام وإذا لمجرد العبادة

(٣) طءك: مريم وعيسى

وقال في موضع آخر : أَيْتُكَ أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ^(١) ،
أَي وَأَنْتَ مَوْتِيحٌ

ومعنى الرَّمْزِ تحريك الشفتين باللفظ من غير إبانة بصوت انما
هو إشارة بالشفتين وقد قيل إِنَّ الرَّمْزَ هو إشارة بالعينين ، أو الحاجبين
والفم ، والرَّمْزُ في اللغة كُلُّ مَا أَشْرَتْ بِهِ إِلَى بَيَانٍ بِالْفِظِّ ، أَي
بِأَي شَيْءٍ أَشْرَتْ أَيْلَهُ أَمْ يَهْدِي أَمْ يَعِينُ وَالرَّمْزُ وَالرَّمْزُ فِي اللُّغَةِ
الْحَرَكَةُ وَالتَّحْرِيكُ .

وقوله عز وجل : وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ

قيل سَبِّحْ : صَلِّ ، ويقال فَرُغْتَ مِنْ سُبْحَتِي أَي مِنْ صَلَاتِي ،
وَأَمَّا سَمِيَتْ الصَّلَاةُ تَسْبِيحًا لِأَنَّ التَّسْبِيحَ تَعْظِيمُ اللَّهِ وَتَهْنِئَتُهُ مِنْ
السُّبُوحِ فَالصَّلَاةُ يُؤْتَدُّ لِلَّهِ فِيهَا وَهُمَّادٍ ، وَهَذَا بِكُلِّ مَا يُبَيِّنُهُ مِنْ
السُّبُوحِ فَلِذَلِكَ سَمِيَتْ الصَّلَاةُ التَّسْبِيحَ .

والإِبْكَارُ يقال فيه أَبْكَرَ الرَّجُلُ يُبْكَرُ إِبْكَارًا ، وَيُكَّرُ يُبْكَرُ
تَكْيِيرًا ، وَيُكَّرُ يُكَّرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُتَقَدَّمُ فِيهِ ، وَقَوْلُ النَّاسِ فِيمَا تَقْدُمُ
مِنَ الثَّمَارِ : " قَدْ هَرَفَ " ^(٢) خَطَأً ، أَمَّا هِيَ كَلِمَةٌ تَهْطِئُ ، وَأَمَّا
تَقُولُ الْعَرَبُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ : قَدْ بَسَّكَرَ ، وَسَمَّى مَا يَكُونُ مِنْهُ الْبَاكُورَ .
وقوله عز وجل : وَالَّذِي قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ

(١) سورة مريم ١١ / ١٩ - سَوِيًّا حَالٌ مِنَ الْمَخَاطِبِ .

(٢) أَي أَنَّ الْعَامَّةَ تَطْلُقُ هَرَفَ طَبَسٍ مَا تَقْدُمُ مِنَ الثَّمَارِ وَهِيَ
خَطَأٌ . - مَا تَقْدُمُ مِنَ الثَّمَارِ مَا يَأْتِي قَبْلَ أَوَانِهِ ، أَوْ أَوَّلَ مَوْسَمِهِ .

معهما ولد ، فأطعمهما الله أن ذلك هيئن عليه كما أنشأ ههما
 قبل أن يكونا شيئاً ، وأنه يعطيهما الولد وهما في هذه السن .
 ويقال في طائر قد عقرت المرأة وعقرت ، وهي طائر ، وهذا
 دليل أن طائرا وقع طى جهة النسب^(١) ، لأن فعلت أسماء الفاعلين
 فيه طى فعليه^(٢) ، نحو ظفرت فهي ظرفنة ، وإنما طائر على ذات
 عقر ، ويقال قد عقر الرجل يعقر عقرًا : إذ انتطح طيه الكلام من
 تعب وكلال . والعقار كل مال له أصل ، وقد قيل ان النخل خاصة
 يقال لها عقار . وعقردار قوم أصل مقامهم الذى طيه معولهم ،
 وإذا انتقلوا منه لجفنة فرجوعهم اليه ، ويروى عن طى انه قال :
 ما فزى قوم نبي عهر دارهم إلا ذلوا ، أى ما فزوا في المكان
 الذى هو أصل لقامهم .

ومعنى " رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً " أى علامة أطم بها الوقت
 الذى قُبِلَ لى فيه الغلام .

قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تَكَلِّمَ النَّاسَ فَلَاةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا

أى علامة ذلك أن يُخَسِّدَكَ لِسَانُكَ مِنَ الْكَلَامِ وَأَنْتَ صَاحِبُ سَوَى

(١) هي نسبة مثل تامر ولا بن وليست صفة مشبهة .

(٢) يريد الصفات المشبهة باسم الفاعل . وفى القا موسى : عقرت

يَعْقِرُ عَقْرًا وَعُقْرًا وَعُقَارَةً فَهِيَ عَاقِرٌ ، فَهِيَ اذَنْ صِفَةٌ مَشْبَهَةٌ
 عَلَى الْقِيَاسِ مِنْ «عَقَرَ» .

(٣) ط : قبل أن يكونا شيئاً .

حَبَسَتْهُ ، وَأَخَصَرَهُ الْمَرَضُ إِذَا مَنَعَهُ مِنَ السَّيْرِ ، " وَ الْحَصِيرُ الطُّلُكُ (١)
 وَقَوْلُ اللَّهِ - جَلَّ وَجْهٌ - " وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا " (٢) أَيْ حَبَا ،
 وَقَالَ أَصَابُ فَلَانًا حَصَرَ ، إِذَا احْتَبَسَ عَلَيْهِ بَطْنُهُ ، وَقَالَ فِي الْبَوَلِ
 أَصَابَهُ أَسْرٌ إِذَا احْتَبَسَ عَلَيْهِ بَوْلُهُ .

وَمَعْنَى مِنَ الصَّالِحِينَ ، الصَّالِحُ الَّذِي يُوَدَّى إِلَى اللَّهِ مَا اقْتَرَضَ عَلَيْهِ
 وَيُوَدَّى إِلَى النَّاسِ حُقُوقَهُمْ .

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَجْهٌ : قَالَ رَبِّ أَنْتَ يَكُونُ لِي هَلَامٌ

أَيْ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ هَلَامٌ . قَالَ الْكَمِيتُ
 أَنْتَ وَمَنْهُ أَيْنُ آبِكَ الطَّرِبُ مِنْ حَيْثُ لَا صَبُوءٌ وَلَا لَعِبٌ . (٣)
 " أَيْ " كَيْفَ وَمِنْ أَيْنِ آبِكَ الطَّرِبُ " (٣)

وَقَالَ هَلَامٌ بَيْنَ الْغُلُومَةِ وَالْفَلَامَةِ وَالْفُلُومَةِ .
 وَقَوْلُهُ جَلَّ وَجْهٌ : وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ : بِمَعْنَى قَدْ بَلَغْتَ الْكِبَرَ
 فِي مَوْضِعٍ آخِرٍ " وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ مَعِيًا " (٤) ، وَكُلُّ شَيْءٍ صَافَتْهُ
 وَبَلَغَتْهُ فَقَدْ صَادَفَكَ وَبَلَغَكَ .

وَمَعْنَى كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ، أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ بِفِعْلِ اللَّهِ
 الَّذِي يَشَاءُ . وَاتَّصَا سَأَلَ زَكْرِيَّا لِأَنَّهُ أَحَبَّ أَنْ يَعْلَمَ أَيَّاتِيهِ السُّلُودُ
 وَأَمْرَاتُهُ فَاتَّعَزَّ وَهُوَ مُسْتَعِزٌّ ، أَمْ يَجْعَلُهُ اللَّهُ عَلَى هَيْئَتِهِ مِنْ يُولَدُ لَهُ
 وَيَجْعَلُ أَمْرَاتُهُ كَذَلِكَ ، أَمْ يَأْتِيهَا السُّلُودُ وَهِيَ عَلَى الْهَيْئَةِ الَّتِي لَا يَكُونُ

(١) لَيْسَتْ فِي كُ الْإِسْرَاءِ ٨ / ١٢

(٣) هُوَ الْكَمِيتُ مِنْ زَيْدِ الْأَسَدِيِّ مِنْ مَشْهُورِي الْقَشِيعِينَ لَبَنِي
 هَاشِمٍ وَلَهُ فِيهِمْ قَصَائِدُ تَعْرِفُ بِالْهَاشِمِيَّاتِ . وَهَذَا الْبَيْتُ مِنْ أَحْدَاها . وَقَدْ
 تَوَعَّدَ هَاشِمُ بْنُ عَبْدِ الطَّلْحِ فَاخْتَفَى قَدَّةً ثُمَّ عَفَا عَنْهُ . الْأَفَانِي ١١٣ / ١٥
 وَالْبَيْتُ فِي الْهَاشِمِيَّاتِ ٣١ . وَانْظُرِ الْخَزَانَةَ ٦١ / ١

وَالْبَيْتُ فِي كُ مَقْلُوبٌ . صَدْرُهُ عَجْزُهُ . (٣) لَيْسَتْ فِي كُ . آتِيكَ هَادٍ لَكَ .

(٤) مَرْيَمُ (١١) آيَةُ ٨ .

وَمَعْنَى سَيْدًا وَحَصُورًا

السيد الذي يُلوق في الخيبر قومه ، ومعنى حَصُورًا أي لا يأتي النساء ، وإنما قيل للذي لا تأتي النساء حَصُور لأنه حُبَسَ قَمًا يكون من الرجال ، كما يقال في الذي لا يهيم له الكلام قد حُصِرَ في منطقته ، والحَصُور الذي لا يُنْفِقُ على التَّدَامِس ، وهو ممن يُفْضَلُونَ عليه قال الشاعر (١)

وشارِبٍ مُرَجٍ بالكأس نادمني

لا بالحَصُور ولا فيها سَوَّار

وهروى ولا فيها سَوَّار ، أي نادمني وهو كرهس مُنْفِقٌ على التَّدَامِس ، والسَوَّار المُعْرِيدُ يُسَاورُ نديمه أي يشب عليه ، والسَوَّار الذي يُفْضِلُ في إنائه إذا شرب ، والحَصُور الذي يَكْتُمُ السر أي يجيِس السر في نفسه قال جرير :

ولقد تَسَقَطَنِي الوشاة فصادفوا

حَصُورًا بِسَرِّكَ يَا أُمِّمَ ضَنِيًّا (٢)

والحصير هذا المَرْسُول (٣) الذي يَجْلِسُ عليه ، وإنما سمي حصيرا لأنه يدخل بَعْضُهُ في بَعْضٍ في النسيج أي حُبَسَ بَعْضُهُ على بَعْضٍ ، ويقال لِلِسَجِّقِ الحَصِيرِ لأنَّ النَّاسَ يُحْصِرُونَ فيه ، ويقال حَصَرْتُ الرَّجُلَ إِذَا

(١) هو الأخطل . (اللسان : سور - حصر) . والديوان ١١٦ .
يصف نديمه بالأدب وأنه لا يعربد إذا شرب - وهروى سَوَّار
بمعنى لا يبقى سوا را في الكأس . والعرج : الجواد يذبح الأهل للاضياف .

(٢) تَسَقَطَ - حاول أن يستنزل لسانه بكلمة - والضنيين بالشئ الحرص عليه . وفي اللسان رجل حَصَرْتُ كَتومَ للسِّر لا يسبح به - واليهيت به - (حصر - سقط) ورواية في الأخيرة حَجَّتَا بِسَرِّكَ - من حجب بالشئ ككسر - ضَنَّ به - .

(٣) رسل النسيج رَقْعَةٌ ، ورسل الحَصِيرِ والسرير زينة بالجواهر ونحوه وأرملته فهو مَرْسُولٌ ومَرْمِلٌ . أي منسوج متداخل بعضه في بعض .

وَإِذَا لَقِيتَ الْبَاهِشِينَ إِلَى النَّدَا غُبْرًا أَكْفَهُمْ بِقَاعٍ مُمَحِلٍ (١)
فَأَعْنِهِمْ وَأَبْشُرْ بِمَا بَشُرُوا بِهِ وَإِذَا هُمْ نَزَلُوا بِضْنِكَ فَانْزِلْ

فهذا على بَشُرْ يَبْشُرْ إذا فرح ، واصل هذا كله من أَنَّ بشرة الانسان
تَبْسِطُ عند السُّرور ، ومن هذا قولهم فلان يلقاني ببشر ، أى بوجهه
منبسـط .

ويحيى اسم سماه الله تعالى . تَوَلَّى هو عز وجل ذلك
ولم يُسَمَّ أَحَدٌ قَبْلَ يَحْيَى وَيَحْيَى ، ويحيى لا يُصْرَفُ عربيًا كان أو
أعجميًا ، لأنه ان كان أعجميًا فقد اجتمع فيه المجمة والتعريف ولو
كان عربيًا لم ينصرف لشبهه بالفعل وأنه معرفة ، [علم]
ونصب " مَصْدَقًا " على الحال .

ومعنى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ ، أى يُصَدِّقُ بِأَمْرِ عِيسَى لَا أَنَّ
يَحْيَى فُرض عليه وإنه كان يَحْيَى أَسَنَ مِنْ عِيسَى - اتباع عيسى (٢)

(١) الابيات من قصيدة جيدة في المفضليات ١١٦ ، واللسان " كرب
بشور - يسر " . لعبد قيس بن خفاف البرجمي يوصي ابنه -
وهو جاهلي من معاصري النابغة . وهذه القصيدة تحسوى
كثيرا من الخلال الكريمة والتجارب النافعة .

الباهشون الى النداء : المتطلعون اليه من بهشتن : بحث عن الشيء
وغُبْرًا أَكْفَهُمْ : أى مُخْبِرَةً مِنْ كَدِّ السَّفَرِ - أو هو كناية عن الفاقة
وخلو اليد ، والمعنى ساعدتهم وأفرج بفرحهم - وإذا صابهم الضنك
فاحتمله معهم .

(٢) فرض على يحيى أن يُصَدِّقَ بعيسى وأن يَبْشُرَ النَّاسَ برسالة فهنا
معنى التصديق - اما اتباعه فغير ممكن لأن عيسى لم يهدأ رسالته
الا بعد قتل يحيى .

فمن فتح فالمعنى نادته بأن الله يبشرك أى نادته بالبشارة ،
ومن كسر أراد قالت العلافكة: إِنْ الله يبشرك . وَإِنْ بعد القول
أهدا مكسورة .

وفي يُبَشِّرُك ثلاث لغات: (إِنْ الله يُبَشِّرُك) (١) بفتح الباء
وتشديد الشين وهي قراءة كثيرة جداً ، وببشرك - باسكان
الباء ضم الشين ، وقرا حميد (٢) ، وحده " يُبَشِّرُك " - بضم
الياء واسكان الباء وكسر الشين ، فمعنى يُبَشِّرُك ، وببشرك :
البشارة ، ومعنى يُبَشِّرُك يَسُرُّك ويُفَرِّحُك . يقال بشرت الرجل أبشره
وأبشّره اذ انفرحتّه ، ويقال بشر الرجل يبشّر ، وأنشد الأخفش
والكسائي وجماعة من النحويين .

(١) ليست في ك .

(٢) هو حميد بن قيس الأفرج - أخذ من مجاهد بن جبير -
وهرض عليه قراءته ثلاث مرات ، وروى عنه سفيان بن عيينة
وأبو عمرو ابن العلاء وآخرون . توفي ١٣٠ هـ .
وهناك ثلاثة آخرون من القراء يُسمّون بأسم حميد - ولكنهم
متأخرون منهم من روى من الكسائي ومنهم من روى من
نافع أو يعقوب والمراد هنا - الأفرج - لتقدمه شهرته .
فلا ينبغي أن يكون هناك لبس بينهم .

انظر: غاية النهاية ت ١١١٨ ، وانظرت ١١٩٩ - ١٢٠١

زَكْرِيَّا رَبِّهِ ، أَى عِنْدَمَا صَادَفَ مِنْ أَمْرِ مَرْيَمَ ، ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ أَنْ يُرْزَقَهُ
ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَهَناكَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ لَأَنَّهُ ظَهَرَ يَقَعُ فِي الْمَكَانِ
وَالْأَحْوالِ - أَحْوالِ الزَّمَانِ .

والمعنى في ذلك المكان من الزمان ومن الحال - دعا زكريا ربه
كما تقول مَنْ ههنا قُلْتُ كذا وكذا، ومن ههناك قُلْتُ كذا وكذا
أَى مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهَ وتلك الْجِهَة ، وهذا في غير المكان على المثل جَرَى .
وَكُسِّرُ لَمْ هَناك وَقَعَ لَا لِقَاءَ السَّاكِنِينَ لَأَنَّ هَناك إِشَارَةً إِلَى هَناك
مُتَرَاخٍ ، أَوْ حَالٍ مِنْ أَحْوالِ الزَّمَانِ نِسْبَتُهَا إِلَى الْمَكَانِ وَقَالَ "طَيِّبَةً"
للفظ ذُرِّيَّةً .

"وَهَناكَ" لَا يَجِبُ أَنْ يُعْرَبَ فِي رَفْعٍ وَلَا جَرٍّ لَأَنَّهُ فِي الْإِشَارَةِ
إِلَى الْمَكَانِ بِمَنْزِلَةِ الْإِشَارَةِ فِي هَذَا وَهَناكَ إِلَى سَائِرِ الْأَشْيَاءِ . فَهُوَ
مُضَارِعٌ لِلْحُرُوفِ الَّتِي جَاءَتْ لِمَعْنَى (١) .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : "فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ" .

و "فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ" الْمَجْهُولَانِ جَمِيعًا جَائِزَانِ ، لَأَنَّ الْجَمَاعَةَ
يُلْحَقُهَا اسْمُ التَّأْنِيثِ ، لَأَنَّ مَعْنَاهَا مَعْنَى جَمَاعَةٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ يُعْبَّرَ
عَنْهَا بِلَفْظِ التَّذْكِيرِ . كَمَا يُقَالُ جَمَعَ الْمَلَائِكَةُ . وَيَجُوزُ أَنْ تُقَالَ
نَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَأَمَّا نَادَاهُ جَبْرِيْلُ وَحْدَهُ لَأَنَّ الْمَعْنَى أَتَاهُ النَّدَاءُ
مِنْ هَذَا الْجِنْسِ ، كَمَا تُقَالُ رَكِبَ فُلَانٌ فِي السُّفُنِ ، وَأَمَّا رَكِبَ
سَفِينَةً وَاحِدَةً ، تَرِيدُ بِذَلِكَ جَعَلَ رُكُوبَهُ فِي هَذَا الْجِنْسِ .
وَيَجُوزُ "أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ" وَ "أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ" بِفَتْحِ الْهَاءِ وَكُسْرِهَا

(١) أَشْبَهَ الْحُرُوفَ فَهُوَ مَبْنِيٌّ لِذَلِكَ .

وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ - " وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ " (١) وَنُصِبَ كُلُّهُ بِقَوْلِهِ " وَجَدَ " أَيْ يَجِدُ عِنْدَهَا الرِّزْقَ فِي كُلِّ وَقْتٍ يَدْخُلُ عَلَيْهَا الْمِحْرَابَ - فَيَكُونُ مَا مَعَ مَا دَخَلَ بِمَنْزِلَةِ الدَّخُولِ - أَيْ كُلِّ وَقْتٍ دَخُولٍ .

وقوله عز وجل: قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّنِي لَكَ هَذَا

أَيْ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا . " قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ " .

وَأَمَّا سَأَلَ زَكْرِيَّا عَنِ الرِّزْقِ لِأَنَّهُ خَافَ أَنْ يَأْتِيَهَا مِنْ غَيْرِ جِهَتِهِ فَتَيِّسَ عِنْدَهُ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَذَلِكَ مِنْ آيَاتِ مَرْيَمَ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى " وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ " (٢) فَمِنْ آيَاتِهَا أَنَّهَا أَوَّلُ امْرَأَةٍ قِيلَتْ فِي نَذْرٍ فِي الْمُتَعَبَّدِ ، وَمِنْهَا أَنَّ اللَّهَ أَنْشَأَ فِيهَا عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مِنْ كَلِمَةٍ أَلْقَاهَا إِلَيْهَا ، وَمِنْهَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - فَذَّاهَا بِرِزْقٍ مِنْ عِنْدِهِ لَمْ يُجْرِهِ عَلَى يَدِ عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِهِ وَقَدْ قِيلَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهَا لَمْ تَلْقَ ثَدِيًّا قَطُّ .

وَمَعْنَى " إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِرِزْقٍ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ " .

أَيْ بِغَيْرِ تَقْتِيرٍ ، وَ " حِسَابٌ " . إِنْ شِئْتَ فَتَحَتِ الْأَلْفَ وَالزَّمَّتْهَا جِهَةً الْفَتْحِ ، وَإِنْ شِئْتَ أَمَلَتْهَا إِلَى الْكَسْرِ ، لِانْكَسَارِ الْحَاءِ ، وَذَلِكَ كَثِيرٌ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ .

وقوله عز وجل: هَذَا دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ

زَكْرِيَّا - بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ عَلَى مَا وَصَفْنَا . الْمَعْنَى عِنْدَ ذَلِكَ دَعَا

(١) سورة ص (٢٨/٢١) أَيْ تَسَلَّقُوا السُّورَ الْمُرْتَفِعَ

(٢) الْمُؤْمِنُونَ (٢٣) آيَةٌ (٥٠) .

وما كانت فيه أَلْفُ التَّأْنِيثِ فهو سَوَاءٌ في العربية والعجمية . ويلزم صاحب هذا القول أَنه يَقُولُ : مَرَّتْ بِزَكْرِيَاءَ وَزَكْرِيَاءُ آخَرَ ، لِأَنَّ مَا كَانَ أَعْجَمِيًّا فهو يَقْصُرُ في النكرة ، ولا يجوزُ أَنْ تصرف الأسماء التي فيها أَلِفُ التَّأْنِيثِ في معرفة ولا نكرة لِأَنَّ فيها علامة التَّأْنِيثِ ، وَأَنَّهَا مَصْنُوعَةٌ مَعَ الْأَسْمَاءِ صِغَةً (١) واحدة ، فقد فارقت هاء التَّأْنِيثِ فلذلك لم تصرف في النكرة ، ويجوز كَظْمُهَا زَكْرِيَاءَ بِنَصْبِ زَكْرِيَاءَ ، ويجوز في هذا الموضع زَكْرِيَا بالقصر ، فمن قرأ كَظْمُهَا زَكْرِيَاءُ - رفعه بفعله (٢) ، فالمعنى فيما ذكر أبو عبيدة ضَمْنُهَا ، ومعناه في هذا ضَمِنَ الْقِيَامَ بِأَمْرِهَا . ومن قرأ كَظْمُهَا زَكْرِيَاءُ - بالنَّصْبِ - فالمعنى : وَكَظْمُهَا اللَّهُ زَكْرِيَاءَ ، وأما اللغة الثالثة فلا يجوز في القرآن لَأَنَّهَا مخالفة للمصحف ، وهي كثيرة في كلام العرب .
وقوله جَلَّ وعزَّ : كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهِمَا زَكْرِيَا الْمَحْرَابَ

القصر والمدّ في زَكْرِيَا . والقراءة بهما كثيرة كما وصفنا والمحراب أشرف المجالس والمقدّم فيهما ، وقد قيل أن مساجدهم كانت تُسَمَّى المحارِبِ ، والمحراب في اللغة الموضع العالي الشريف .
قال الشاعر :
رَبَّةٌ مُحْرَابٍ إِذَا جِئْتَهَا لَمْ أَلْقَهَا أَوْ أُرْتَقِي سُلَمًا (٣)

-
- (١) في ك • مصنوعة • صيغة •
(٢) والفعل مخفف ومشدد - أي قام زَكْرِيَا بكفالتها •
(٣) البيت لو ضاح اليمن - اللسان " حرب " الجمهرة ٢١٩/١ •
وضاح هو عبد الرحمن بن اسماعيل بن كلال • له قصص يروى مع أم البنين يريد أنها شريفة ثرية ذات مكان مرتفع •

عشر ما نشأ هذه من هذه الأقسام، ومعنى قبَّل إلى عشر ^٩ أَنْتَبِهَاتٍ بها
وقال قَبَّلْتُ العَيْنُ قَبَّلْتُ قَبْلًا إذا أَقْبَلَ النظر على الأنف، وقوله
هو وجل : أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قُبْلًا ^(١)، "وَقَبْلًا وَقَبْلًا كُلَّهُ جَائِزٌ"، فمن
قَرَأَ قُبْلًا فهو جميع قَبَّلَ وَقَبَّلَ مثل وَفَّيَ وَفَّيَ المعنى أو يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ
معاً، ومن قَرَأَ قَبْلًا بالفتح فالمعنى أو يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مُقَابِلًا، والقبلة جمع
قبَّلَ شبيهة بالفلكة، أى بقاكسة المغزل تكون في القلادة

ومعنى أَنْتَبَهَاتٍ نَبَاتًا حَسَنًا، أى جعل نُشُوءَهَا نُشُوءًا حَسَنًا، وجاء
نباتا على غير لفظ أنتبت، على معنى نبت نباتا حسنا،

وقوله هو وجل : وَكَلَّلَهَا زَكَرِيَّا .

في هذا غير وجه، يجوز وَكَلَّلَهَا زَكَرِيَّا - بِالْمَدِّ -، كلما دخل
طيهها زَكَرِيَّا، وَكَلَّلَهَا زَكَرِيَّا - بِالْقَصْرِ - كلما دخل طيهها زَكَرِيَّا بِالْقَصْرِ
ولي زَكَرِيَّا ثلاث لفات هي المشهورة المعروفة - زَكَرِيَّا بِالْمَدِّ وَزَكَرِيَّا -
بِالْقَصْرِ - غير منون في الجهتين جميعاً، وَزَكَرَى بحذف الألف
معرب منون . فأما ترك صرته فَلَانَ في آخره الْفِي التانيث في الْمَدِّ ^(٢)
وَأَلَفَ التانيث في الْقَصْرِ، وقال بعض النحويين: لَمْ يَصْرَفْ لَاتِهِ اعجمي،

(١) الكهف ١٨ / ٥٥

(٢) اسم جنس جمع على غير القياس مثل كَمَاةٌ وَكَمْ .

(٣) النحويون يطلقون ألف التانيث المدودة على الهمزة التي قبلها ألف

مد وعبر هنا بالفي التانيث يعنى ما آخره ألف وهمزة

ومعنى نذرت لك ما في بطني محررا . أتى جعلته خادما يخدم في
 معبدهم ، وكان ذلك جائزا لهم ، وكان على أولادهم فرضا أن يطعموهم
 في نذرهم ، فكان الرجل ينذر في ولده أن يكون خادما في معبدهم
 ولعبادهم ، ولم يكن ذلك النذر في النساء إنما كان ذلك في الذكور ،
 فلما ولدت امرأة عمران مريم قالت : " رَبِّ انِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى " وليست
 الأنثى ما يصلح للنذر ، فجعل الله هو وجعل . من الآيات في مريم
 لما أراد الله من أمر مريم - أن جعلها مثقلة في النذر فقال هو
 وجعل : " فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا . "

الأصل في العربية يتقبل حسن ، ولكن " قبول " محمول على تولد
 قبلها قبولاً حسناً ، يقال : قَبِلْتُ الشَّيْءَ قَبُولًا حَسَنًا ، " ويجوز قَبُولًا " (١)
 إذا رضيته ، وقَبِلْتُ الرِّيحَ وهي قَبُولٌ - قَبُولٌ ، وقَبِلْتُ بِالرَّجُلِ أَقْبَلَ قَبَالَةً ، أى كفلت
 به ، وقد روى قَبِلْتُ بِالرَّجُلِ في معنى كفلت به على مثال فَعَلْتُ (٢) ، ويقال
 سقى فلان أبله قَبَلًا . أى صب الماء في الحوض (٣) وهي تشرب منه فأصابها ،
 وكل ما طابته قلت فيه أتانسي قَبَلًا ، أى معاينة ، وكل ما استقبلك فهو قَبِل
 بالفتح (٤) ، ونقول لا أكلملك إلى عشر من ذى قَبَلٍ وقَبَلٍ ، فمعنى قَبِل إلى

(١) ك قس

(٢) يفتح العيمن وكسرهما . والفتح هو الأكثر .

(٣) في اللسان صب الماء على أنواعها ، والمعنى واحد . وخالق قاموس يصيب

الماء على رءوس

(٤) ليست في ك - والمراد فتح القاف .

يقال - آية : قَبْرٌ و قَبْدٌ ، و قَبَرٌ (كسر) و قَبِل (كسب)

أى - آية عيانا - أصد قاموس .

وقال بعض النحويين ذريرة أصلها ذرورة على وزن فَعْلُولَة ولكن التضعيف لما كثر أبدل من الراء الأخيرة فصارت ذُرِيرَة ثم أدغمت الواو في الياء فصارت ذُرِيرَة .

والقول الأول أقيس وأجود عند النحويين (١) .

واقوله هو وجل : إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا .

قال أبو عبيدة : معناه قالت امرأة عمران و " إذ " لغو وكذلك . " وإذ قالت العالكة يا مريم " قال معناه : وقالت ، ولم يصنع أبو عبيدة في هذا شيئاً . قال جميع النحويين : أن " إذ " يدل على ما مضى من الوقت فكيف يكون الدليل على ما مضى من الوقت لغوا ، وهي اسم مع ما بعدها . وقال غير أبي عبيدة ومنهم أبو الحسن الأُفْشِي ، وأبو العباس محمد بن يزيد : المعنى اذكروا إذ قالت امرأة عمران .

والمعنى عندى - والله أعلم - غير ما ذهب إليه هذه الجماعة وإنما العامل في " إذ قالت " معنى الاصطفا - المعنى - والله أعلم - اصطفاي آل عمران إذ قالت امرأة عمران ربّ آتي نذرت لك ما في بطني محررا اصطفاها إذ قالت العالكة يا مريم أن الله اصطفاك . فذكر اصطفاك يدك على ما وصفنا (٢) ومعنى نذرت يدل على ما وصفنا (٣) .

- (١) لأن الراء ليست حرف طية قبلها غير جيد .
- (٢) لا يتسق هذا مع أول الآية - خاصة بآدم وإبراهيم ونوح - ورأى الأُفْشِي والمبرد في تقدير اذكر أقيس نحووا وأكمل معنى . وما ذكره الزجاج صحيح معنى : أي أن هذه موافق فضلوا فيها .
- (٣) وجه الدلالة أنها نذرتها لله قبلها تعالى . وهذا اصطفا ، ولكنه لا يعارض رأى الأُفْشِي .

وفيه ثلاث لغات: صَفْوَة وَصَفْوَة وَصَفْوَة وهم من لا دنس فيهم من جهة
 من الجهات في الدين والخيرية. وقيل في معنى اصطفاهم قولان :
 قال قوم: اصطفى دينهم أي اختاره على سائر الأديان. لأن دين هؤلاء
 الجماعة الاسلام، وقال الله عز وجل: **أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** (١).
 وقال قوم: اصطفى آدم بالرسالة إلى العالقة (٢) وإلى ولده،
 واصطفى نوحًا وإبراهيم وآله بالرسالة. **أَلَا تَرَى قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ "يَا آدَمُ
 أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ"** (٣). فأمره الله تعالى أن ينبي عن مملكتهم
 وآل عمران هم آل إبراهيم (٤).

وقوله جل وعز: ذَرِيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ.

المعنى اصطفي ذرية بعضها من بعض - فيكون نصب ذرية على
 البذل، وجائزا أن ينصب على الحال: المعنى اصطفاهم في حال كون
 بعضهم من بعض. وذرية قال النحويون هي فعلية من الذر، لأن الله
 أخرج الخلق من صلب آدم كالذر، وأشهد هم على أنفسهم: **أَلَسْتُ
 بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى** (٥).

- (١) آل عمران ١٩/٣
- (٢) عبارة ك. اصطفي آدم بالرسالة إلى ولده. ألا ترى .. الخ
 واصطفى نوحًا وإبراهيم وآله برسالة.
- (٣) يا آدم أنبئهم - من سورة البقرة (٢) آية ٣٣.
- (٤) فيسجد لان الآية ذكرت آل إبراهيم وآل عمران - ولعله يريد من
 اتبع طبع إبراهيم.
- (٥) الاقران (٧) آية ١٧٢.

وهو خطأ في العربية لأن اللام تدغم في الراء ، والنون تدغم في الراء ، نحو قولك هل رَأَيْتَ ، ومن رَأَيْتَ (٢) ولا تدغم الراء في اللام اذا قلت مره لي بشيء . لأن الراء حرف مكرّر فلو أدغمت في اللام ذهب التكرير . وهذا إجماع النحويين المؤثوق بعلمهم .
وقوله عز وجل : قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ

أى أظهروا محبتكم لله ان كنتم تحبونونه بطاعة واتّباع رسوله (٣) ومعنى "فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ" ،

أى فان الله لا يحبهم ، لأن من تولى عن النبي (ص) فقد تولى عن الله (٤) .

ومعنى : لا يحب الكافرين : لا يغفر لهم ولا يثني عليهم خيرا .
وقوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ .

معنى اصطفاهم في اللغة اختارهم أى جعلهم صفوة خلقه ، وهذا تشييل بما يروى (٥) ، لأن العرب تمثّل المعلوم بالشئ المرئى ، فاذا سمع السامع ذلك المعلوم كان عنده بمنزلة ما يشاهده عيانا ، فنحن نعين الشئ الصافي أنه النقي من الكدر ، فكذلك صفوة الله من خلقه ،

- (١) ~~ليست في~~ (٢) ومثله في القرآن - فان رجعت الله - قل رب .
(٣) في ط رسله (٤) في ط تولى غير الله .
(٥) ط بما يروى .

توحيه ، وكذلك وَتَنْزِعُ الْعِلْكَ مَعَنَ تَشَاءُ أَنْ تَنْزِعَهُ مِنْهُ إِلَّا أَنَّهُ حَذَفَ
لَا نَ فِي الْكَلَامِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ .

ونصب " يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ " بقوله " ويحذركم الله نفسه
كأنه قال ويحذركم الله نفسه في ذلك اليوم ، ويجوز أن يكون نصب
على قوله " وإلى الله العصير " يوم تجد كل نفس ،

والقول الأول أجود

وقوله جل وعز : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ .

القراءة بضم التاء ، ويجوز في اللغة . تُحِبُّونَ . ولكن الأكثر
تُحِبُّونَ لَا تُحِبُّونَ قَلِيلَةٌ فِي الْفَتْحِ زعم الكسائي أنها لغة قد ماتت
فيها يُحْسَبُ .

ومعنى تُحِبُّونَ اللَّهَ ، أى تقصدونَ وَنَ طَائِفَةٌ وَتَرْضَوْنَ بِشَرَائِعِهِ
وَالْمَحَبَّةَ عَلَى ضَرْوبٍ ، فَاَلْمَحَبَّةُ مِنْ جِهَةِ الْعَلَاةِ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالنَّسَاءِ
وَالْمَحَبَّةُ مِنَ اللَّهِ لِخَلْقِهِ فَهُوَ عَنْهُمْ وَإِنْكَامُهُ عَلَيْهِمْ بِرَحْمَتِهِ وَمَغْفِرَتِهِ
وَحَسَنَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ ، وَمَحَبَّةُ الْإِنْسَانِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ طَائِفَتُهُمَا وَرِضَا
بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَأَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (ص) .

وقوله جل وعز : يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

القراءة باظهار الراء مع اللام ، وزعم بعض النحويين أن الراء تدغم
مع اللام فيجوز ويغفر لكم . . . وهذا خطأ حَسَنٌ وَلَا أَطْمِ
أحدا قرأ به غير أبي عمرو بن العلاء ، ((وأحسب الذين رَوَوْا عَنْ
أبي عمرو ادغام الراء في التلام فالطمين))

جَعَلَتِ الشَّرَفَ بِمَنْزِلَةِ الارتفاعِ فِي الْمَكَانِ ، وَجَعَلَتِ الْخَسَّةَ كَالاستِفْهالِ
فِي الْمَكَانِ . فَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَكَانَ الْمَرْفُوعَ فِي الْوَلَايَةِ مَكَانُ الْمُؤْمِنِينَ .
فَهَذَا بَيَانُ قَوْلِهِ "مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ" (١)
وَمَعْنَى وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ

أَي مَنِ يَقُولُ فَيُرِ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ بِرَبِّهِ مِنْهُ .
إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتَ

وَتَقِيَّةٌ قُرْبًا جَمِيعًا . فَأَبَاحَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ الْكُفْرَ (٢) مَعَ التَّقِيَّةِ
وَالْتَقِيَّةِ خَوْفَ الْقَتْلِ ، إِلَّا أَنْ هَذِهِ الْأُبَاحَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا مَعَ سَلَامَةِ
النِّيَّةِ وَخَوْفِ الْقَتْلِ .

وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ الْبَصِيرُ

مَعْنَى نَفْسِهِ "إِيَّاهُ" (٣) إِلَّا أَنَّ الْفَسْطَ يَسْتَغْنِي بِهَا هُنَا عَنْ "إِيَّاهُ"
وَهُوَ الْكَلَامُ (٤) ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : "تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ" (٥)
[فِيمَا بِهِ] خَوَاطِبُ الْعِبَادِ عَلَى قَدْرِ طَمَعِهِمْ ، وَمَعْنَاهُ تَعْلَمُ مَا عِنْدِي وَمَا فِي
حَقِيقَتِي وَلَا أَعْلَمُ مَا عِنْدَكَ وَلَا مَا فِي حَقِيقَتِكَ .
وَفِي قَوْلِهِ "تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ" أَي تُوَفِّيهِ الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ أَنْ

(١) هَذَا هُوَ الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةُ - وَالْآيَةُ بِمَعْنَى "مَنْ فَيُرِ" أَيْ لَا يَنْهَى لِلْمُؤْمِنِينَ

أَنْ يَصَادَقُوا الْكَافِرِينَ ، وَيَتْرَكُوا صِدَاقَةَ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ .

(٢) أَبَاحَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَنْطِقَ كَلِمَةَ الْكُفْرِ لِيَنْجُو ، وَلَكِنْ قَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ .

(٣) أَيْ التَّقِيَّةُ بِمَنْ يَحَذِّرُكُمْ إِيَّاهُ .

(٤) الْمَأْلُوفُ أَنْ يَقَالَ هَذَا .

(٥) الْمَائِدَةُ ١١٦/٦ .

من البَيْضَةِ ، وتخرج للناس الحَبَّ الذي يعيشون به من الأرض المَيْتَةِ
 " وتخرج المَيْتَ من الْحَيِّ " أى تُخْرِجُ النُّطْقَةَ مِنَ الْإِنْسَانِ ، والبَيْضَةَ
 من الطائِرِ .
ومعنى وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

أى بغير تقتير ، وهذا مستعمل في اللغة ، يقال للذى ينفق
 موسعا : فُلَانٌ يُنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ، أى يوسع على نفسه ، وكأنه لا
 يحسب ما أنفقه ، انْفَاقًا . (١)

وذكر الله جل وعز بعد هذا التقديس والتعظيم أمرَ المناققين
فَقَالَ : لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ :

القراءة بالجزم ، وكسر الذال لا لتقاء الساكنين ، ولو رفعت لكان
 وجهها فقلت : لا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ :
 المعنى " انه " من كان مؤمنا فلا ينبغي أن يتخذ الكافر ولياً لأن ولي
 الكافر راضٍ بكفره ، فهو كافر . قال الله جل وعز : " وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
 مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ " (٢) . وقال : " الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ " (٣)

ومعنى من دون المؤمنين ، أى لا يجعل ولاية لمن هو غير مؤمن ،
 أى لا يَتَتَّبِعُ الْوِلَايَةَ مِنْ مَكَانٍ دُونَ مَكَانِ الْمُؤْمِنِينَ ، وهذا كلام
 جرى على المثل في المكان كما تقول زيد دُونَكَ فلست
 تريد أنه في الموضع مُسْتَقْبَلٌ وَأَنْتَ فِي مَوْضِعٍ مُرْتَفِعٍ ، ولكنك

(١) أى ينفقه بكسر و تحيل إليه أنه لا شيء ، أصدا

(٢) المائدة ٥ آية ٥١ (٣) التوبة (٩) آية ٧١

الميم ، فقال في قوله جل وعز : " قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ " (١)
 أن فاطر منصوب على النداء ، وكذلك " مَالِكِ الْمَلِكِ " ولكن لم يذكره في كتابه .

والقول عندي أَنَّ مَالِكِ الْمَلِكِ صفةُ الله ، وَأَنَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 كذلك - وذلك أَنَّ الاسمَ ومعهُ الميمُ بمنزلةٍ ومعهُ " يَا " فلا تمنع الصفة
 مع الميم كما لا تُمنعُ " مع " يَلِ " .
 فهذا جملة تفسير واعراب " اللَّهُمَّ " .

ومعنى " وَتَنَزَّعَ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ " على ما ذَكَرْنَا فِي تَوْتِي
 الْمَلِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ .

ومعنى "بِيَدِكَ الْخَيْرُ" أَيْ بِيَدِكَ الْخَيْرُ كُلُّهُ ، خَيْرُ الدُّنْيَا وَخَيْرُ
 الْآخِرَةِ .

وقوله جلى وعز " تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ " .
 المعنى تدخل أحدهما في الآخر يقال وَلَجَ الشَّيْءُ إِذَا دَخَلَ
 يَلِجٌ وَلَوْجًا وَلَوَجًا وَوَلَجَةً ، وَالْوَلَجُ وَالْوَلَجَةُ شَيْءٌ يَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ
 فِنَاءِ الْقَوْمِ .

فمعنى تولى الليل في النهار أى تنقص من الليل فتدخل ذلك
 النقصان زيادةً في النهار ، وتنقص من النهار فتدخل ذلك النقصان زيادةً
 في الليل

وتخرج الحي من الميت " أى تخرج الإنسان من النطفة ، والطائر

للغفود ، وأن يجعل في الله ضقة " أم " . هذا الحاد في اسم الله -
 قر وجل .

وزعم أن قولنا هَلَمْ مثل ذلك أَنَّ أصلها هل أَمْ - واتعا هي لَمْ .
 والهاء للتثنية ، وقال المحتج بهذا القول : إِنَّ " يا " قَدْ يقال مع
 " اللهم " فيقال يا اللهم ، ولا يروى أحدٌ من العرب هذا فيرويه - زعيم
 أن بعضهم أشد .

وَمَا طَيْبِكَ أَنْ تَقُولِي كَلِمًا صَلَّيْتَ أَوْ سَبَّحْتَ يَا اللَّهُ مَا
 ارْدُدْ طَيْبًا شَيْنًا مُسَلِّمًا

وليس يعارض الاجتماع وما أتى به كتاب الله تعالى ووجد في جميع
 ديوان العرب بقول قائل انشدني بعضهم ، وليس ذلك البعض بمعروف ولا بمُسْتَهَيَّن

وقال ، الخليل وسيبويه وجميع النحويين الموثوق بعلمهم أَنَّ " اللهم "
 بمعنى يا الله ، وَأَنَّ الميمَ المشددة عوضٌ من " يا " لأنهم لم يجدوا يا مع
 هذه الميم في كلمة ، ووجدوا اسم الله جل وعز مستعملا بها إذا لم يذكر
 الميم ، فعلموا أن الميم من آخر الكلمة بمنزلة يا في أولها ، والضممة التي
 في أولها ضمة الأسم العنادي في الغفود ، والميم مفتوحة لسكونها وسكون
 الميم التي قبلها .

وزعم سيبويه أَنَّ هذا الأسم لا يوصف لأنه قد ضُمَّت إليه

(١) أبيات لم يعرف قائلها - ولكن جاءت في كتب النحو والأدب .
 الخزائن ٣٥١/١ ، واللسان " اله " . ويأتي بعدها :
 من حيثما وكيفما وأينما فأننا من خير من نعدما

وقيل في التفسير إِنَّ الله عز وجل - أَمَرَ النَّبِيَّ (ص) في هذه الآيات أَنْ يَسْأَلَهُ نَقُلْ عَزَّ فَارِسٍ إِلَى الْعَرَبِ وَذُلَّ الْعَرَبِ إِلَى فَارِسٍ - وَالله أعلم بحقيقة ذلك .

فَأَمَّا أَعْرَابُ اللَّهِ فَضَمُّ الْهَاءِ وَفَتْحُ الْعِيَمِ ، لَا اخْتِلَافَ فِي اللَّفْظِ بِهِ بَيْنَ النَّحْوِيِّينَ ، فَأَمَّا الْعِلَّةُ فَقَدْ اخْتَلَفَتْ فِيهَا النَّحْوِيُّونَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : مَعْنَى الْكَلَامِ يَا اللَّهُ أَمْ بِخَيْرٍ ، وَهَذَا إِتْدَامٌ عَظِيمٌ لِأَنَّ كُلَّ مَا كَانَ مِنْ هَذَا الْهَمْزِ الَّذِي طُرِحَ فَأَكْثَرَ الْكَلَامَ الْإِتْيَانُ بِهِ ، يُقَالُ وَيَلْ آمَهُ ، وَيُحْمَلُ بِهِ ^(١) ، وَالْأَكْثَرُ اثْبَاتُ الْهَمْزِ ، وَلَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُ لَجَازَ أَوْسَمٌ ، وَاللهُ أَمْ ، وَكَانَ يَجِبُ أَنْ تَلْزَمَهُ بِهَاءِ الدَّعَاءِ لِأَنَّ الْعَرَبَ يَقُولُ يَا اللَّهَ أَفْقِرَ لَنَا ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا اللَّهُمَّ ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ يَا اللَّهُمَّ . قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ ^(٢) ، وَقَالَ : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٣) .

فهذا القول يبطل من جهات : أحدها أَنَّ " يا " ليست في الكلام وأخرى أَنَّ هذا المحذوف لم يُحْكَمْ بِهِ عَلَى أَصْلِهِ كَمَا نَتَكَلَّمُ بِمِثْلِهِ وَأَنَّهُ لَا يَقْدَمُ أَمَامَ الدَّعَاءِ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ . وَزِمَ أَنَّ الضَّمَّةَ الَّتِي فِي الْهَاءِ ضَمَّةُ الْهَمْزَةِ الَّتِي كَانَتْ فِي أَمْ ، وَهَذَا مُحَالٌ أَنْ يُتْرَكَ الضَّمُّ الَّذِي هُوَ دَلِيلٌ عَلَى الدَّعَاءِ .

(١) هي كلمة تعجبه يقال رجل وبقعه . يضم اللام وكسرهما أي داهية ، ويقال للشئ السعجاء وبقعه . والأصل ويحل لا قه - أي عجب لها كيف انجبت هذا ، كما يقال لا أب لك بمعنى لا أب ينبغي ذلك - وقد ركبت " ويحل آمه " فجعلت كلمة واحدة .

(٢) الزمر ٣٩/٤٦

(٣) الأنفال ٨/٣٢

(٤) أي يفاك (الردع) (٥) أي يذكر الماضي . (٦) أي دخول حرف الشدة

فموضع ذلك رفع المعنى شأنهم ذلك وأمرهم ذلك (١) بقولهم
وَيُظَنُّهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُعَذِّبُونَ إِلَّا آيَامًا مَعْدُودَاتٍ .

جاء في التفسير أنهم قالوا إنما نعذب أربعين يوماً
عبد آباؤنا فيها العجل ، فأعلم الله تبارك وتعالى أن ذلك
فريسة منهم ، وأنه هو الذي غرهم . (٢)

وقوله عز وجل : فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ

المعنى - والله أعلم - فكيف يكون حالهم في ذلك الوقت .
وهذا الحرف مستعمل في الكلام (٣) ، تقول أنا أكرمك وأنت تلم
تزرني ، فكيف إذا زرتني .

قوله عز وجل "لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ" : أي لحساب يوم لا
شك فيه .

وقوله جل شأنه : قُلِ اللَّهُ مَالِكُ الْعَالَمِ .

أمر الله النبي (ص) بتقليده وذكر ما يدل على توحيده ، ومعنى " مَالِكُ
الْمُلْكِ " أن الله يملك العباد ويملك ما ملكوا (٤)

ومعنى تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وتَنَزَّعُ الْمُلْكُ مِمَّنْ تَشَاءُ .

فيه قولان :- تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ الذي هو المال والعباد والحقدة
مَنْ تَشَاءُ وتَنَزَّعْهُ مِمَّنْ تَشَاءُ ، وقيل تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ مِنْ جَهَةِ
الغلبة بالدين (٥) والطاعة ، فجعل الله - عز وجل - كل ما في مملكة
ملك غير مسلم للمسلمين ملكاً غنيمةً ، وجعلهم أحق بالأملاك كلها من كل أهل
ملة خالفوا دين الإسلام .

(١) أي شأنهم الكفر وقتل الأنبياء . (٢) هذا الافتراء والظن الكاذب غرهم .

(٣) هذا التعبير . (٤) طيهلك العباد ويملك ما ملكوا .

(٥) أي تجعل مَنْ تَشَاءُ منهم غالباً بسبب تباعده الدين الذي ارتضيه .

أَوْ يَقتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ (١) - فهذا معنى : ويقتلون النبيين والله اعلم .
 وجاز دُخُولُ الفاء في خبر أن ، ولا يجوز أن زيداً فقائم -
 وجاز ههنا . . فبشرهم بعذاب اليم لان "الذي" يصل فتكون صلتها
 بمنزلة الشرط للجزاء فيجاب بالفاء (٢) . ولا يصلح ليتم الذي يقوم
 فيكرمك . لان أن كأنها لم تذكر في الكلام فدخول الجواب بالفاء ،
 عليها كدخوله على الابتداء ، والتمني داخل "كزيل" معنى الابتداء والشرط (٣)
 وقوله عز وجل : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ
مَعْنَاهُ حَظًّا وَأَفْرَاقًا . (٤)

وَيُذْعَنُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ أي يدعون إلى
 كتاب الله الذي هم به مقرون ، وفيه ذكر النبي (ص) والانباء
 برسالته ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ :

أي جمع كثير ، وانما اعرضوا الا انه لاجبة لهم الا الجحد بشئ
 قد أقر به جماعة من علمائهم أنه في كتابهم ،
 ثم أُنْبِأَ الله - عز وجل - بطاعهم على ذلك وخير بما
 غرهم .

فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا

مَعْدُودَاتٍ ، وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ .

(١) سورة الانفال ٨ / ٣٠ (٢) تأتي الفاء في جواب الموصول لشبهه

بالشرط في عمومه واستقباله .

(٣) وفي هذا المثال لا داعي للفاء اذ الجزاء مضارع لم يسبق بما يستدعي فاء .

(٤) أي ان في نصيبها "وصفا محذوفا تقديره وافرا وكبيراً" .

ومعنى : فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَنَا عَلَيْكُمْ الْبَلَاءُ....

أَي لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَا أَمْرٌ - إِنَّمَا عَلَيْكَ إِثَامَةُ الْجُرْهَانِ لَعْنَمِ -
فَإِذَا بَلَغْتَ فَلَدُ أَدْبَتَ مَا عَلَيْكَ.

ونزلت جل وعز : " وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْمَسَادِ " أَي بِصِيرِ

بِصِيرِ طَعْمُ مَذْرُوعٍ فَمَا دَلَّاهُمْ بِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَتَشَبَّهَتْ رُؤْيَاهُ بِوَسْطِ
نَفْسِي أَتَى هَذِهِ الْآيَةُ : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

أَي أَعْلَامِ اللَّهِ الَّتِي أَنْهَضَهُمْ بِهَا .
وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ :

وَقَرَأْتَ وَيَقَاتِلُونَ ، ومعنى وَيَقَاتِلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ هَذَا قَوْلُ
نَبِيِّهِ قَوْلَانِ : قَوْلُ رِجَالِهِمْ بِتَقْسُلٍ مِنْ مَلَفٍ مِنْهُمْ النَّبِيِّينَ (١)
لِحُكْمِ قَتْلِ يَحْيَى (٢) (عليه السلام) وَهَذَا يَحْتَمِلُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
وَقَوْلُ وَيَقَاتِلُونَ النَّبِيِّينَ لِأَنَّهُمْ قَاتَلُوا النَّبِيَّ (ص) وَهَمُّوا بِقَتْلِهِ . قَالَ
اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ ، وَالَّذِي يُكْفِرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشَبِّتُوا كَ (٣)

(١) نَيْ ط - مِنَ النَّبِيِّينَ

(٢) نَيْ ط : يَحْيَى مِنْ زَكْرِيَّا .

(٣) يُشَبِّتُوا كَ : يُؤَثِّقُوا كَ وَيَحْبِسُوا كَ

الا ان اصل " اتبعني " " اتبعي " ولكن النون زِيدَتْ لتَسْلِمَ
 فتحةُ العين ، فالكسرة مع النون تَنْوِبُ عن الياء بِغَاذِ الْم تَكُن
 النون نحو غلامى وصاحبى فالاجود اثباتهما وحذفهما
 مع غير النون اقل منه مع النون إلا انه جائز ، تقول هذا
 غلام قد جاء ، والاجود هذا غلامى قد جاء وغلامى قد
 جاء يفتح الياء واسكانها • وحذفها جائز لان الكسرة دالة
 عليها •

وقوله تبارك اسمه " وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَمِّيِّينَ

أَسْلَمْتُمْ

الذين أُوتُوا الكتاب : اليهود والنصارى ، والاميين مشركو

العرب لأنهم انما نُسِبُوا إلى ما عليه الأُمَّةُ فى الخَلْقَةِ ، لان

الانسان يخلق غير كاتب ، فهذا معنى الأميين ، وقال بعض

النحويين معنى "أَسْلَمْتُمْ" : الامر ، معناه عندهم (١) أَسْلَمُوا

وحقيقة هذا الكلام أنه لَفِظُ استفهام معناه التوقيف

والتهديد ، كما تقول للرجل بعد ان تأمره وتوَكَّدَ عليه " أَقْبَلْتَ ..

والا فانت أعلم " فَأَنْتَ انما تسأله مُتَوَعِّداً فى سَأَلَتِكَ ، لعمري [هذا]

دليل أنك تأمره بِأَنْ يَفْعَلَ .

(١) يريد الاستفهام الامر لا للتقرير .

أَسْلَمْتُ وَجْهِي : اسلمت نَفْسِي ، قال الله عز وجل : كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
وَجْهَهُ (١) وقال : وَيَتَقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ (٢) المعنى : ويبقى ربك ،
والمعنى : كل شيء هالك إلا الله عز وجل .

ومن اتبعن : لك فيه حذف الياء وإثباتها ، والأحَبُّ الَّى في هذا
اتباع المصحف لأن اتباعه سُنَّةٌ ومخالفتُه بدعة ، وما حُذِفَ
من هذه الياء انحنوا : " وَمَنْ اتَّبَعَنِي " ، " لَكِنَّ أَخْرَجْتَنِي " الى يوم
يَوْمِ الْقِيَامَةِ (٣) ، ونحو " فيقولُ رَبِّي أَكْرَمَ مَنْ " ، فيقولُ رَبِّي أَهَانَنِي (٤)
فهو على ضربين مع النون ، فإذا كان رأساً ياء فإهل اللغة يسمون
أواخر الاء الفواصل فيجيزون حذف الياءات ، كما يجيزون
في قوافي الشعر (٥) كما قال الاعشى

وَمِنْ شَأْنِي كَأَسْفٍ وَجْهَهُ إِذَا مَا انْتَسَبْتَ لَهُ أَنْكَرَنْ
وَهَلْ يُمْنَعَنِي أَرْتِيَارِي الْبَلَاءَ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ أَنْ يَأْتِيَنِي
المعنى : أن يأتيني وأنكرني . فإذا لم يكن آخر آية أو
آخر قافية فالأكثر إثبات الياء ، وحذفها جيد بالغاً أيضاً بخاصّة
مع النونات .

(١) القصص ٢٨/٨٨ (٢) الرحمن ٥٥/٢٧ (٣) الاسراء ١٧/٦٢

(٤) الفجر ٨٩/١٥ (٥) ك : كما يجوز ، والمفعول محذوف

(٦) الشانني : المبغض ، وكأسف وجهه : متغير محزون ، ورواية البيت
في الديوان : ١٦ ظاهر غمّه ، أي حماقته ، وانظر الخزانة ٢/ ٢٩١ ٣٣٧
والكتاب ٢/ ٣١٧ ، وأما إلى القالي ٢/ ٢٦٣
(٧) وسمى في المصحف بحذف الياء .

والجائر قاسط (١) - قال الله " وَأَمِطُوا إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُنِيطِينَ " (٢) أى

امدلو ان الله يحب العادلين . (٣)

وقال : وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا .

فان قال قائل : فمن أين جاء من لفظ القسط ما معناه الجور وأصله العدل ؟ فانما ذلك كقولك عدل الرجل على الفرم يعدل عدلا ومعدلة ، ومعدلة ، اذا هو أنصفهم ، وعدل بين الحق وعدلا إذا جار ، فكذلك جاء من لفظ القسط ما معناه الجور

كما جاء ما معناه العدل .

وقوله عز وجل : فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ .

إِنْ فُتِّتْ أَسَكَنْتَ الْيَاءَ [مِنْ وَجْهِ] وَإِنْ شَتَّتْ فَتَحْتَهَا
فَقُلْتَ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ، وَفِيْدُ فَسَرْنَا أَمْرَ هَذِهِ الْيَاءِ فِيمَا سَلَفَ (٤)
والمعنى ان الله عز وجل ، أمر النبي (ص) ان يحتج على أهل الكتاب
والمشركين بأنه اتبع امر الله الذى . هم اجمعون مفسرون بأن خالفهم
قد عصاهم الى ما أنفروا به ، وأراههم الدلالات والآيات التى قد شرحنا
ذكرها بانه رسوله . (ص)

ومعنى أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ أى قصدت بعبادتي إلى الله جل ثناؤه
وأنفرت أنه لا إله غيره ، وكذلك من اتبعنى ويحوز فى اللغة

(1)

اختلفوا بهما بينهم

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ أي سريع

الحساب له . (2) والجزم هو الوجه في "وَمَنْ يَكْفُرْ" وهي القراءة

ولو قرئت بالرفع لكان له وجه من القياس (3) ولكن الجزم أجود

وانصح في المعنى .

ومعنى سريع الحساب أي سريع المجازاة له . (4) كما قال "وَمَا

أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ" (5) ونالوا : جالس

أَنْ يَكُونَ "سريع الحساب سريع التعريف للعامل عليه - لأنه جمل ثناؤه -

مالم يجمع ما علموا لا يحتاج إلى إثبات شيء - وقد أكر شيء .

ونصب "فَائِضًا بِالْفَيْسُطِ" حال مؤكدة لأن الحال المؤكدة تقع

مع الأسماء فسي في الإشارة ، فنقول إنه زيد معروفا وهو الحق مصدقا

ولا اله الا هو فائضا بالفيسط .

والفيسط في اللغة العدل : قال الله - وَأَنِصُّوا الْوِزْنَ بِالْفَيْسُطِ (6)

أي بالعدل ، ونقال أقسط الرجل إذا عدل ونسط إذا جار والعدل مُقْسَطٌ

(1) المعنى يختلف في تقدير العامل - فلا يخفى يرى أن في الجملة تقدير

وتأخيرا . والمعنى على رأيه : لم يحصل لهم البغي على الاختلاف إلا

من بعد مجيء العلم - وهذا يجوز أنهم كان بينهم اختلاف قبل

العلم لسبب غير البغي والمعنى على رأي الزجاج لم يختلفوا إلا بعد

مجيء العلم وذلك بسبب البغي .

(2) أي الرابط محذوف مقدرا بها ذكر .

(3) هو اعتبار مَنْ أَيْضًا موعولا .

(4) العبرة للآلئسة .

(5) ليست في ك .

(6) الرحمن ٥٥ / ١

وجائز أن يفتح إن الأولى وأن الثانية . فيكون فتح الثانية
على جهتين على شهد الله أن لا إله إلا هو وشهد أن الدين
عنده الإسلام . (١)

وقوله جل وعز : وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من

بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم .

لك في جاءهم الفتح والتفخيم بولك الإمالة نحو الكسر فاما الفتح
فلغة أهل الحجاز ، وهي اللغة العليا القدمى وأما جاءهم " بالكسر " (٢)
فلغة تميم ، وكثير من العربى وعلى جملة فصحة أيضا . فالذى يدل
الى الكسر يدل على ان الفعل من ذوات الياء والذى يفتح فلان
الياء قد انقلبت صورتها الى الألف فوفسى الألف حثها من الفتح .
وكل مصيب .

ونصب بغيا بقوله : " اختلفوا " والمعنى اختلفوا بغيا أى للبنى ،
لم يختلفوا لادهم رأوا البصيرة والبرهان .

قال الاخفش : المعنى " وما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغيا بينهم
إلا من بعد ما جاءهم العلم بالذى هو الأجود أن يكون بغيا منصوبا بما
دل عليه " وما اختلف " فيكون المعنى :

(١) هذا الذى ذكره وجه واحد وهو العطف . اما الوجه الثانى فعلى

تقدير حذف الجار . أى لان الدين .

(٢) بالامالة

فَاللّٰهُ مِنْ وَجِلٍ وَصَفَ هُوَ لَا بِالْمُصَدِّقِ وَالْإِنْفَاقِ فِي سَمِيهِ وَالْقِيَامِ
بِعِبَادَتِهِ ، ثُمَّ وَعَنَهُمْ بِأَنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ لِشِدَّةِ خَوْفِهِمْ وَوَجَلِهِمْ
يَسْتَفْلِرُونَ بِالْأَسْعَارِ .

وَقَوْلُهُ مِنْ وَجِلٍ : شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ
وَأُولُوا الْعِلْمِ .

قَالَ أَبُو حَبِيبَةَ مَعْنَى شَهِدَ اللَّهُ . قَطَعَ اللَّهُ ، وَحَقَّقَتَهُ أَنَّهُ
عَلِمَ وَبَيَّنَّ اللَّهُ ، لِأَنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْعَالِمُ الَّذِي يُبَيِّنُ مَا عَلَيْهِ ، فَيُحَدِّثُ
مِنْ وَجِلٍ - لَمْ يَدَلَّ عَلَى تَوْجِيهِهِ . بِمَجْمُوعِ مَا خَلَقَ فَيُبَيِّنُ أَنَّهُ
لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يُخْشِيَ شَيْئًا وَاحِدًا مِمَّا أَنشَأَ ، وَصَدَّتِ الْمَلَائِكَةُ
لِمَا عَلِمَتْ مِنْ قُدْرَتِهِ ، وَشَهِدَ أُولُوا الْعِلْمِ بِمَا تَبَيَّنَتْ عَلَيْهِمْ وَتَبَيَّنَ
مِنْ خَلْقِهِ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ .

وَأَكْثَرُ الْقِرَاءَةِ " أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ " بِفَتْحِ الْآلِفِ (١) فِي " أَنَّهُ " .
وَقَدْ رُفِضَتْ بِالْكَسْرِ مِنْ أَمْرِ هِشَامٍ ، وَرَوَى " أَنَّ الدِّينَ مَعْدَدُ اللَّهِ الْإِسْلَامُ " .
بِفَتْحِ الْآلِفِ (٢) وَالْأَكْثَرُ نَتَجَ " أَنَّهُ " وَكَسْرُ " الدِّينِ " .
وَمِنْ قَرَأَ " أَنَّهُ " بِالْكَسْرِ فَاذْنَعُ شَهِدَ اللَّهُ " أَنَّ الدِّينَ مَعْدَدُ اللَّهِ
الْإِسْلَامُ " وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (٣) وَالْأَجْرُ الْفَتْحُ كَمَا وَعَنَّا فِي
الْأَوَّلِ ، لِأَنَّ الْكَلَامَ وَالتَّوْحِيدَ (٤) وَالنَّدَاءَ بِالْأَدَانِ " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ " (٥) وَأَكْثَرُ مَا وَتَعَ أَشْهَدُ عَلَى ذِكْرِ التَّوْحِيدِ (٥)

(١) لَاحِظُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَزْجِجَ بِمَعْنَى الْآلِفِ بِمَعْنَى الْعِزَّةِ .

(٢) لِأَنَّ شَهِدَ تَضَمَّنَ مَعْنَى الْقِسْمِ .

(٣) أَيْ الدُّبُطُ بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ (٤) فِي الْأَصْلِ لَا أَكْثَرُ

(٥) أَيْ أَنَّ الشَّهَادَةَ وَائْتَمَرَتْ عَلَى " أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ " فَهِيَ فِي مَوْضِعِ

الطَّمَرِ بِهِ . فَتَفْتَحُ الْعِزَّةُ .

ومعنى وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ أى مطهرة من الأدناس ومطهرة مما

يحتاج إليه نساء أهل الدنيا من الحيض وغيره .
" وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ " :

أكثر القراء كسر الراء . وروى أبو بكر بن عياش عن عاصم " وَرِضْوَانٌ
 مِنَ اللَّهِ " بضم الراء فى كل القرآن ، وينال وضعت الشيء أرضاء
 رِضًا ومرضاة ورِضْوَانًا ورِضْوَانًا .

وموضع " الَّذِينَ يَقُولُونَ " خفض صفة للذين اتقوا المعنى
 للمتقين القائلين . " رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ وكذلك الصَّابِرِينَ

وَالصَّادِقِينَ (١) ولو كانت رفعا على الاستئناف لجاز ذلك ولكن القراء ة

لا تجاوز

ومعنى القائلين أى القائلين بعبادة الله ، وقد فسّرنا الفتوت
 فيما مضى . ومعنى المنفقين المتعدّين ، وجميع ما فى سبيل الله
وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ : السَّحَرُ الوَثْتُ الذى قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ .
 العرب تقول جئتكَ بأعلى السحر تريد فى أول السحر ، وهو أول
إذْهَابِ اللَّيْلِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ الظَّاهِرِ الْبَيِّنِ .

(١) الآية كاملة هي :-

" الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا نَافِقِينَ إِنَّا ذُنُوبًا وَإِنَّا
 عَذَابُ النَّارِ ، الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ
 بِالْأَسْحَارِ .

(٢) ص ٢٠٦ ٢٠٧ (٣) ك : وجميع ما أنفق فى سبيل الله

ومعنى الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ في اللغة - الخيل عليها السِّمَاءُ وَالسُّومَةُ
وهي العلامة هو يجوز - وهو حسن - أن يكون الْمُسَوَّمَةُ السَّائِغَةُ ،
وَأَسَمَتْ أُرْمِيَتْ . وَالْإِنْعَامُ المواشي واحدا نَعَمٌ أَكْثَرُ اسْتِعْمَالُهَا
في الأبل ، وَالْحَرْثُ الزرعُ وهذا كله مُحَسَّبٌ إِلَى النَّاسِ كما قال
الله - عز وجل . (٢) ثم زهد الله في جميعه .
وتأويل التزهيد فيه ليس للاعتناع من أن يزرع الناس ولا من أن
يكسبوا الشيء من جهة ، وإنما وجه التزهيد فيه الحث على الصدقة
وسلوك سبل البر التي أمر الله بها في ترك الاستكثار من المال وغيره -

فهذا وجه التزهيد . فقال جل وعز :
ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أي ما يتمتع به فيها .

وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ : وَالْمَآبُ فِي اللغة المَرْجِعُ يُقَالُ آبُ الرَّجُلِ
يَوْمُ بَأْ أَوْ بَأً وَإِيَابًا وَمَآبًا .

واعلم الله - جل وعز - أن خيرا من جميع ما في الدنيا ما أعدّه لوليائه
فقال :

"قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ ، لِلَّذِينَ آتَقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا .

الرفع [في جَنَّاتٍ] القراءة هو الخفض جائز على أن تكون جَنَّاتٌ بدلًا مِنْ خَيْرٍ ،
المعنى أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِجَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ويكون "لِلَّذِينَ
آتَقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ" مِنْ تَعَامٍ الْكَلَامِ الْأَوَّلِ .

(١) في ك السومة

(٢) أي في الآية السابقة وهي "نَهَى النَّاسَ الْخَيْرَ" .

وقوله عز وجل : زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ

والبَنِينَ .

قيل في زَيْنَ قولان : قال بعضهم الله زينها مُحَنَّةً (١)

كما قال :

"إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا" : (٢)

وقال بعضهم : الشيطان زينها لأن الله قد زهد فيها

واعلم أنها متاع الغرور .

والقول الأول أجود لأن جعلها زينة محبوبة موجود والله

قد زهد فيها بأن أعلم وأرى زوالها ، ومعنى " الفناطر " عند

العرب الشيء الكثير من المال وهو جمع فنطار .

فأما أهل التفسير فقالوا أقوالاً غير خارجة من مذهب العرب :

قال بعضهم الْفَنَاطِرُ مِلٌّ مَسْكٌ (٣) تَصَوَّرَ ذهباً أو فضة وقال بعضهم

الْفَنَاطِرُ ثَمَانُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ . وقال بعضهم : الْفَنَاطِرُ أَلْفُ دِينَارٍ ، وقال

بعضهم [ألف] رطلٍ ذهباً أو فضة ،

فهذه جملة ما قال الناس في الفنطار .

والذي يخرج في اللغة أن الفنطار مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه

والقنطرة مأخوذة من ذلك ، فكأن الفنطار هو الجملة من المال التي تكون

عقدة وثيقة منه . فأما من قال من أهل التفسير إنه شيء من الذهب

مُؤَفَّ فاقوى منه عندى ما ذكر من أنه من الذهب والفضة ، لأن الله جعل

وعز - ذكر الفنطائر فيهما ، فلا يستقيم أن يكون الفنطار في أحدهما دون

الأخرى

على هَيْئَتِهِمْ فليس هَذَا آيَةً . فَإِنْ زَعِمَ أَنَّ الْآيَةَ فِي هَذَا
غَلْبَةُ الْقَلِيلِ عَلَى الْكَثِيرِ فَتَدَّ أَبْطَلَ أَيْضًا لِأَنَّ الْقَلِيلَ يَغْلِبُ الْكَثِيرَ .
مَوْجُودٌ ذَلِكَ أَبَدًا .

فَهَذَا الَّذِي قَالَ يَبْطُلُ فِي اللُّغَةِ وَهُوَ الْمَعْنَى وَإِنَّمَا الْآيَةُ فِي
هَذَا أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا ثَمَعَمَاتٍ وَخَمْسِينَ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ ثَلَاثِمِائَةً
وَأَرْبَعَةً عَشَرَ فَأَرَى اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ - الْمُشْرِكِينَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ أَقَلُّ مِنْ ثَلَاثِمِائَةٍ
وَاللَّهُ قَدْ أَعْلَمَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ الْمِائَةَ تَغْلِبُ الْمِائَتَيْنِ فَأَرَاهُمْ (١) الْمُشْرِكِينَ
عَلَى قَدَرٍ مَا أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُمْ يَغْلِبُونَهُمْ لِيُقْوَى قُلُوبُهُمْ ، وَأَرَى الْمُشْرِكِينَ الْمُسْلِمِينَ
أَقَلَّ مِنْ عَدَدِ الْمُسْلِمِينَ ، ثُمَّ أَلْقَى مَعَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّمْبَ فَهَجَعُوا
يَرُونَ عَدَدًا قَلِيلًا مَعَ رَعْبٍ شَدِيدٍ حَتَّى غَلِبُوا ،

وَالدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْقَوْلِ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : "وَإِنْ يُرِيدُ اللَّهُ
إِذْ تُنْفِثُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّكُمُ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَفْضِلَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
مَفْعُولًا" (٢) فَهَذَا هُوَ الَّذِي فِيهِ آيَةٌ أَنْ يُرَى الشَّيْءُ بِخِلَافِ صُورَتِهِ -
وَاللَّهُ أَعْلَمُ -

وَيَجُوزُ نَصَبُ فِئَةٍ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرَى كَافِرَةٌ وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا
قَرَأَ بِهَا . وَنَصَبُهَا مِنْ وَجْهَيْنِ - أَحَدُهُمَا الْحَالُ الْمَعْنَى التَّنْقِصُ
مَوْمِنَةً وَكَافِرَةً (٣) وَيَجُوزُ نَصَبُهَا عَلَى أَعْنَى فِئَةٍ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَآخَرَى كَافِرَةٌ . (٥)

(١) فِي ك : وَهَذَا - وَأَرَاهُمْ

(٢) الْإِنْفَالُ ٨ / ٤٤

(٣) صَاحِبُ الْحَالِ هُوَ فَاعِلُ التَّنْقِصِ

(٥) لَمْ يَنْقُصْ الْأَقْوَالَ كَمَا وَعَدَ - وَإِنَّمَا ذَكَرَ - أَيْ رَأَى الْفُرَاءَ فَقَطْ وَفَنَدَهُ .

وَأَنْشِدُوا بَيْتَ كُثَيْرٍ عَلَى جِهَتَيْنِ : (١)
وَكُنْتُ كَذِي رَجُلَيْنِ رَجُلٌ صَحِيحٌ^{٩٩}

وَرَجُلٌ^{٩٩} رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ فَشَلَّتْ
وَأَنْشِدُوا أَيْضًا : رَجُلٌ صَحِيحٌ ، وَرَجُلٌ رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ .
على البذل من الرجلين .

وقد اختلف أهل اللغة في قولهم " يرونهم مثليهم ، رأى
العين " ونَحْنُ نَبَيِّنُ مَا قَالُوهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَمَا هُوَ الْوَجْهَ . والله
أَعْلَمُ .

زعم الفراء أن معنى " يرونهم مثليهم " يرونهم ثلاثة أمثالهم
قال لأنك إذا قلت : عندى ألف واحتاج إلى مثلهما فأنت تحتاج إلى
الفين فكأنك قلت أحتاج إلى مثليهما - وإذا قلت عند ألف واحتاج
إلى مثليهما فانت تحتاج إلى ثلاثة آلاف . وهذا باب الغلط فيه
غلط بين في جميع المعانييس وجميع الأشياء ، لأننا إنما نعقل
مثل الشيء ما هو مساو له ، ونعقل مثليه ما يساويه مرتين ، فإذا جهلنا
المثل فقد بطل التمييز ، وإنما قال هذا لأن أصحاب النسي (ص) كانوا
ثلاثمائة وأربعة عشر (٢) رجلاً وكان المشركون تسعمائة وخمسين رجلاً
فألذى قال يبطل في اللفظ ويبطل في معنى الدلالة على الآية
التي تُعْجِز ، لأنهم إذا رأوهم .

(١) كثر بن عبد الرحمن الخزاعي . ويعرف باسم حبيته عزة ، ومن شعراء الشيعة
الرافضة - والبيت من نصيده - خليلي هذا ربع عزة وهو في الخزانة
٢ / ٣٧٦ ومن الأبيات السائرة .

مجاز ابن عبيد ١ / ٨٧ معاني الفراء ١ / ١٩٢ ديوان كثر ١ / ٤٦ .
(٢) في الأصول : أربعة وعشرين - والتصحيح من كتب السيرة . ابن هشام وحياة محمد . وفي
السيرة الحلبية ثلاثمائة وخمسة - وسيد ذكر هنا قريباً ثلاثمائة وأربعة عشر .

في صلاة الذين ، لا يصلح " ان الذين كفروا كُفُّوا كُفْرًا كَلَّ فِرْعَوْن " لَان

الكاف خا وجة عن الصلاة ، ولا يعمل فيها ما في الصلاة (١)

وقوله عز وجل : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ

وَيَقْرَأُ سَيُغْلَبُونَ " فمن قرأ بالتاء فللحكاية والمخاطبة (٢)

اي قل لهم في خطا بك : ستغلبون ، ومن قال : « سَيُغْلَبُونَ » فامعنى بلغهم انهم سيغلبون . وهذا فيه أعظم آية للنبي (ص) لانه انباء هم بما لم يكن ، وانبأهم يغيب ثم بان تصديق ما أنبأ به لانه (ص) غلبهم أجمعين كما أنبأهم .

ومعنى : ويثس المهارد : يثس المثوى ويثس الفراء

وقوله عز وجل : قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا

آية : علامة من أعلام النبى (ص) التى تدل تصديقه ، الفئة فى اللغة الفرقة

وهى مأخوذة من قولهم فأوت رأسه بالسيف ، وفأيته إذا فلقته ، ومعنى فئتين : فرقتين

وقوله عز وجل : فِئَةٌ تَقَاتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرَى كَافِرَةٌ

الرفع والخفض جا ثوان جميعا ، فأما من رفع فالمعنى : إحداهما تقا تل

فى سبيل الله والآخري كافر ، ومن خفض جعل فئاة تقا تل فى سبيل الله

والآخري كافر ، بدلا من فئتين ، المعنى : قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَةٍ

تَقَاتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي آخَرَى كَافِرَةٌ .

(١) لا يجوز أن تعمل صلاة الموصول فى شىء يذكر بعد تمام الجملة

(٢) أى حكاية ما يخاطبون به

(٣) ك : فامعنى

ونوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِعَادَ

جائز أن يكون حكاية عن الموحدين ، وجائز أن يكون إخبارا من الله
وجائز "فتح" إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِعَادَ ، ليكون المعنى

جاسع الناس لأنك لا تخلف الميعاد . أي لقد أفلحنا لذلك وشعنا فير
شاكين فيه .

ونوله جل وعز : وَأُولَئِكَ هُمْ وَرَثَةُ النَّارِ

أي الكفار عذبون (١) وهم ورثوا أنفسهم ، كَمَا نَفَحْتُمْ جُلُودَهُمْ
وَنَحَّاهُمْ . بالانفاد بدلوا جلودا غيرها . فعذبهم بجلودهم وعذابهم .
ونوله جل وعز : كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .

أي كذبان آل فرعون وكأمر آل فرعون ، كذا قال أهل اللغة . والقول عندي
فيه - والله أعلم - أن دأب ههنا أي اجتماعهم في كفرهم وظاهرهم
على النبي (ص) كظواهر آل فرعون على موسى عليه السلام .

وموضع الكاف رفع وهو في موضع خبر الابتداء ، والمعنى دأبهم مثل دأب
آل فرعون ، وكذآب آل فرعون والذين من قبلهم .

يُمْتَلَأُ دَابُّ دَأْبٍ دَأْبًا وَدُوبًا إِذَا اجْتَمَعَتْ فِي الشَّيْءِ ، ولا يصلح
أن يكون الكاف في موضع نصب بكفروا لان كفروا

(١) في الأصل ولك - يعذبون بهم .

(٢) البقرة ٢ / ٢٤ ، والنحر ٦٥ / ٨

(٣) ك كذبان أمر آل فرعون .

ومعنى : " وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ " اى الثابتون
يقال (فصي) رَسَخَ الشَّيْءُ يَرَسُخُ رُسُوخًا إِذَا ثَبَتَ . [أى] يقولون
صَدَّقْنَا بِأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُنا ، ويؤمنون بِأَنَّ البعثَ حق كما أَنَّ الانشَاءَ
حق ، ويقولون : كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا . (١)

ويدل على ان الامر الذى اشتبهه عليهم لم يتدبروه ، قوله عز
وجل :

وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ : أَيْ ذُوو الْعُقُولِ " ٣ "

اى ما يذكرو القرآن وما أتى به الرسول (ص) إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ، قوله عز
وجل : رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا

اى لَا تُضِلَّنَا عَنْ الْحَقِّ وَالْقَصْدِ ، اى لَا تُضِلَّنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ،
وقيل ايضا : لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا لَا تَتَعَبَّدْنَا بما يكون سببا لزيغ قلوبنا
وكلاهما جيد .

وقوله عز وجل : رَبَّنَا أَنْتَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ يدل على

تأويل قوله : " وما يعلم تأويله إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يقولون
آمَنَّا بِهِ " - فقولهم : " أَنْتَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ " اقرار بالبعث
ودليل أَنَّهُمْ خالفوا من يتبع المتشابه لان الذين ابتغوا المتشابه
هم الذين أنكروا البعث .

لَا رَيْبَ فِيهِ . لَا شَكَّ فِيهِ . وقد شرح باستقصاء فيما تقدم (من كتابنا) ٢

(١) اى المحكم والمتشابه كل من عند الله فنحن نؤمن به

(٢) على الذين فى قلوبهم زيغ

(٣) فى الاصل ذو العقول .

(٤) ك فقط . ر (نظر من) ٢٨٢٧

وَلِطَلَبِ التَّأْوِيلِ . والفتنة في اللغة على ضروبها فالضرب الذي ابتغاه هؤلاء [هو] فساد ذات البين في الدين والحروب، والفتنة في اللغة : الاستهتار بالشئ والغلو فيه : ، يقال فلان مفتون في طلب الدنيا ، أى تد غلا في طلبها وتجاوز القدر . والفتنة الاختبار كقوله عز وجل . " وكذلك فتننا بعضهم ببعض " (١) أى اختبرنا ، ومعنى ابتغائهم تأويله أنهم طلبوا تأويل بعثهم وأحيائهم ، فاعلم الله ان تأويل ذلك ووقته لا يعلمه إلا الله . (٢)

والدليل على ذلك قوله عز وجل - " هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ " (٣) أى يوم يرون ما وعدوا به من البعث والنشور والعذاب " يقول الذين نسوه من قبل " (٤) أى الذين تركوه وتركوا ما أنبأ به النبي (ص) - عمن الله - عز وجل من بعثهم ، ومجازاتهم ، وقوله - عز وجل - " قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنا بِالْحَقِّ " أى قد رأينا ما أنبأنا به الرسل . فالونصف التام قوله : " وما يعلم تأويله إلا الله " أى لا يعلم أحد متى البعث . (٥)

(١) سورة الانعام (٦) آية ٥٣

(٢) طلبوا معرفة وقته وتحديد موعده

(٣) الانعام ٦ / ١٥٨

(٤) ليست في ك

(٥) الاعراف ٧ / ٥٣ (٦) ك متى البعث غير الله

تَدَبَّرُوهُ وَنَظَرُوا فِيهِ ، فَقَالَ عَزَّوَجَلَّ : " وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ
 قَالَ مَنْ يَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ، قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ
 وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ، الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا " (١) وَقَالَ :
 أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ (١) أَى إِذَا
 كُنْتُمْ قَدْ أَفَرَرْتُمْ بِالْأَنْسَانِ وَالْإِبْتِدَاءِ فَمَا تَنْكُرُونَ مِنَ الْبَعْثِ وَالنَّشُورِ ؟ -
 (٢) فَهَذَا قَوْلٌ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ بَيْنَ وَاضِحٍ . وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ حَسَنٌ أَيْضًا ،
 فَمَا " آخِر " فَغَيْرُ مَعْرُوفَةٍ . زَهَّمُ سَيِّئِيهِ وَالْخَيْلُ أَنْ " آخِر "
 فَارْتَفَعَتْ أَخَوَاتُهَا وَالْأَصْلَ الَّذِي عَلَيْهِ بِنَاءُ أَخَوَاتِهَا ، لِأَنَّ آخِرَ أَصْلِهَا أَنْ
 تَكُونَ صِفَةً بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ . كَمَا تَقُولُ الصَّغِيرُ وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ وَالْكَبِيرُ ، فَطَهَّرَ
 عَدَلَتْ عَنْ مَجْرَى الْأَلِفِ وَاللَّامِ وَأَصْلُ " أَفْعَلُ مِنْكَ " وَهِيَ مِمَّا لَا تَكُونُ إِلَّا
 صِفَةً - مُنَعَتْ الصَّرْفَ (٣) .

وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : فَأَهْلًا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا
تَشَابَهَ مِنْهُ " .

السَّيِّغُ الْجَوْرُ وَالْيَيْلُ عَنِ الْقَصْدِ ، وَيُنَالُ زَاغٌ (٤) يَزِيغُ إِذَا جَارَ ،
 وَمَعْنَى ابْتِغَاءِ الْفِتْنَةِ : أَى يَفْعَلُونَ ذَلِكَ لَطَلَبِ الْفِتْنَةِ .

(١) يس (٣٧) آيات ٧٨ - ٨١

(٢) فى ط احسن ايضا . والفرق فيهما واضح

(٣) اى علة منعها من الصرف انها لم تجر مجرى الصفة فتتبع بمن ولا دخلها

ال . كالاحسن والافضل .

(٤) فى ط زاع الرجل يوزغ

عَلَيْكُمْ " الى اخر هذه الايات ، والايات المتشابهات آلم والمر وما
اشتبه على اليهود من هذه ونحوها .

ونال قوم : " معنى " فيه آيات مُحْكَمَاتٌ " ، اَيُّ حُكْمَتٍ فِي
الْبَيِّنَةِ فَازَا سَمِعَهَا السَّامِعُ لَمْ يَحْتَجْ اِلَى تَأْوِيلِهَا لِأَنَّهَا ظَاهِرَةٌ بَيِّنَةٌ
نَحْوَمَا أَنْبَأَ اللَّهُ بِهِ مِنْ أَقْصَايِصِ الْأَنْبِيَاءِ مِمَّا اعْتَرَفَ بِهِ أَهْلُ الْكِتَابِ وَمِمَّا
أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ أَنْشَاءِ الْخَلْقِ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : " فَخَلَقْنَا
النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا
فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ " (١) فَهَذَا اعْتَرَفَ
الْقَوْمُ بِهِ وَافْتَرَوْا بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ خَالِقُهُمْ . - وَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ
مِنْ خَلْقِهِ مِنَ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ وَمَا خَلَقَ لَهُمْ مِنَ النَّارِ وَسَخَّرَ
لَهُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالرِّيحِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ . فَهَذَا مَا لَمْ يَنْكُرُوهُ ، وَانْكُرُوا
مَا احتاجوا فِيهِ إِلَى النَّظَرِ وَالتَّدْبِيرِ مِنْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، يَبْعَثُهُمْ
بَعْدَ أَنْ يَصِيرُوا تُرَابًا فَقَالَ : " وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ
عَلَى رَجُلٍ يَنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِّتُمْ كُلٌّ مُمَزِّقٍ أَنْكُمْ لَفِيسٌ خَلَقَ جَدِيدًا أَفْتَرَى
عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ " (٢) " وَقَالُوا أَيْدَا مُتَنَّا وَكُنَّا تُرَابًا
وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ، أَوْ إِبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ " (٣) .
فَهَذَا الَّذِي هُوَ الْمُتَشَابِهُ عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ الْوَجْهَ الَّذِي يَنْبَغِي
أَنْ يَسْتَدِلُّوا بِهِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْمُتَشَابِهَ عَلَيْهِمْ كَالظَّاهِرِ أَنْ

(١) سورة المؤمنون (٢٣) آية ١٤

(٢) سورة يس (٣٤) آية ٨

(٣) سورة الواقعة (٥٦) ٤٧ / ٤٨

(٤) طه متشابه .

وَأَنْجِيلٌ : أَنْجِيلٌ مِنَ النَّجْلِ وهو الأصل : هكذا يقول جميع
أهل اللغة في أنجيل .

ومعنى مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ : أى من قبل القرآن .

ومعنى وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ : أى ما فُرِّقَ بِهِ بين الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَرُوى عَنْ

بَعْضِ الْمَفْسِّرِينَ أَنَّ كُلَّ كِتَابٍ (١) لِلَّهِ فَرْقَانُ

ومعنى وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ : أى قد ذل له كل شيء بأثر صنعته
فيه .

ومعنى " ذُو انتِقَامٍ " أى ذُو انتِقَامٍ مِّنْ كُفْرِهِ ، لان ذكر الكافرين
ههنا جرى .

ومعنى : لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ .

أى هو ظاهر له ، وهو جل وعز أنشاء .

وَمَعْنَى يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ .

أى على ما يشاء من عَظِيمٍ وصغير ولون ، وَضَعْفٍ وقوة . وله - رجل وعز
في ذلك حكمة كما قال : لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

وقوله جل وعز : مِنْهُ آيَاتٌ مُّخَكَّمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرُجَتْ مِنْهُ

روى عن ابن عباس (رضي) أنه قال (٢) : المحكمات : الآيات في

آخر الأنعام . وهي قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ (٣)

(١) في الأصل - كل كتاب لله ، والمعنى فيهما : كل كتاب لله .

(٢) ك - أنه قال في المحكمات .

(٣) الأنعام (٦) آية ١٥١ وما بعدها .

وقوله عز وجل : " وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ "

أَيُّ مَنْ قَبْلُ الْقُرْآنِ ،

وقد اختلف النحويون في " تَوْرَة " فقال الكوفيون تَوْرَة يصلح أن يكون " تَفْعَلَة " من وَرَيْتُكَ زِنَادِي ، فالاصل " عندهم " (١) تَوْرِيَّةٌ إِلَّا أَنَّ الْيَاءَ قَلْبَتْ أَلِفًا لِحَرَكِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا . " وَتَفْعَلَة " لا تكاد توجد في الكلام ، إنما قالوا في تَفْعَلَة " تَتَفَلَّه " .

وقال بعضهم يصلح أن يكون تَفْعَلَة مثل تَوْصِيَة ولكن قلبت من تَفْعَلَة إلى تَفْعَلَة . وكأنه يجيز في تَوْصِيَة تَوْصَاة ، وهذا ردي . لم يَثَبَتْ في تَوْفِيَة تَوْفَاة ، ولا في تَوْقِيَة تَوْقَاه .

وقال البصريون : أصلها فَوَعَلَة ، وفوعل ككثير في الكلام مثل الحوقلة ، ودَوَخَلَة (٢) وما أشبه ذلك . وكل ما قُلْتُ فيه فَوَعَلْتُ فَمُصَدَّرُهُ فَوَعَلَة ، فأصلها عندهم " وَوَرِيَّة " ولكن الواو الأولى قلبت تاء كما في " تَوَلَّج " (٣) وإنما هو فَوَعَل من وَلَجَتْ ، كما قلبت في تَوَات . والياء الأخيرة قلبت أيضًا لِحَرَكَتِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا بِاجْمَاعٍ .

(١) الاصل وك . عنده .

(٢) انش التثقل وهو الشلبي ويقال فيه أيضًا تُثْقَل بضم أوله والمعنى أن العرب لم تقل تفعل في غير هذه الكلمة .

(٣) الدَوَخَلَة سَفِيْفَة - أي نسيج - من خصوص يوضع فيها الثمر

بمقدار الزيل والجلّة

(٤) كناس الوحش .

فَمَا الْقَيُْومُ فَقَدْ رُوي عَنْ عُمَرَ وَابْنِ مَسْعُودٍ
 جَمِيعاً أَنَّهُمَا قَرَأَا الْقِيَّامَ ، وَقَدْ رُوِيَ الْقِيَّامُ ، وَالَّذِي
 يَنْبَغِي أَنْ يُقْرَأَ مَا عَلَيْهِ الْمَصْحَفُ ، وَهُوَ الْقَيُْومُ بِاللَّوَاوِ ،
 وَالْقِيَّامُ أَيْضاً جَيِّدٌ بِالسَّغْ كَثِيرٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ ، وَلَكِنْ الْقِرَاءَةُ
 بِخِلَافِ مَا فِي الْمَصْحَفِ لَا تَجُوزُ ، لِأَنَّ الْمَصْحَفَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ ، وَلَا
 يَعَارِضُ الْأَجْمَاعَ بِرَوَايَةٍ لَا يَعْلَمُ كَيْفَ صَحَّتْهَا .

وَمَعْنَى الْقَيُْومِ : الْقَائِمُ بِتَدْبِيرِ جَمِيعِ مَا خَلَقَ
 مِنْ أَحْيَاءٍ وَأَنْشَاءٍ وَرِزْقٍ وَمَوْتٍ .

وَأَصْلُ قَيُْومٍ قَيُْومٌ أَلَّا أَنْ أَلِيا إِذَا سَبَقَتْ الْوَاوُ
 بِسُكُونٍ قُلِبَتْ لَهَا الْوَاوُ وَأُدْغِمَتِ الْيَاءُ فِيهَا وَكَذَلِكَ الْقِيَّامُ
 أَصْلُهُ الْقِيَّوَامُ ، وَمَعْنَى الْكِتَابِ مَا كَتَبَ يُقَالُ لِلْقُرْآنِ
 كِتَابٌ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ ، وَمَعْنَى يَكْتُبُ فِي الْلُغَةِ يَجْمَعُ بَعْضُهُ إِلَى
 بَعْضٍ ، وَالْكُتْبَةُ فِي الْلُغَةِ الْخُرْزَةُ وَجَمْعُهَا كُتُبٌ وَالْكِتَابَةُ
 الْقِطْعَةُ مِنَ الْجَيْشِ الْعَظِيمَةِ ، إِنَّمَا سُمِّيَتْ لِاجْتِمَاعِ بَعْضِهَا إِلَى
 بَعْضٍ (٢)

وَمَعْنَى " مَصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ " أَيُّ لِلْكِتَابِ
 الَّتِي تَقْدُمُ عَلَيْهِ وَالرَّسُولِ الَّتِي اتَّابَهَا .

(١) السَّيْرُ يَخْرُزُ بِهِ وَهِيَ بَضْمُ الْكَافِ

(٢) انْظُرْ فِيمَا سَبَقَ ص ٦٨ أ

سورة آل عمران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل : الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

أَجْمَعَتِ الْقُرَاءُ عَلَى فَتْحِ الْمِيمِ وَقَدْ رَوَى عَنِ السُّرُورِ إِبْنُ أَبِي الْمَالِ اللَّهِ
بِتَسْكِينِ الْمِيمِ ، وَقَدْ رَوَى هَذِهِ الْقِرَاءَةَ بَعْضُهُمْ عَنْ عاصم
وَالْمُضْبُوطِ عَنْ عاصم فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ وَأَبِي عَمْرٍو
فَتْحُ الْمِيمِ • وَفَتْحُ الْمِيمِ أَجْمَاعٌ •

وقد شرحنا معنى الميم • (١)

واختلف النحويون فِي عِلَّةِ فَتْحِ الْمِيمِ ، فَقَالَ بَعْضُ
الْبَصْرِيِّينَ : جَاءَ عِزُّ أَنْ تَكُونَ الْمِيمُ فَتَحَتْ لِاتِّقَا
السَّائِئِينَ ، وَجَاءَ عِزُّ أَنْ تَكُونَ طُرِحَتْ عَلَيْهَا فَتَحَتْ الْهَمْزُ
لِأَنَّ نِيَّةَ حُرُوفِ الْهَجَاءِ الْوَقْفُ ، وَهَذَا أَيْضًا قَوْلُ

الْكُوفِيِّينَ

وَذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ الْأَخْفَشُ أَنَّ الْمِيمَ لَوْ كُسِرَتْ لَاتَّقَا
السَّائِئِينَ فَقِيلَ « الْمِ اللَّهُ » لَجَازَ ، وَهَذَا غَلَطٌ مِنْ أَبِي الْحَسَنِ
لِأَنَّ قَبْلَ الْمِيمِ يَاءٌ مَكْسُورَةٌ مَا قَبْلَهَا فَحَقُّهَا الْفَتْحُ لِاتِّقَا
السَّائِئِينَ وَذَلِكَ لِثَقُلِ الْكُسْرَةِ مَعَ الْيَاءِ •

(١) انظر اول سورة البقرة ص ٢١ وما بعدها

ومعنى : ولا تُحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ "

أى ما يثقل علينا ، فان قال قائل - فهل يجوز أن يُحْمَلَ اللِّسَّةُ
أحداً ما لا يطيق ، قيل له : ان أردت ما ليس فى قدرته البتة
فهذا محال ، وان أردت ما يثقل ويخفف فلله عز وجل أن يفعل
من ذلك ما أحب ، لأن الذى كلفه بنى اسرائيل " من " (١) قتل
أنفسهم " يثقل " وهذا قول القائل : ما أطيق كلام فلان ، فليس
آلمعنى ليس فى قدرتى أن أكلمه ولكن معناه فى اللغة أنه
يثقل على .

ومعنى : فَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ "

أى انصرنا عليهم فى اقامة الحجة عليهم ، وفى غلبنا اياهم
فى حربهم وسائر أمرهم ، حتى تظهر ديننا على الدين كله

كما وعدتنا
=====

(١) ليست فى ك .

الا أن هذا الدعاء أخبر الله به عن النبي (ص) والمؤمنين وجعله
 في كتابه ليكون دعاء من يأتي بعد النبي (ص) والصحابة رحمهم
 الله ، وروى عن النبي (ص) ان الله - جل وعز - قال في كل فصل
 من هذا الدعاء فعلت فعلت اي استجبت .

فهو من الدعاء الذي ينبغي أن يحفظ وأن يدعو به كثيرا .
 وقوله جل وعز : رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ

مَنْ قَبْلَنَا "

كل عقد من قرابة أو عهد فهو أصر ، العرب تقول : ما تأصرتني
 على فلان أسرة . اي ما تعطيني عليه قرابة ولا منة (١) قال
 الحطيئة :

عطفوا على بغير أسرة فقد عظم الأصر (٢)

اي عطفوا على بغير عهد قرابة ، والمأصر من هذا مأخوذ انما هو
 عقد (٣) ليحبس به ، ويقال للشئ الذي تعقد به الاشياء الاصر (٤)
 فالمعنى لا تحمل علينا أمرا يثقل كما حملته على الذين من قبلنا
 نحو ما أمر به بنو اسرائيل من قتل أنفسهم ، اي لا تمتحننا بما
 يثقل . أيضا (٥) نحبر قوله : ولولا أن يكون الناس أمة واحدة
 لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة (٦) .
 والمعنى لا تمتحننا بمحنة تثقل .

(١) أي صنيع واسدا يد .

(٢) ديوانه ص ١٧٤ تحقيق نعمان أمير طه - القاهرة ١٩٥٨

يمدح آل شماس بن بدر بأنهم آووه من غير سابق قرابة .

٣ - ك انما عقد (٤) في الأصل الاصر " من هذا "

(٥) فقط (٦) الزخرف ٣٣/٤٣

وقوله عز وجل : وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا "

اى سَمِعْنَا سَمِعَ قَائِلِينَ ، و " أَطَعْنَا * قِيلْنَا مَا سَمِعْنَا ، لَانَّ مَنْ سَمِعَ فَلَمْ يَعْمَلْ قِيلَ لَهُ أَصَمُّ - كما قال جل وعز : صَمُّ بَكْمٌ عُفُفٌ ليس لانهم لا يسمعون ولكنهم صاروا فنى ترك القبول بمنزلة مَنْ لَا يَسْمَعُ ، قال الشاعر :

أَصَمُّ عَمَّا سَأَاهُ سَمِيعٌ (١)
ومعنى غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَالْيَكَّ الصَّيْرُ "

اى أَغْفِرْ غُفْرَانَكَ ، وفُحْلَانِ مِنْ أَسْمَاءِ الْمَصَادِرِ نحو السُّلُوفِ وَالْكُفْرَانِ .
ومعنى " وَالْيَكَّ الصَّيْرُ " اى نحن مقررون بالهَيْئَةِ "

وقوله عز وجل : لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا "

اى لَا يَقْدِرُ طَاقَتُهَا ، لا يكلفها فَرْضًا مِنْ فُرُوضِهِ مِنْ صَوْمٍ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا بِمَقْدَارِ طَاقَتِهَا .
ومعنى : لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ "

اى لا يؤخذ أحدا بذنب غيره - كما قال - جل وعز : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى (٢)

ومعنى : رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا "

قيل فيه قولان : قال بعضهم إنه على ما جاء عن النبي (ص)
" عَفَى لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَنْ نِسْيَانِهَا وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا " وقيل
إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا أَيْ إِنْ تَرَكْنَا أَوْ أَخْطَأْنَا أَوْ كَسَبْنَا مَخْطِئَةً وَاللَّهُ
أَعْلَمُ .

(١) تقدم أنه فى اللسان (سمع) ولا يعرف قائله . ص ٤٩ ج

(٢) الاسراء ١٧/١٥

وقوله عز وجل : لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ "

معناه هُوَ خَالِقُهُمَا .

وَأَنْ تَعْبُدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ "

معناه أَنْ تَظْهِرُوا الْعَمَلَ بِهِ أَوْ تُسِرُّوهُ يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ ، وقد قيل إن هذا ضَرْحٌ ، رَوَى عَنْ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَتْ تَجُوزُ لَهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَنْ نِسْيَانِهَا وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا .

وَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - جَل وَعَز - فَرَضَ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالطَّلَاقَ وَالْحَيْضَ وَالْإِبْلَاءَ وَالْجِهَادَ وَأَقَاصِي الْأَنْبِيَاءِ ، وَالْدِّينَ وَالرِّبَا خَتَمَ السُّورَةَ بِذِكْرِ تَعْظِيمِهِ وَذَكَرَ تَصْدِيقَ نَبِيِّهِ (ص) وَالْمُؤْمِنِينَ بِجَمِيعِ ذَلِكَ فَقَالَ : آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ "

أَيَّ صَدَّقَ الرَّسُولُ بِجَمِيعِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي جَرَى ذِكْرُهَا وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُونَ " كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ " أَيَّ صَدَّقَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ

- وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ - وَكُتَابَهُ وَقَرَأَتْهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْقُرَّاءِ .
فَأَمَّا كُتُبُ فَجَمَعَ كِتَابٌ ، مِثْلُ مِثَالٍ وَمِثْلُ ، وَحِمَارٌ وَحِمَرٌ ، وَقِيلَ لَابْنِ عَبَّاسٍ فِي قِرَاءَتِهِ " وَكُتَابَهُ " فَقَالَ كِتَابٌ أَكْثَرُ مِنْ كُتُبٍ . ذَهَبَ بِهِ إِلَى اسْمِ الْجِنْسِ كَمَا تَقُولُ " كَثُرَ الدَّرَاهِمُ فِي أَيْدِي النَّاسِ (١) .
وَمَعْنَى : لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ "

أَيَّ لَا نَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ أَهْلُ الْكِتَابِ قَبْلَنَا ، الَّذِينَ آمَنُوا بِبَعْضِ الرُّسُلِ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، نَحْنُ كُنَّا إِلَهُ يَهُودٍ وَمَعْبُودٍ ، وَكُنَّا النَّصَارَى بِمَعْبُودِهِمْ فَأَخْبَرَ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ .

(١) فِي الْأَصْلِ أَكْثَرُ الدَّرَاهِمِ

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

[illegible]

The following table shows the results of the experiments conducted on the 1st, 2nd, 3rd, 4th, 5th, 6th, 7th, 8th, 9th, 10th, 11th, 12th, 13th, 14th, 15th, 16th, 17th, 18th, 19th, 20th, 21st, 22nd, 23rd, 24th, 25th, 26th, 27th, 28th, 29th, 30th, 31st, 32nd, 33rd, 34th, 35th, 36th, 37th, 38th, 39th, 40th, 41st, 42nd, 43rd, 44th, 45th, 46th, 47th, 48th, 49th, 50th, 51st, 52nd, 53rd, 54th, 55th, 56th, 57th, 58th, 59th, 60th, 61st, 62nd, 63rd, 64th, 65th, 66th, 67th, 68th, 69th, 70th, 71st, 72nd, 73rd, 74th, 75th, 76th, 77th, 78th, 79th, 80th, 81st, 82nd, 83rd, 84th, 85th, 86th, 87th, 88th, 89th, 90th, 91st, 92nd, 93rd, 94th, 95th, 96th, 97th, 98th, 99th, 100th, 101st, 102nd, 103rd, 104th, 105th, 106th, 107th, 108th, 109th, 110th, 111th, 112th, 113th, 114th, 115th, 116th, 117th, 118th, 119th, 120th, 121st, 122nd, 123rd, 124th, 125th, 126th, 127th, 128th, 129th, 130th, 131st, 132nd, 133rd, 134th, 135th, 136th, 137th, 138th, 139th, 140th, 141st, 142nd, 143rd, 144th, 145th, 146th, 147th, 148th, 149th, 150th, 151st, 152nd, 153rd, 154th, 155th, 156th, 157th, 158th, 159th, 160th, 161st, 162nd, 163rd, 164th, 165th, 166th, 167th, 168th, 169th, 170th, 171st, 172nd, 173rd, 174th, 175th, 176th, 177th, 178th, 179th, 180th, 181st, 182nd, 183rd, 184th, 185th, 186th, 187th, 188th, 189th, 190th, 191st, 192nd, 193rd, 194th, 195th, 196th, 197th, 198th, 199th, 200th, 201st, 202nd, 203rd, 204th, 205th, 206th, 207th, 208th, 209th, 210th, 211th, 212th, 213th, 214th, 215th, 216th, 217th, 218th, 219th, 220th, 221st, 222nd, 223rd, 224th, 225th, 226th, 227th, 228th, 229th, 230th, 231st, 232nd, 233rd, 234th, 235th, 236th, 237th, 238th, 239th, 240th, 241st, 242nd, 243rd, 244th, 245th, 246th, 247th, 248th, 249th, 250th, 251st, 252nd, 253rd, 254th, 255th, 256th, 257th, 258th, 259th, 260th, 261st, 262nd, 263rd, 264th, 265th, 266th, 267th, 268th, 269th, 270th, 271st, 272nd, 273rd, 274th, 275th, 276th, 277th, 278th, 279th, 280th, 281st, 282nd, 283rd, 284th, 285th, 286th, 287th, 288th, 289th, 290th, 291st, 292nd, 293rd, 294th, 295th, 296th, 297th, 298th, 299th, 300th, 301st, 302nd, 303rd, 304th, 305th, 306th, 307th, 308th, 309th, 310th, 311th, 312th, 313th, 314th, 315th, 316th, 317th, 318th, 319th, 320th, 321st, 322nd, 323rd, 324th, 325th, 326th, 327th, 328th, 329th, 330th, 331st, 332nd, 333rd, 334th, 335th, 336th, 337th, 338th, 339th, 340th, 341st, 342nd, 343rd, 344th, 345th, 346th, 347th, 348th, 349th, 350th, 351st, 352nd, 353rd, 354th, 355th, 356th, 357th, 358th, 359th, 360th, 361st, 362nd, 363rd, 364th, 365th, 366th, 367th, 368th, 369th, 370th, 371st, 372nd, 373rd, 374th, 375th, 376th, 377th, 378th, 379th, 380th, 381st, 382nd, 383rd, 384th, 385th, 386th, 387th, 388th, 389th, 390th, 391st, 392nd, 393rd, 394th, 395th, 396th, 397th, 398th, 399th, 400th, 401st, 402nd, 403rd, 404th, 405th, 406th, 407th, 408th, 409th, 410th, 411th, 412th, 413th, 414th, 415th, 416th, 417th, 418th, 419th, 420th, 421st, 422nd, 423rd, 424th, 425th, 426th, 427th, 428th, 429th, 430th, 431st, 432nd, 433rd, 434th, 435th, 436th, 437th, 438th, 439th, 440th, 441st, 442nd, 443rd, 444th, 445th, 446th, 447th, 448th, 449th, 450th, 451st, 452nd, 453rd, 454th, 455th, 456th, 457th, 458th, 459th, 460th, 461st, 462nd, 463rd, 464th, 465th, 466th, 467th, 468th, 469th, 470th, 471st, 472nd, 473rd, 474th, 475th, 476th, 477th, 478th, 479th, 480th, 481st, 482nd, 483rd, 484th, 485th, 486th, 487th, 488th, 489th, 490th, 491st, 492nd, 493rd, 494th, 495th, 496th, 497th, 498th, 499th, 500th, 501st, 502nd, 503rd, 504th, 505th, 506th, 507th, 508th, 509th, 510th, 511th, 512th, 513th, 514th, 515th, 516th, 517th, 518th, 519th, 520th, 521st, 522nd, 523rd, 524th, 525th, 526th, 527th, 528th, 529th, 530th, 531st, 532nd, 533rd, 534th, 535th, 536th, 537th, 538th, 539th, 540th, 541st, 542nd, 543rd, 544th, 545th, 546th, 547th, 548th, 549th, 550th, 551st, 552nd, 553rd, 554th, 555th, 556th, 557th, 558th, 559th, 560th, 561st, 562nd, 563rd, 564th, 565th, 566th, 567th, 568th, 569th, 570th, 571st, 572nd, 573rd, 574th, 575th, 576th, 577th, 578th, 579th, 580th, 581st, 582nd, 583rd, 584th, 585th, 586th, 587th, 588th, 589th, 590th, 591st, 592nd, 593rd, 594th, 595th, 596th, 597th, 598th, 599th, 600th, 601st, 602nd, 603rd, 604th, 605th, 606th, 607th, 608th, 609th, 610th, 611th, 612th, 613th, 614th, 615th, 616th, 617th, 618th, 619th, 620th, 621st, 622nd, 623rd, 624th, 625th, 626th, 627th, 628th, 629th, 630th, 631st, 632nd, 633rd, 634th, 635th, 636th, 637th, 638th, 639th, 640th, 641st, 642nd, 643rd, 644th, 645th, 646th, 647th, 648th, 649th, 650th, 651st, 652nd, 653rd, 654th, 655th, 656th, 657th, 658th, 659th, 660th, 661st, 662nd, 663rd, 664th, 665th, 666th, 667th, 668th, 669th, 670th, 671st, 672nd, 673rd, 674th, 675th, 676th, 677th, 678th, 679th, 680th, 681st, 682nd, 683rd, 684th, 685th, 686th, 687th, 688th, 689th, 690th, 691st, 692nd, 693rd, 694th, 695th, 696th, 697th, 698th,

[illegible]

...the
... ..

أن تضل احدهما فتذكر احدهما الأخرى

من كسر " ان " فالكلام هـ طى لفظ الجزاء به ، ومعناه :
 المعنى فى " ان تضل " ان تنسى احدهما ، تذكرها الذاكرة فتذكر
 و " فتذكر " رفع مع كسر " ان " لا غير (١) - ومن قرأ أن تضل
 فتذكر ، وهى قراءة اكثر الناس ، فزعم بعض أهل اللغة فيها أن
 الجزاء فيها قدم ، أصله التأخير ، وقال : المعنى : استشهدوا
 امرأتين مكان الرجل كي تذكر الذاكرة الناسية ان نسيت . فلما تقدم
 الجزاء اتصل بأول الكلام وفتحت أن وصار جوابه مردودا عليه ، ومثله
 انى ليعجبنى أن يسأل السائل فيعطى ، قال والمعنى انما يعجبه
 الاعطاء ان سأل السائل ، وزعم أن هذا قول بين .

ولست أعرف لم صار الجزاء اذا تقدم - وهو فى مكانه (٢) أو فى غير
 مكانه وجب أن يفتح أن (٣) ١

وتذكر سببه والخليل وجميع النحويين العثوق يعلمهم أن المعنى
 استشهدوا امرأتين لان تذكر احدهما الأخرى ، ومن اجل ان تذكر
 احدهما الأخرى ، قال سيبويه : فان قال انسان فلم جاز أن
 تضل وانما أمد هذا للانكار ، فالجواب ان الانكار لما كان سببه الاضلال
 جاز أن يذكر أن تضل ، لان الاضلال هو السبب الذى وجب الانكار ،
 قال ومثله : امددت هذا الجذع أن يميل الحائط ، فأدغمه ، وانما

(١) ورفع المضارع اما لأن جواب الشرط محذوف دل عليه ما تقدم ، واما
 لأن الفاء واقعة فى جواب الشرط - وكلاهما غير جيد ، الأول فاسد
 المعنى والثانى فيه " تذكر " معاملة الأمر وهو ليس أمرا لفظا
 (٢) فى ط وفى غير مكانه .

(٣) الافتراض طى التخيير ، وجعله فتح أن للسبب الذى ذكر ، أما القراءة
 بفتح ان فواضح أنها للتعليل وتشيله جيد .

فهى قراءة أبهى عمرو - وذكر فيه غير واحد أنها قرئت " فرهن "
 ليفصل بين الرهان فى الخيل وبين جمع رهن فى غيرها ، ورهن
 ورهن أكثر فى اللغة ، قال الفراء : رهن جمع رهان ، وقال
 غيره رهن ورهن شل سَقَفَ وسَقَفَ • وفعل وفعل قليل إلا أنه
 صحيح قد جاء • فأما فى الصفة فكثير يقال فرس ورد وخيل
 ورد • ورجل سَطَّ وقوم سَطَّ^(٤) والقراءة على رهن اجب لأنها موافقة
 للمصحف • وما وافق المصحف وصح معناه وقرأت به القراءة فهى
 المختار • ورهان جيد بالغ ، يقال رهن السرهن و أرهنته وأرهن
 أكلها - قال الشاعر فى رهنه (١) :

فلما خَشِيتُ أَظْفَانِيَهُمْ نجوتُ وَأُرْهَنْتُهُمْ مَالِيَا
 وقال فى رهنه • وأنشد غير واحد
 فهل من كاهن أُوذِيَ إِلَهه إذا مَا حَانَ مِنْ رَيِّ قُفُول
 يُرَاهِنُنِي فِرْهَنْتِي بَنِيهِه وأرهنه بكنى بما أقول
 لَمَا يَدْرِى الْفَقِيرُ مَتَى غِنَاه وما يَدْرِى الْفَتْنَى مَتَى يُمِيلُ (٢)

١١ الفصل البطر - المصحف القصير

(٢) هو عبد الله بن همام السلولى - توفى به عبد الله بن زياد فسر
 الى الشام مستنجداً بيزيد • ومالك عريفه - تركه لجنود حميد الله
 ونجا المينى ١٩٠/٣ • ماهد التصيين - باب الجملة الحالية « وأرهنهم »

(٣) الابيات لأحيحة بن الجلاح وجاءت فى اللسان •
 والبيت الثالث : وما يدرى - ويمت رابع هو :

وما يدرى إذا أزمعت أمرا بأى الأرض يدركك القيل
 وأحيحة شاعر جاهل توفى فى سنة ١٣٠ ق ه • كان سيد الأوس
 وكان مرابطاً واسع الشراء • له حصان - المستظل فى المدينة • والصخبان

خارجهما - وكان له مزارع وساتين • كان له زوج من بنى النجار
 خلفه عليها هاشم بن عبد مناف فأولدها عبد الطلب جد النبى (ص)

الافغانى ١١٥/١٢ • الخزائنة ٢٣/٢ - اضال الميدانى ١٣/١

(٤) ك أعجب الى • أى محبوب لدى • أنا أعجب بط

ومعنى : إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً

أَكْثَرُ الْقُرَاءِ عَلَى الرَّفْعِ " تِجَارَةً حَاضِرَةً " عَلَى مَعْنَى : إِلَّا أَنْ تَقَعَ
تِجَارَةً حَاضِرَةً . وَمِنْ نَصَبِ تِجَارَةٍ - وَهِيَ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ فَالْمَعْنَى إِلَّا أَنْ
تَكُونَ الْمُدَايِنَةُ تِجَارَةً حَاضِرَةً . وَالرَّفْعُ أَكْثَرُ وَهِيَ قِرَاءَةُ النَّاسِ .
 فَرَخَّصَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي تَرْكِ كِتَابَةِ مَا يَدِيرُونَهُ بَيْنَهُمْ لِكُنْهَةٍ
 مَا تَقَعَ الْمَامِلَةُ فِيهِ ، وَأَنَّهُ أَكْرَمَ مَا تَقَعَ الْمُتَاجِرَةُ بِالشَّيْءِ الْقَلِيلِ ،
 وَإِنْ وَقَعَ فِيهِ الدِّينُ ، وَوَكَّدَ فِي الْأَشْهَادِ فِي الْبَيْعِ فَقَالَ :
" وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ " وَقَدْ بَيَّنَّا مَا الَّذِي رَخَّصَ فِي تَرْكِ
 الْأَشْهَادِ .

ومعنى : وَلَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ

قَالُوا فِيهِ قَوْلَيْنِ : قَالَ بَعْضُهُمْ : لَا يَضَارُّ : لَا يَضَارُّ ، (١)
 فَادْعَتِ الرَّاءَ فِي الرَّاءِ ، وَفُتِحَتْ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِ ، وَمَعْنَى لَا يَضَارُّ لَا يَكُتُبُ
 الْكَاتِبُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَشْهَدُ الشَّاهِدُ إِلَّا بِالْحَقِّ . وَقَالَ قَوْمٌ : لَا يَضَارُّ كَاتِبٌ
 وَلَا شَهِيدٌ : لَا يُدْعَى الْكَاتِبُ وَهُوَ مُشْفِقٌ لَا يُكْمَلُهُ تَرْكُ شَيْءٍ إِلَّا بِضَرَرٍ يَدْخُلُ
 عَلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ لَا يُدْعَى الشَّاهِدُ وَمَجِيئُهُ لِلشَّهَادَةِ يَضُرُّهُ (٢) وَالْأَوَّلُ أَهْنُ
 لِقَوْلِهِ : وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ نُفُوقٌ بِكُمْ

فَالْفَاسِقُ أَشْبَهُ بِخَيْرِ الْمَدْلُ وَجَبْنَ حَرْفَ الْكَاتِبِ مِنْهُ بِالَّذِي دَعَا شَاهِدًا
 لِشَهِيدٍ ، وَدَعَا كَاتِبًا لِيَكْتُبَ ، وَهُوَ مُشْفِقٌ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ هَذَا فَاسِقًا ،
 وَلَكِنْ يَسَى مِنْ كَذِبِ فِي الشَّهَادَةِ وَمِنْ حَرْفِ الْكَاتِبِ فَاسِقًا .
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ

قَرَأَ النَّاسُ " فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ " وَ" فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ " فَأَمَّا رَهْنٌ

١. " الْفَضْلُ يَصْلَحُ مَبْنِيًّا لِلْمَعْلُومِ ، " يَضَارُّ " ، أَيْ يَضُرُّ غَيْرَهُ ، وَيَصْلَحُ أَيْ
 يَكُونُ مَبْنِيًّا لِلْمَجْهُولِ " يَضَارُّ " ، أَيْ يَضُرُّ غَيْرَهُ .

أَعَدَّتْهُ لِلدَّعْمِ لَا لِلصَّيْلِ ، وَلَكِنْ الصَّيْلَ ذَكَرَ لِأَنَّهُ سَبَبُ الدَّعْمِ ، كَمَا ذَكَرَ
الْإِضْلَالُ لِأَنَّهُ سَبَبُ الْإِذْكَارِ - فَبِهَذَا هُوَ الْبَيِّنُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ .
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا "

يُرْوَى مِنَ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ : لَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا لِابْتِدَاءِ
الشَّهَادَةِ ، أَيْ وَلَا يَأْبُوا إِذَا دُعُوا لِاقَامَتِهَا .

وَهَذَا الَّذِي قَالَ الْحَسَنُ هُوَ الْحَقُّ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - لِأَنَّ الشُّهَدَاءَ إِذَا
أَبَوْا - وَكَانَ ذَلِكَ لَهُمْ - أَنْ يَشْهَدُوا تَوَيَّتْ (١) حَقُوقَهُمْ وَبَطَلَتْ مَعَاهِلَتُهُمْ
فِيمَا يَحْتَاجُونَ إِلَى التَّوَشُّقِ فِيهِ .

وَقَالَ غَيْرُ الْحَسَنِ : لَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا - وَكَانَتْ فِي أَعْنَاقِهِمْ
شَهَادَةٌ - أَنْ يَقِيمُوهَا . فَأَمَّا إِذَا لَمْ يَكُونُوا شُهَدَاءَ فَهُمْ مَخَيَّرُونَ
فِي ابْتِدَاءِ الشَّهَادَةِ ، أِنْ شَاءُوا شَهِدُوا وَإِنْ شَاءُوا أَبَوْا (٢) ،

وَيَدُلُّ عَلَى تَوْكِيدِ أَنَّ الشَّاهِدَ يَنْبَغِي لَهُ إِذَا مَا دُعِيَ ابْتِدَاءُ أَنْ يَجِيبَ
قَوْلُهُ [لَعَنَ] وَلَا تَأْمُرُوا أَنْ تَكْبُرُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ :
أَيْ لَا تَمْلُوا أَنْ تَكْبُرُوا مَا أَشْهَدْتُمْ عَلَيْهِ ، فَقَدْ أُفِرُوا بِهَذَا ، فَهَسَذَا
يُؤَكِّدُ أَنَّ أَمْرَ الشَّهَادَةِ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَاجِبٌ ، وَأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُمَلَّ وَيُقَالَ
سَمِعْتُ أَسَامَ سَامَةَ . وَسَامًا ، قَالَ الرَّاجِزُ :

لَمَّا رَأَيْتَ أَنَّه لَا قَامَةَ وَأَنْنِي مَكَقَ عَلَى السَّامَةِ

نَزَفْتُ نَزْعًا زَفَزَعَ الدِّعَامَةَ (٣)

(١) مِنَ التَّوَرَى وَهُوَ الْبَرَارُ وَالْهَلَاكُ . أَيْ ضَاعَتْ حَقُوقُ الْقَتْلَامِلِينَ .

(٢) تَكُونُ الشَّهَادَةُ فِي أَعْنَاقِهِمْ إِذَا تَمَيَّنَتْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ يَشْهَدُ غَيْرُهُمْ .

(٣) اللَّحْمَانِ (دَعْمٌ - قَوْمٌ) وَفِيهِ "أَنَّهُمَا لَا قَامَةَ" . وَالْقَامَةُ هِيَ الْبِكْرَةُ

تَمَلَّقَ عَلَى فَمِ الْبُتْرِ وَبَهِطَ الدَّلْوُ فِيهَا .

أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى "

مَنْ كَسَرَ " أَنْ " فالكلام على لفظ الجزاء ، ومعناه :
 المعنى فى " إِنْ تَضِلَّ " إِنْ تَنَسَّى إِحْدَاهُمَا ، تَذَكَّرَهَا الذَّاكِرَةُ فَتُذَكِّرُ
 وَ " فَتُذَكِّرُ " رُفِعَ مَعَ كَسَرِ " إِنْ " لا غير (١) - وَمِنْ قَرَأَ أَنْ تَضِلَّ
 فَتُذَكِّرَ ، وهى قراءة أكثر الناس ، فزعم بعض أهل اللغة فيها أن
 الجزاء فيها مقدّم ، أصله التأخير ، وقال : المعنى : استشهدوا
 امرأتين مكان الرجل كي تذكر الذاكرة الناسية إِنْ نَسِيَتْ . فلما تقدّم
 الجزاء اتصل بأول الكلام وَفُتِحَتْ أَنْ وَصَارَ جَوَابُهُ مُرَدُّدًا عَلَيْهِ ، ومثله
 إِنْسى لِيُعْجِبْنِي أَنْ يَسْأَلَ السَّائِلُ فَيُعْطَى ، قال والمعنى إِنَّمَا يُعْجِبُهُ
 الإِعْطَاءُ إِنْ سَأَلَ السَّائِلُ ، وزعم أن هذا قولٌ بَيِّنٌ .
 ولست أعرف لهم صار الجزاء إِذَا تَقَدَّمَ - وهو فى مكانه (٢) أو فى غير
 مكانه وجب أن يفتح أن (٣) .

وذكر سيبويه والخليل وجميع النحويين الموشوق يعلمهم أن المعنى
 استشهدوا امرأتين لِأَنْ تَذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ، وَمِنْ أَجْلِ أَنْ تُذَكِّرَ
 إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ، قال سيبويه : فَبَانَ قَوْلُ الْإِنْسَانِ فِيمَا جَازَ أَنْ
 تَضِلَّ وَإِنَّمَا أُعِدَّ هَذَا لِلذِّكْرِ ، فالجواب أن الإِذْكَارَ لِمَا كَانَ سَبَبَهُ الْإِضْلالُ
 جَازَ أَنْ يَذْكَرَ أَنْ تَضِلَّ ، لِأَنَّ الْإِضْلالَ هُوَ السَّبَبُ الَّذِي وَجِبَ الْإِذْكَارُ ،
 قال ومثله : أعددت هذا الجذع أن يَمِيلَ الْحَائِطُ ، فَأُدْعِمَهُ ، وَإِنَّمَا

(١) ورفع المضارع إما لأن جواب الشرط محذوف دل عليه ما تقدّم ، وإما
 لأن الفاء واقعة فى جواب الشرط - وكلاهما غير جيد ، الأول فاسد
 المعنى والثانى فيه " تذكر " معاملة الأمر وهو ليس أمراً لفظاً
 (٢) فى ط وفى غير مكانه .

(٣) الاعتراض على التخریج ، وجعله ففتح أن للسبب الذى ذكر : أما القراءة
 بفتح أن فواضح أنها للتعليل وتشيله جيد .

السفيه الخفيف العقل ، وَمِنْ هَذَا قِيلَ تَسَفَّهَتْ الرِّيحُ الشَّيْءَ إِذَا
حَرَكَتْهُ ، وَاسْتَخَفَّتْهُ ، قَالَ الشَّاعِرُ (١) :

مَشَيْنَ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسَفَّهَتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ
فَالنِّسَاءُ وَالصِّبْيَانِ (٢) الَّتِي لَا يُمَيِّزْنَ تَعْيِيزًا صَحِيحًا سَفَهَا ، وَالضَّعِيفُ
فِي عَقْلِهِ (سفيه) والذي لا يقدر على الاملاء الحَيِّ .

وجائز أن يكون الجهول سفيها كقولها .

ومعنى : فَلْيُمِثِّلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ : أى الذى يقوم بأمره ، لأن الله

أمر ألا تُؤْتَى السفهاء الأموال ، وأمر أن يُقامَ لهم بها فقال :
" وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ " (٣) .

فوليه الذى يقوم مقامه فى ماله لو كان مميذا .

وقال قوم : ولئى الدين ، وهذا بعيد : كيف يقبل قول المدعى ،

وما حاجتنا الى الكتاب والاشهاد والقول قوله :

وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ .

معنى رجالكم من أهل ملتكم (٤) .

وقوله عز وجل : فَرَجَّلَْ وَأُمْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ " .

أى فالذى يشهد - ان لم يكن - رجلان - رجل وامرأتان ومعنى مِمَّنْ
ترضون من الشهداء ، أى مِمَّنْ ترضون مذهبه ، ودل بهذا القول أن فى
الشهود من يفتنى إلا يُرضى .

(١) ذو الرمة . والبيت فى ديوانه ٦١٦ ، اللسان " سفه - صدر "
يصف نسوة ، - ورماح : أغصان وتسفَّهت أمالت - والنواسم الضعيفة
والبيت أيضا فى القرطبي ٣٨٦/٣ .

(٢) ك الصبيان والنساء (٣) سورة النساء ٥/٤

(٤) ك معناه من أهل دينكم .

أَيُّ يَكْتُبُ بِالْحَقِّ ، لَا يَكْتُبُ لِصَاحِبِ الدِّينِ فَضْلًا عَلَى الَّذِي عَلَيْهِ الدِّينُ
وَلَا يَنْقُصُهُ مِنْ حَقِّهِ - فِهَذَا الْعَدْلُ •
وَمَعْنَى : وَلَا يَأْبَ كَاتِبُهُ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ "

أَي لَا يَأْبَ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ ، وَقِيلَ كَمَا عَلَّمَهُ
اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ، أَي كَمَا فَضَّلَهُ اللَّهُ بِالْكِتَابِ فَلَا يُوسَعَنَّ الْمَعْرُوفَ بِكِتَابِهِ •
وَأَبَى يَأْبَى فِي اللُّغَةِ مُنْفَرِدٌ لَمْ يَأْتِ مِثْلُهُ إِلَّا قَلَى يَقْلَسُ ، وَالَّذِي أَتَى
أَبَى يَأْبَى لَا غَيْرَ - فَعَلَّ يَفْعَلُ ، وَهَذَا غَيْرُ مَعْرُوفٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
فِي مَوْضِعِ الْعَيْنِ مِنَ الْفِعْلِ أَوِ السَّلامِ حَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ ، وَقَدْ
بَيَّنَّاهَا ، وَلَكِنْ الْقَوْلُ فِيهِ أَنْ الْأَلْفَ فِي أَبَى أَشْبَهَتْ الْهَمْزَةَ فَجَاءَ
يَفْعَلُ مُتَوَحِّحًا لِهَذِهِ الْعِلَّةِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ لِأَسْمَاعِيلَ بْنِ إِسْحَقَ (١) وَشَلَّ
قَلَى يَقْلَى ، (٢) •

وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَا يَخْشَى مِنْهُ شَيْئًا أَيُّ لَا يَنْقُصُ مِنْهُ شَيْئًا •

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَافِيًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يَعْمَلَ هَوَ •

(١) إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَقَ مِنْ أُسْرَةِ آلِ حِمَادٍ ، مَوْلَى آلِ جَرِيرٍ بْنِ حَازِمٍ وَلَدَ
وَنَشَأَ بِالْبَصْرَةِ - ثُمَّ اسْتَوطنَ بِمَغْدَادَ • جَمَعَ عِلْمَ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ
وَاللُّغَةِ وَعِلْمَ اللُّسَانِ - كَانَ مِنْ نَظَرَاءِ الْمُبَرِّدِ فِي عِلْمِ كِتَابِ سَيَرِهِ -
كَانَ شَيْخَ الْمَالِكِيَّةِ فِي زَمَانِهِ - وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : لَوْلَا اشْتِغَالُهُ بِرِئَاسَةِ
الْفِقْهِ وَالْقَضَاءِ لَذَهَبَ بِرِئَاسَتِنَا فِي النُّحُوِّ وَالْأَدَبِ • أَلْفَ كِتَابٍ كَثِيرَةٍ وَلَهُ كِتَابُ
فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ كُلُّهُمْ يُسَبِّقُ إِلَيْهِ ، وَكِتَابُ كَيْ مَعَانِي الْقُرْآنِ • تَوَفَّى سَنَةَ

٢٨٠ هـ • لَهُ تَرْجُومَةٌ فِي الدِّيَهَاجِ الذَّهَبِ ص ٩٢ ط ١٩٢٩ ، وَفِي غَايَةِ النِّهَا ٧٥٤ •

(٢) لَيْسَتْ فِي ك

الاشهاد فيها ، وَلِلنَّاسِ مِنَ الظَّالِمِينَ (١) اِذَا كَانَتْ عَلَيْهِ
الشُّهُودُ وَالْهَيْئَةُ قُلَّ تَحْدِيثُهُ نَفْسَهُ بِالطَّمَعِ فِي اِذْهَابِهِ .
فَأَمَرَ اللّٰهُ - جِل وَعِز - بِالْاَشْهَادِ وَالْكِتَابِ "

قال بعضُ أهلِ اللغة هَذَا أدَبٌ (٢) مِنَ اللّٰهِ عِزَّ وَجَلِّ وَلَيْسَ بِأَمْرٍ
حَتِّمْ كَمَا قَالَ عِزَّ وَجَلِّ : " وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا " (٣) - فَلَيْسَ
يَجِبُ كَمَا يَحِلُّ مِنَ الْإِحْرَامِ أَنْ يَصْطَادَ (٤) ، وكَمَا قَالَ : فَإِذَا قُضِيَتْ
الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ " (٥) .

وهذا خلاف ما أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ فِي كِتَابِ الدِّينِ وَالْإِشْهَادِ لِأَنَّ هَذَيْنِ
جَمِيعًا إِبَاحَةٌ بَعْدَ تَحْرِيمٍ (٦) - قَالَ اللّٰهُ عِزَّ وَجَلِّ " وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ
صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا " (٧) وَقَالَ " لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ " (٨)
(٨) ثُمَّ أَبَاحَ لَهُمْ - إِذَا زَالَ الْإِحْرَامُ - الصَّيْدَ ، وَكَذَلِكَ قَالَ : " إِذَا
نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ " (٨)
فَأَبَاحَ لَهُمْ بَعْدَ انْقِضَاءِ الصَّلَاةِ الْبَيْعَ مِنْ فَضْلِهِ ، وَالْإِنْتِشَارَ فِي
الْأَرْضِ لِمَا أَرَادُوا مِنْ بَيْعٍ وَغَيْرِهِ . وَلَهُنَّ آيَةُ الدِّينِ كَذَلِكَ ، وَلَكِنَّ الَّذِي
رُخِّصَ فِي تَرْكِ الْإِشْهَادِ فِي قَوْلِ قَوْمٍ قَوْلُهُ " فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
فَلْيُسْوِدْ الَّذِي أَوْتَمِنَ أَمَانَتَهُ " (٩) .

(١) الْمُتَصَفُّ بِهِ ، أَيْ الْمَدِينِ

(٢) فِي الْأَصْلِ اِذْنٌ - وَالْمَثَبُ رَوَايَةُ ك ، ط .

(٣) الْمَائِدَةُ ٢/٥ (٤) فِي الْأَصْلِ يَحْلُونَ - بِصَطَادِ وَ

(٥) الْجُمُعَةُ ١٠/٦٢ (٦) كَيْفَ بَغِيرَ تَحْرِيمٍ

(٧) الْمَائِدَةُ ١٦/٥ (٨) الْمَائِدَةُ ١٥/٥

(٩) الْبَقَرَةُ ٢٨٣/٢

وزعم البصريون أنهم لا يعرفون فعلاً إنما يعرفون مفعلة
فأمرهم الله بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا ، إذا كان المطالب
مسيراً ، وأعلمهم أن الصدقة برأس المال عليه أفضل .
فقال " وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون "

وقوله عز وجل : وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى

كُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ "

هذا يوم القيامة ، ويقال أنها آخر آية نزلت من كتاب الله
جل وعز كذا جاء في التفسير .

وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ
يقال دأيت الرجل إذا عايطته بدَيْن ، أخذت منه واعطيته .
وتدأيتا على دأيتته ، قال الشاعر (١) :
دأيت ليلى والديون تقضى

فمطلت بعضاً وأدت بعضاً
ويقال دئت وأدنت أئماً اقترضت ، وأدنت إذا اقترضت .
قال الشاعر :

أدانَ وأنبأهُ الأولون بأنَّ الميدانَ ليلى^٢ ونسى (٢)
— فالمنى إذا كان ليعضكم على مضودين^٣ إلى أجلٍ مسي^٤ فاكبسوه
فأمر الله — عز وجل — بكتب الدين حفظاً منه للأموال ، وكذلك

(١) هو ربيعة بن المجاج — واليهت في الميني ١٣٩/٣ ، الخصائص
٣٦/٢ ومن شواهد الكشف في الآية وفي الكتابه ٣٠٠/٢ واللسان (دان)
(٢) لابي زويب اللسان (دان)

وَضَع عَنْ سَائِرِ النَّاسِ ، فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - بِتَرْكِ هَذِهِ الْبَقِيَّةِ ، وَأَعْلَمَ
أَنَّ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا قَبْلَ عَنِ اللَّهِ أَثَرُهُ وَمَنْ أَبَى فَهُوَ حَرْبٌ ، أَيْ كَافِرٌ
فَقَالَ : فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأُذِنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ "

وقال بعضهم فَأُذِنُوا ، فمن قال فَأُذِنُوا : فالمعنى : أُيْقِنُوا
وَمَنْ قَالَ فَأُذِنُوا كَانَ مَعْنَاهُ فَأَعْلَمُوا كُلُّ مَنْ لَمْ يَتْرِكِ الرَّيَا أَنَّهُ حَرْبٌ .
يقال قد أذنته بكذا وكذا ، أُوذِنَ إِذَا نَسَا إِذَا أَعْلَمَتْهُ وَقَدْ أُنِ بِسَمِيهِ
يَأْذُنُ إِذَا عَلِمَ بِهِ .
وقوله عز وجل : وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِيرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ "

أَيَّ وَإِنْ وَقَعَ ذُو عُسْرَةٍ ، وَلَوْ قَرَعَتْ ، وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ لَجَازَ ، «أَيَّ» (١) وَإِنْ
كَانَ الدَّيْنُ ^{الَّذِي} عَلَيْهِ الْيَدَيْنِ ذَا عُسْرَةٍ ، وَلَكِنْ «لَا يُخَالِفُ الصَّحْفُ» (٢)
وَالرَّفْعُ عَلَى [أَنْ] إِنْ كَانَ " عَلَى مَعْنَى " إِنْ وَقَعَ " ذُو عُسْرَةٍ - وَرَفَعَ
فَنَظِيرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ عَلَى فَالَّذِي تَعَامَلُونَهُ نَظِيرَةٌ أَيْ تَأْخِيرٌ ، يَقَالُ بِعَثَّةِ
بَيْنَمَا بَنَظِيرَةٌ . وَمَنْ قَالَ فَذَاظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ فَفَاعِلَةٌ مِنْ أَسْمَاءِ الْمُحْصَادِ
(٣) " نَحْوُ لَيْسَ لَوْ قَعَتْهَا كَاذِبَةٌ " (٤) وَنَحْوُ " تَظُنُّ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا
فَاقِرَةٌ " (٥) - وَإِنْ شَكَّ قُلْتُ إِلَى " مَيْسَرَةٍ " ، فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ
" إِلَى مَيْسَرَةٍ " عَلَى جِهَةِ الْأُضَافَةِ إِلَى الْهَاءِ فَمُخِطٌ ، لِأَنَّ " مَيْسَرَةً " مَفْعُولٌ
وَلَيْسَ فِي الْكَلَامِ مَفْعُولٌ (٦) .

(١) لَيْسَتْ فِي ك (٢) فِي ك فَقَطْ

(٣) مِنَ الْأَسْمَاءِ الَّتِي تُؤَدِّي مَعْنَى الْمَصْدَرِ أَيْ الْحَدِثِ الْمَجْرَدِ .

(٤) الْوَاقِعَةُ ١/٥٦ (٥) الْقِيَامَةُ ٢٥/٧٥ - إِطَارَةُ الْهَادِيَةِ - لِإِبْرَاهِيمَ

(٦) رَدَّ الْمَصْدَرِ عَلَى مَفْعَلَةٍ فَقَطْ نَحْوُ مَكْرُمَةٍ بِمَعْنَى تَكْرَمٍ وَلَمْ يَرَوْهَا مَفْعُولٌ .

المعنى الذين يأكلون الربا لا يقومون في الآخرة إلا كما يقوم
المجنون ، من حال جنونه . زعم أهل التفسير أن ذلك علم لهم في
الموقف يعرفهم به أهل الموقف ، يعلم به أنهم أكلة الربا في الدنيا
يقال لفلان مس ، وأمس وألق (١) إذا كان به جنون .
وقوله عز وجل : فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى "

جاء تذكير جاء ، وقال تعالى في موضع آخر " قد جاءكم
مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ " (٢) لأن كل تأنيث ليس بحقيق فتذكيره جائز ألا ترى
أن الوعظ والموعظة معبران عن معنى واحد .
وقوله عز وجل : فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ .

أى قد صِفَحَ لَهُ عَمَّا سَلَفَ " وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ " أى الله وليه .
ومعنى : وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ "

أى من عاد إلى استحلال الربا فهو كافر ، لأن مَنْ أَحَلَّ مَا حَرَّمَ
اللَّهُ فهو كافر ، وهؤلاء قالوا : إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا " ومن اعتقد
هذا فهو كافر .

وقوله عز وجل : وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ "

نزلت في قوم من أهل الطائف كانوا صولجوا على أن وُضِعَ عَنْهُمْ
مَا كَانَ عَلَيْهِمْ مِنَ الرِّبَا ، وَجُعِلَ لَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا مَا لَهُمْ مِنَ الرِّبَا
وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والربا
فقال تلك الفرقة ما بالناس من أشقى الناس يؤخذ منا الربا الذي قد

(١) وهذه كلها أسماء للجنون .

(٢) يونس ٥٧/١٠
(٣) سم قريشه ، ولعل هذا لأنه جمع الفتح لأنه اللى (ص)
أى ذلك العلم أنه ربا الجاهلية موضوع ، وإطائف حتى بعد فتح
مكة كما هو معروف

ومعنى : لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحَافًا "

رَوَى عَنِ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا فَقَدْ
أَلْحَفَ ، ومعنى " أَلْحَفَ " أى اشْتَمَلَ بِالسَّأَلَةِ ، وهو مُسْتَعْتِفٌ
عَنْهَا ، وَاللَّحَافُ مَنْ هَذَا اشْتِقَاقُهُ لِأَنَّهُ يَشْمَلُ الْإِنْسَانَ فِي التَّغْطِيَةِ ،
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهُمْ سَوْأَلٌ فَيَكُونُ مِنْهُمْ الْحَافُ ، كما قال امرؤ القيس
عَلَى لَا حَبِّ لَا يُهْتَدَى بِعِيسَاةٍ

إِذَا سَأَفَهُ الْعُودُ الدِّيَافِي جَرْجَرًا (١)

المعنى ليس به مَنَارٌ فَيُهْتَدَى بِهَا ، وكذلك لَيْسَ مِنْهُ هَوْلًا ، سُؤَالٌ فَيَقَعُ
فِيهِ الْخَافُ .

وقوله عز وجل : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَى قَوْلِهِ

فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ "

الَّذِينَ رَفَعُوا بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَجَازَ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ مَا بَعْدَ الْفَاءِ ، وَلَا يَجُوزُ
فِي الْكَلَامِ " زَيْدٌ فَعَنْطَلِيقٌ " لِأَنَّ الْفَاءَ لَا مَعْنَى لَهَا ، وَإِنَّمَا صَلَحَ فِي
الَّذِينَ لِأَنَّهُمَا تَأْتِي بِمَعْنَى الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ (٢) .

وقوله عز وجل : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ السُّدْرَى

يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِ "

(١) سَأَفَهُ : شَمَهُ - الْعُودُ الْمُسَنَّ مِنَ الْإِبِلِ - الدِّيَافِي : نَسَبَةٌ
إِلَى دِيَّافٍ قَرْيَةٍ بِالشَّامِ . جَرْجَرًا : أَخْرَجَ شَقْشَقَتَهُ وَصَاحَ . وَيُرْوَى
الْتِهَاطِيٌّ وَهُوَ الْأَكْثَرُ بِمَعْنَى الضَّخْمِ الْجَنَسِيِّمْ . وَاللَّاحِظُ الطَّرِيقُ الْوَاضِعُ .
دِيَّانُهُ ٢٢ ط السُّنْدُوهِي . وَأَمَّا الْمُرْتَضَى ١٦٥/١ . وَتَى ط إِبْدِيَّ

(٢) يُشَبَّهُ الْمَوْصُولُ بِالشَّرْطِ لِعُمُومِهِ وَاسْتِقْبَالِهِ ، فَتَأْتِي الْفَاءُ بَعْدَهُ

۱۰ - هجرت از سرزمین اجداد به سرزمین نو
 ۱۱ - کتب و اسناد تاریخی و ادبی

• راجع الى خبره في بعض النسخ

[illegible][illegible]

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ بِشَيْءٍ أَكْبَرُ مِنْهُ لِسَانُ الْغَيَاثِ»

$$(1) \quad \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} m v^2 \right) = \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} m \dot{x}^2 \right) = m \dot{x} \ddot{x}$$
[illegible]

إِلَّا أَنْ النَّصَبَ أَقْوَى قَلِيلًا لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَجِبُ بِهِ الشَّيْءُ بِوُجُوبٍ غَيْرِهِ فَضَارِعُ
الِاسْتِفْهَامِ وَمَا أَشْبَهَهُ .

هَذَا قَوْلُ جَمِيعِ الْبَصَرِيِّينَ وَهُوَ بَيِّنٌ وَاضِحٌ .
قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ "

فُقَرَاءُ جَمْعُ فَقِيرٍ مِثْلُ ظَرِيفٍ وَظُرْفَاءُ ، وَقَالُوا فِي أَحْصَرُوا قَوْلَيْنِ :
قَالُوا أَحْصَرَهُمْ فَفَرَّخُوا الْجِهَادَ فَمَنْعَهُمْ مِنَ التَّصَرُّفِ (١) . وَقَالُوا أَحْصَرَهُمْ
عَدُوَّهُمْ لِأَنَّهُ شَغَلَهُمْ بِجِهَادِهِ ، وَمَعْنَى أَحْصَرُوا صَارُوا إِلَى أَنْ حَصَرُوا
أَنْفُسَهُمْ لِلْجِهَادِ ، كَمَا تَقُولُ رَابِطَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .
وَمَعْنَى : لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبَهَا فِي الْأَرْضِ "

أَيُّ قَدْ أُلْزِمُوا أَنْفُسَهُمْ أَمْرَ الْجِهَادِ فَمَنْعَهُمْ ذَلِكَ مِنَ التَّصَرُّفِ وَلَيْسَ
لَهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَتَصَرَّفُوا . وَهَذَا كَقَوْلِكَ ، أَمَرَنِي الْعَتَلَى أَنْ أَقِيمَ فَمَا أَقْدِرُ
عَلَى أَنْ أَبْرِجَ ، فَالْمَعْنَى أَنِّي قَدْ أُلْزِمْتُ نَفْسِي طَاعَتَهُ ، لَيْسَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ
عَلَى الْحَرَكَةِ وَهُوَ صَحِيحٌ سَوَى ، وَيُقَالُ ضَرَبَتْ فِي الْأَرْضِ ضَرْبًا ، وَضَرْبُ
الْفَحْلِ النَّاقَةَ إِذَا حَمَلَ عَلَيْهَا ضَرْبًا جَدًّا ، وَالضَّرِيبُ الْجَلِيدُ الَّذِي يَسْقُطُ عَلَى
الْأَرْضِ ، يُقَالُ ضَرَبَتْ الْأَرْضُ وَجِلَدَتْ الْأَرْضُ وَجِلَدَتْ الْأَرْضُ ، وَرَوَى الْكِسَائِيُّ :
ضَرَبَتْ الْأَرْضُ وَجِلَدَتْ ، وَالْأَكْثَرُ ضَرَبَتْ وَجِلَدَتْ . (٢)
وَمَعْنَى يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ "

(أَيُّ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ يُخَالِفُهُمْ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) ^٣ عَنِ الْمَسْأَلَةِ
وَإِظْهَارِ التَّجَمُّلِ .

(١) الاضطراب في الأرض للبيع والشراء
(٢) كَوْنُهُ الْجَلِيدُ عَلَى طَرَفِهِ ، وَهُوَ الضَّرِيبُ
(٣) لَيْسَ فِي لَه

ومعنى : وَمَا تُفْقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ "

هذا خاص للمؤمنين ، أعلمهم أنه قد علم أنهم يريدون بنفقتهم
 كما عند الله جل وعز ، لأنه إذا أعلمهم ذلك فقد طمأناهم أنهم
 مُثَابِرُونَ عليه ، كما قال : وَمَا تُفْقُونَ مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِي إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ

لَا تَظْلَمُونَ "

وقوله عز وجل : فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ

الرفع في يُكْفِرُ والجزم جائزان ، ويقرأ - وَيُكْفِرُ عَنْكُمْ - بالنسبون
 والهاء ، وزعم سيوريه أنه يختار الرفع في وَيُكْفِرُ ، قال لأن ما بعد
 الفاء قد صار بمنزلة في غير الجزاء (١) ، وأجاز الجزم على موضع فهو
 خير لكم لأن المعنى يمكن (٢) خيراً لكم ، وذكر أن بعضهم قرأ : " مَنْ
 يُضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ " بجزم الراء ، والاختيار عنده
 الرفع في قوله وَيَذَرُهُمْ ، وفي " وَيُكْفِرُ " قال : فأما التَّعْبُ فَضَعِيفٌ
 جداً ، لا يجيز ويكفر عنكم (٣) " الأعلى جهنة الاضطراب ، وزعم أنه نحو
 قول الشاعر (٤) :

سَأَتْرُكُ مَنْزِلِي لِابْنِي تَمِيمٍ وَالْحَقَّ بِالْحِجَازِ فَاسْتَرْحِمَا

(١) الفاء وقعت في جواب الشرط ، فما بعدها لا يستحق أن يجزم لأن
 الفعل معطوف على ما بعد الطاء .

(٢) في الأصل يكون (٣) في الأصل - ويكفر

(٤) أنسب لرجل من تميم ، وهو في كتاب سيوريه ٤٢٣/١ بدون نصبه ،
 وقال الهند أدري ، وهو للمغيرة بن حنبلة بن عمرو بن ربيعة التميمي ،
 شاعر إسلامي اشتهر بهجائه أخاه صخر - وحنبلة أمه غلب
 اسمها على أبيه - المقاصد ٣٩٠/٤ وسماه هناك ابن حنين .

هَذَا كَانَ عَلَى مَهْدٍ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَكَانَ الْإِخْفَاءُ فِي إِتْيَانِ
 الزَّكَاةِ أَحْسَنَ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَالنَّاسُ يُسَيِّئُونَ الظَّنَّ ، فَاظْهَرُ الزَّكَاةِ أَحْسَنُ ،
 فَأَمَّا التَّطَوُّعُ فَاخْفَاؤُهُ أَحْسَنُ ، لِأَنَّهُ أَدَلُّ عَلَى أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهَ بِهِ
 وَخُذْهُ ، يُقَالُ أَخْفَيْتُ الشَّيْءَ إِخْفَاءً إِذَا سَتَرْتَهُ ، وَخَفِيَ خَفَاءً
 إِذَا اسْتَتَرَ ، وَخَفَيْتُهُ أَخْفَيْتُهُ خَفِيًّا إِذَا أَظْهَرْتَهُ ، وَأَهْلُ الدِّينَةِ
 يَسْمُونُ النَّيَاشَ : الْمُخْتَفِي ، قَالَ الشَّاعِرُ فِي خَفِيَّتِهِ أَظْهَرْتَهُ :
 فَإِنْ تَدَفَّنُوا الدَّاءَ لَا نَخِفْهُ وَإِنْ تَبَعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْمُدْ (١)
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : لَنْهَسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ "

مَعْنَاهُ إِنَّمَا عَلَيْكَ إِلَّا بُلَاغٌ كَمَا قَالَ - جَلَّ وَعَزَّ - " وَلَا تُسْأَلُ
 عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ "
 وَمَعْنَى : وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ "

أَيُّ يُوَفِّقُ مَنْ يَشَاءُ لِلْهُدَايَةِ ، وَقَالَ قَوْمٌ : لَوْ شَاءَ اللَّهُ
 لَهْدَاهُمْ أَيْ لَا ضَظْرَهُمْ إِلَى أَنْ يَهْتَدُوا - كَمَا قَالَ : إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْهُ
 عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ " (٢) .
 وَكَمَا قَالَ - عَزَّ وَجَلَّ - " وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى " (٥)
 وَهَذَا لَيْسَ كَذَلِكَ . هَذَا فِيهِ : " وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ " فَكَلَّا
 مُهْتَدِيًّا إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ - كَمَا قَالَ - وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ (٣) .

(١) هُوَ لَامَرِي الْقَيْسُ يَتَوَعَّدُ قَتْلَهُ أَبِيهِ . مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلْفِرَاءِ ١٧٧/٢

أَمَّا الْمُرْتَضَى ١٣/٢ - وَابْنُ يَعْشَرَ - لَا تُخَفِّهِ وَلَا تُظْهِرْهُ

(٢) سُورَةُ الشُّعَرَاءِ ٤/٢٦ هُودُ ٨٨/١١

(٤) مِنْ خَفِيَ الشَّيْءُ وَاخْفَاؤُهُ إِذَا أُخْفِيَ وَخُفِيَ وَخُفِيَ وَخُفِيَ

(٥) الْإِسْلَامُ ١٦/٤٥

النُّذْرُ مِثْلُ النُّكْرِ ، وَالنَّذِيرُ مِثْلُ النَّكِيرِ .

وقوله عز وجل : إِنْ تُمْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ "

معنى إِنْ تُمْدُوا : تَظْهِرُوا ، يُقَالُ بَدَأَ الشَّيْءُ يَهْدُو إِذَا ظَهَرَ ،
وَأَمْدَيْتَهُ أَنَا إِمْدَاً ، إِذَا أَظْهَرْتَهُ ، وسدالى بَدَأُ إِذَا تَغَيَّرَ رَأْيِي
عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ ، و " تَمْدُو " جُزْمَ بَيَانٍ ، وقوله " فَنِعِمَّا هِيَ " (١)
الجواب ، وَرَوَى أَبُو عُبَيْدٍ أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ وَشَيْبَةَ وَنَافِعًا وَعَاصِمًا وَأَبَا عَمْرٍو
ابن العلاء قَرَأُوا : " فَنِعِمَّا هِيَ " بكسر النون وجُزْمِ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ
الْمِيمِ ، وَرَوَى أَنَّ يَحْيَى بْنَ وَثَّابٍ ، وَالْأَشْمُسَ وَحُمْزَةَ وَالْكَسَائِيَّ قَرَأُوا :
" فَنِعِمَّا " هِيَ - بفتح النون وكسر العين ، وذكر أبو عبيدٍ أَنَّهُ
رَوَى عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَوْلَهُ لَا بَيْنَ الْعَاصِ : نِعِمَّا بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ
الصَّالِحِ . فذكر أبو عبيدٍ أَنَّهُ يَخْتَارُ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ
السَّرَايَةِ .

وَلَا أَحْسَبُ أَصْحَابَ الْحَدِيثِ ضَبَطُوا هَذَا ، وَلَا هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عِنْدَ
الْبَصْرِيِّينَ النَّحْوِيِّينَ جَائِزَةً الْبَتَّةَ ، لِأَنَّ فِيهَا الْجَنْعَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ مِنْ
غَيْرِ حَرْفٍ مَدٍّ وَلَيْنٍ ، فَأَمَّا مَا قُرَأْنَاهُ مِنْ حَرْفِ عَاصِمٍ رَوَاهُ أَبُو
عَمْرٍو (٢) ، فَنِعِمَّا هِيَ ، بكسر النون والعين ، فهذا أَجِيدٌ بِالسَّغِّ لِأَنَّ هَهُنَا
كُسِرَ الْعَيْنُ وَالنُّونُ ، وَكَذَلِكَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْكُوفَةِ " نِعِمَّا هِيَ " جَيِّدَةٌ
لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي نِعْمٍ نَعِمَ وَنَعِمْ . وَنِعْمَ فِيهَا ثَلَاثُ لَفْظَاتٍ ،
وَلَا يَجُوزُ مَعَ ادْغَامِ الْمِيمِ نِعِمَّا هِيَ . . . و " مَا " فِي تَأْوِيلِ الشَّيْءِ
زَعَمَ الْبَصْرِيُّونَ أَنَّ نِعِمَّا هِيَ نِعْمَ الشَّيْءِ هِيَ . وَقَدْ فَسرْنَا هَذَا
فِيمَا مَضَى . (٣)

ومعنى : وَأَنْ تَخْشَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ "

(١) فِي ب نِعْمَ

(٢) قَدْ حُفِظَ بِهِ لِيَمَانَةَ لَا سُدِّي : انْظُرْ غَايَةَ الْهَيْلَةِ ١١٨٥

(٣) سَبْعٌ مِنْ ١٧٨

قال الله تعالى : وَمَنْ يَتُتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا "

أى أُعطِيَ كلَّ العلم ، وما يوصل الى رحمة الله . و " يَتُتِ " مجزوم
بمَنْ ، والجواب " فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا "
ومعنى " وما يَنْذِرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ "

أى ما يَفَكِّرُ فَيُفَكِّرُ يَذْكُرُ مَا قَصَّ مِنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ،
أى ذُوو الْعُقُول . وواحد الْأَلْبَابِ لَبَّ ، يقال قد لَبَّيْتُ بِأَرْجُلٍ (١)
وَأَنْتَ تَلَبَّ ، لَبَّامَةً وَلَبَّأً ، وَتَرَأَتْ عَلَى مُحَمَّدٍ بْنِ يَزِيدَ عَنْ يُونُسَ : لَبَّيْتُ
لَبَّامَةً . وَلَيْسَ فِي الْمَضَامِفِ عَلَى فَعَلْتُ غَيْرُ هَذَا (٢) ، وَلَمْ يَسْرُدْهُ
أَحْمَدُ إِلَّا يُونُسَ ، وَسَأَلْتُ غَيْرَ الْبَصَرِيِّينَ عَنْهُ فَلَمْ يَعْرِفُوهُ .
وقوله جل وعز : وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ فَمَا
اللَّهُ يَعْلَمُهُ "

أى ما تصدقتم به مِنْ فَرْعٍ لَأَنَّهُ نَسِيَ ذِكْرَ صَدَقَةِ الزَّكَاةِ وَهِيَ الْفَرْعُ ،
وَالنَّذْرُ : التَّطَوُّعُ [و] كى ما سوى الإنسان أَنْ يَتَطَوَّعَ بِهِ فَهُوَ نَذْرٌ .
فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ : أى لا يخفى عليه فهو يُجَازَى عليه ، كما قال

جَلَّ ثَنَاهُ : فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ " (٣) - يَقَالُ نَذَرْتُ النَّذْرَ
أَنْذَرَهُ وَأَنْذَرَهُ (٤) ، وَالْجَمْعُ النَّذُورُ ، وَأَنْذَرْتُ الْقَوْمَ إِذَا أَطِيقْتُهُمْ
وَحَوَّفْتُهُمْ أَنْذَارًا وَنَذِيرًا وَنَذْرًا . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " فَسَتَعْلَمُونَ
كَيْفَ نَذِيرٌ " (٥) ، وَقَالَ جَلَّ ثَنَاهُ : كَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذْرٌ " (٦)

(١) كَعَلِمَ يَعْلَمُ (٢) أَنْ كَانَ بِمَعْنَى صَارَ ذَا لَبٍّ كَحَسَنَ صَارَ ذَا حَسَنٍ فَهُوَ

(٣) الزلزلة ٧/٩٨

قياسي جازز

(٤) سورة القمر ٥٤/٦٣ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠

(٥) سورة الملك ١٧/١٧

(٦) كضرب وكصر

كما قال الشاعر (١) :

أَمْرُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتَ بِهِ

فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا ثَنٍ

ويقال ومدته أمده ، وفدا ومدة وموددا ، وموعدة وموعددا وموعدة

ومنى : وَأَمْرُكُمْ بِالْفُتُوحِ "

أى بأن لا تتصدقوا فتقاطموا .

ومنى : وَاللَّهُ يَمِدُّكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا "

أى يمدكم أن يجاوزكم على صدقكم بالمغفرة ، ويمدكم أن يخلصكم
طعنكم .

ومنى : وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ "

واسع يعطى من سعة ، و " عليم " يعلم حيث يضع ذلك ، ويعلم

الغيب والشهادة .

وقوله عز وجل : يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ "

معنى يؤتى يعطى ، والحكمة فيها قولان : قال بعضهم [هى]

التبوءة ، ويروى من بن عمرو أن الحكمة [هى] القرآن ، وكفى

بالقرآن حكمة ، لأن الأتية به ضارطة لما بهمد جهل ، وهو رخصة

الى كل مسلم يقرب من الله عز وجل ، وذريعة الى رحمة ، ولذلك

(١) ينسب لمدد من الشعراء - الأعمش وخفاف بن ثديبة ، وإياس بن عامر

وأعمش طرود والعباس بن مرداس - والخشور أنه لعمرو بن معد يكرب

الزبيدي . انظر الكامل ٢٣/١ أبو الفضل ، والخزانة ٦٦٤/١ - ١٦٦

والكتاب - ١٤٩ باريس . ١٧/١ ط القاهرة . وابن الشجرى ٢٤١/٢ وفوق

من الكب .

ومعنى : وَلَسْتُمْ بِأَخَذِيهِ إِلَّا أَنْ تُخِضُوا فِيهِ "

يقول : أَنْتُمْ لَا تَأْخُذُونَهُ إِلَّا بِوُكَيْسٍ (١) . فكيف تُعْطُونَهُ نَفْسِي الصَّدَقَةَ .

وقوله عز وجل : وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ "

أى لستم بأمركم بأن تتصدقوا من عَمَزٍ ، ولكنه لا خِشْيَارَكُم . فهو حميدٌ على ذلك وعلى جميع نعمه . يقال قَدْ غَنَى زيدٌ يَغْنَى غِنًى - فقصور - إذا اسْتَفْنَى ، وقد غَنَى القومُ إذا نَزَلُوا فى مكانٍ يَغْنِيهِمْ ، والمَسْكَنُ الذى يَنْزِلُونَ فيه هُنْى ، وقد غَنَى فلانٌ غِنًاءً إذا بَالَعَ فى التَّطَرُّبِ فى الانشاد حتى يَسْتَفْنَى الشعرُ أن يَزَادَ فى نَحْمَتِهِ ، وقد غَنَيْتُ المرأةُ غُنْيَانًا ، قال قيس بن الحظيم :

أَجَدَّ بِعَمْرَةٍ غُنْيَانَهَا فَتَهَجَّرُ أُمُّ شَأْنُهَا شَأْنُهَا (٢)

غُنْيَانَهَا : فَنَاهَا . والفَرَانِى النَّيَّاءُ ، قيل إِنَّهُنَّ سَيِّئَاتُ غَرَانِى لَأَنَّهُنَّ غَنِينَ بِجَمَالِهِنَّ ، وقيل بأزواجهنَّ .

وقوله جل وعز : الشَّيْطَانُ يَمِيدُكُمْ الْفَقْرَ "

يقال الْفَقْرُ وَالْفُقْرُ جميعا ، والمعنى أَنَّهُ يَحْمِلُكُمْ عَلَى أَنْ تُؤَدُّوا فِى الصَّدَقَةِ وَدَى ، اطلالٌ ، يُخَوِّفُكُمْ الْفَقْرَ بِاطْعَاءِ الْجِدِّ - وَمَعْنَى يَمِيدُكُمْ الْفَقْرُ : يَمِيدُكُمْ بِالْفَقْرِ وَلَكِنَّ الْبَاءَ حَذَفَتْ . وَأَفْضَلُ الْفَعْلِ فَنَصَبَ

(١) الوكيس : النقص ووكيس الشيء نقص .

(٢) الأغانى ١٢/٣ - ١٣ ط دار الكتب .

حَتَّى تَهْبَ بِشِدَّةٍ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
 اِنْ كُنْتَ رِيحًا فَقَدْ لَا قِيَتَ اِمْصَارًا (١)
 ومعنى : كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ الْآيَاتِ "

اي كهذا اليمان الذي قد تهيّن في الصدقة والجهاد وقصة ابراهيم
 عليه السلام - والذي مرّ على قسريّة ، وجميع ما يلف من الآيات أي
 كمثل بيان هذه الاقاصيص يبين الله لكم الآيات " أي العلامات
 والدلالات التي تحتاجون اليها في أمر توحيد ، وإثبات رسالات رُسُلِهِ
 وشوابه وعقابه .
لَمَلَّكُمْ تَفَكَّرُونَ "

وقوله تبارك اسمه : انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا
لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ "

فالمعنى أنفقوا من جيد ما كسبتموه (١) من تجارة ، ومن ورق
 وعين ، وكذلك من جيد الثمار ، ومعنى أنفقوا : تصدقوا وكان قسوم
 أتوا في الصدقة بردي الثمار .
 وروى عن النبي (ص) أنه أمر السّماة الا يُخْرِصَ الجَمْرُورَ ومعنى
 الفارة (٢) وذلك أنهما من ردي النخل ، فأمر الا تُخْرِصَ عليهما لئلا
 يَعتَلَوْا به في الصدقة .
 وقوله عز وجل : وَلَا تَيْسَرُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ "

اي لا تصدقوا إلى ردي المال ، والثمار فتصدقوا به ، وأنتم تعلمون
 أنكم لا تأخذونه الا بالافاض فيه .

(١) مثل عربي في اللسان " صر " (٢) الجمرور ضرب من التمر صفار لا ينتفع به
 ومعنى الفارة نوع من النخل ردي البحر
 (٣) ط فسط

"هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق"

* هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

* هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

(1) هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

* هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

"هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق"

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

* هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

"هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق"

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

* هناك في الجبال والسهول والحقائق والحقائق

وَأَصَابَهَا وَابِلٌ : وَهُوَ الْمَطَرُ الْعَظِيمُ الْقَطِرُ

فَأَتَتْ أَكْهَبًا : أَيْ ثَمَرَهَا ، وَيَقْرَأُ أَكْهَبًا وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ •

ضَعْفَيْنِ : أَيْ مَثْلَيْنِ •

فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ : وَالطَّلُ الْمَطَرُ الدَّائِمُ الصَّغَارُ الْقَطِرُ

الَّذِي لَا يَكَادُ يَسِيلُ مِنْهُ الشَّعَابُ (١)

وَمَعْنَى وَاللَّهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ " أَيْ عَلِيمٌ ، وَإِذَا عَلِمَهُ جَازَى عَلَيْهِ

وَالَّذِي أَرْفَعَ عَلَيْهِ " فَطَلٌ " [أَنَّهُ] عَلَى مَعْنَى فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ " قَالِدِي يُصِيبُهَا طَلٌ (٢) •

وَقَوْلُهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ

وَأَعْنَابٍ

هَذَا مَثَلٌ ضَرَفَ بِهِ اللَّهُ لَهُمْ لِأَخِرَةِ وَأَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ حَاجَتُهُمْ إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ كَحَاجَةِ هَذَا الْكَبِيرِ الَّذِي لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضَعُفَاءٌ ، فَإِنْ احْتَرَقَتْ جَنَّتُهُ وَهُوَ كَبِيرٌ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضَعُفَاءٌ انْقَطَعَ بِهِ ، وَكَذَلِكَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِى الْأَخِرَةِ عَمَلٌ يُوصِلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ فَحَسْرَتُهُ فِى الْأَخِرَةِ - مَعَ عَظِيمِ الْحَسْرَةِ فِيهَا - كَحَسْرَةِ هَذَا الْكَبِيرِ الْمُنْقَطِعِ بِهِ فِى الدُّنْيَا •

وَمَعْنَى : فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ "

الْإِعْصَارُ الرِّيحُ الَّتِي تَهْبُتُ مِنَ الْأَرْضِ كَالْعَمُودِ إِلَى نَحْوِ السَّمَاءِ وَهِيَ الَّتِي تُسَيِّبُهَا النَّاسُ الزَّوْعَةَ ، وَهِيَ رِيحٌ شَدِيدَةٌ ، لَا يُقَالُ إِنَّهَا إِعْصَارٌ وَارِدٌ

(١) الجداول الصغيرة (٢) أى هو معطوف على الفاعل •

"نُفْلُهُ كُشِلَ صَفْوَانٌ"

وَالصَّفْوَانُ الْحَجَرُ الْأَمْلَسُ وَكَذَلِكَ الصَّفَا •

وقوله عز وجل : فَلَيْسَ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ "

وَالوَابِلُ الطَّرْفُ الْعَظِيمُ الْقَطَرُ - فَاذَا أَصَابَ هَذَا الطَّرْفُ الْحَجَرَ الَّذِي عَلَيْهِ تَرَابٌ لَمْ يَمُتِقْ عَلَيْهِ مِنَ التَّرَابِ شَيْءٌ ، وَكَذَلِكَ تَهْطُلُ نَفَقَةُ الظَّالِمِ وَنَفَقَةُ الْمُتَنَانِ وَالْمُؤَذَى •

وقوله عز وجل : وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ "

أَي لَا يَجْعَلُهُمْ بِكُفْرِهِمْ مُهْتَدِينَ ، وَقِيلَ لَا يَجْعَلُ جَزَاءَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ أَنْ يَهْدِيَهُمْ ، ثُمَّ ضَرَبَ اللَّهُ لِمَنْ يَنْفَقُ يُهْدِي مَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَمُنُّ وَلَا يُؤْذَى مَثَلًا • فَقَالَ :

"وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيهًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ"

أَي لِيُطْلَبَ مَرْضَاةَ اللَّهِ وَتَثْبِيهًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، أَي يَنْفَقُونَهَا قَرِينَ أَنْفُسِهِمْ مَا يَشْتَبِهُ اللَّهُ عَلَيْهَا • كُشِلَ جَنَّةٌ بِرَبْوَةٍ " بفتح الراء ، وَرَبْوَةٌ

بِالضَّم ، وَرَبْوَةٌ بِالْكَسْرِ ، وَرَبَاوَةٌ ، وَهَذَا وَجْهٌ رَابِعٌ ، وَالرَّبْوَةُ مَا ارْتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَالْجَنَّةُ الْبُسْتَانُ ، وَكُلُّ مَا نَهَتْ (١) وَكَهْفٌ وَكَرٌّ ، وَسَتَرٌ مَعْضُهُ بَعْضًا فَهُوَ جَنَّةٌ - وَالْمَوْضِعُ الْمَرْفَعُ إِذَا كَانَ لَهُ مَا يَرْوِيهِ مِنَ الْمَاءِ فَهُوَ أَكْرَرٌ رَيْعًا مِنَ الْمُشْتَفَعِ ، فَأَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ نَفَقَةُ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ تَزْكُو كَمَا يَزْكُو نَهْتُ هَذِهِ الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ فِي مَكَانٍ مُلَوَّنٍ رَفِيعٍ •

(١) ك : كل نبت كهف •

الا ما فيه الحكمة .

فَشَاهَدَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا كَانَ يَعْلَمُهُ غَيْبًا رَأَى عَيْنٍ ، وَعَلَيْهِمْ كَيْفَ
يُفْعَلُ اللَّهُ ذَلِكَ . فَلَمَّا قَصَّ اللَّهُ مَا فِيهِ الْبُرْهَانُ وَالِدِلَالَةُ عَلَى أَمْسِرِ
تَوْحِيدِهِ . وَمَا آتَاهُ الرَّسُلَ مِنَ الْهَيِّنَاتِ حَثَّ عَلَى الْجِهَادِ ، وَأَعْنَلَنَ
أَنْ مَن عَانَدَهُ بِمَدِّ هَذِهِ الْبَرَاهِينِ فَقَدْ رَكِبَ مِنَ الضَّلَالِ أَمْرًا مَظِيمًا
وَأَنْ مَن جَاهَدَ مَن كَفَرَ بِمَدِّ هَذَا الْبُرْهَانِ فَلَهُ فِي جِهَادِهِ وَنَفَقَتِهِ
فِيهِ - الثَّوَابُ الْعَظِيمُ ، وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَعَدَ فِي الْجَنَّةِ فُشْرَ
أَمْثَالِهَا مِنَ الْجِهَادِ . وَوَعَدَ فِي الْجِهَادِ أَنْ يُضَاعَفَ الْوَاحِدَ بِسَبْعِ
مِائَةِ مَرَّةٍ لِمَا فِي أَقَامَةِ الْحَقِّ مِنَ التَّوْحِيدِ ، وَمَا فِي الْكُفْرِ مِنْ عَظَمِ
الْفَسَادِ فَقَالَ :

" شَلَّ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَشَلِّ حَبَّةٍ أُبْهِتَتْ

مِنْ سَنَابِلٍ ، فِي كُلِّ سَنَةِ مِائَةُ حَبَّةٍ ، وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ "

أَيَّ جَوَادٍ لَا يَقْصُرُ مَا يَقْضِي بِهِ مِنَ السَّعَةِ ، عَلَيْهِمْ حَيْثُ يَضَعُهُ .
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ

وَالْأَذَى "

فَالْمَنُّ أَنْ تُنَنِّ بِمَا أُعْطِيَ وَتُعْتَدَّ بِهِ كَأَنَّكَ إِنَّمَا تَقْصِدُ بِهِ الْاِعْتِدَادَ
وَالْأَذَى أَنْ تَوْبِخَ الْمُعْطَى .

فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ الْمَنَّ وَالْأَذَى يُبْطِلَانِ الصَّدَقَةَ كَمَا تَبْطُلُ نَفَقَةُ
الضَّافِقِ الَّذِي إِنَّمَا يُعْطَى وَهُوَ لَا يُبْهِدُ بِذَلِكَ الْعَطَاءَ مَا عِنْدَ اللَّهِ ، إِنَّمَا
يُعْطَى لِيُؤْهِمَ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ ، (١) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ :

(١) فِي طَبَعِ هَذَا : أَعَادَةُ الْجُمْلَةِ قَالَ : فَاعْلَمْ أَنَّ الْمَنَّ وَالْأَذَى
يُبْطِلَانِ الصَّدَقَةَ - كَمَا يَبْطُلُ إِنْفَاقِي هَذَا اعْطَاؤُهُ .

(٢) : ١٠١ : الْوَاحِدَ بِضَاعَفَ بِضَاعَهُ لِمَا فِي الْجِهَادِ

فَصْرُهُنَّ إِلَيْكَ

وتقرأ فَصْرُهُنَّ إِلَيْكَ - بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ .
 قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ : مَعْنَى صَوْرُهُنَّ أَمْلَهُنَّ إِلَيْكَ ، وَاجْتَمَعَهُنَّ إِلَيْكَ ،
 قَالَ ذَلِكَ أَكْثَرُهُمْ ، وَقِيلَ بَعْضُهُمْ : صَوْرُهُنَّ إِلَيْكَ أَقْطَعَهُنَّ ، فَمَا
 " نُظِيرُ " (١) صَوْرُهُنَّ أَمْلَهُنَّ وَاجْتَمَعَهُنَّ إِلَيْكَ فَقَوْلُ الشَّاعِرِ (٢) :
 وَجَاءَتْ خِلْعَةٌ دُهَسُ صَفَايَا يَصُورُ عُنُوقَهَا أُخْرَى زَنْبِيمُ
 الْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ الْفَتَى يَعْطِفُ عُنُوقَهَا هَذَا الْكَبُشَ الْإِحْبَوِي .
 وَمِنْ قَالَ صَوْرَتْ : قَطَعَتْ ، فَالْمَعْنَى فَخَذَ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَوَّرَهُنَّ
 أَيْ قَطَعَهُنَّ ، ثُمَّ اجْمَعَهُ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْأً " . الْمَعْنَى اجْمَعَهُ
 عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُنَّ جُزْأً . فَعَمِلَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 ثُمَّ دَعَاهُنَّ فَنَظَرَ إِلَى الرِّيشِ سَعَى بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ، وَكَذَلِكَ الْمُعْظَمُ
 وَاللَّحْمُ .

وقوله عز وجل : وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ "

[عزیز] أَيْ لَا يَنْقُصُ عَلَيْهِ مَا يُرِيدُ - حَكِيمٌ فِيمَا يُدَبِّرُ ، لَا يَفْعَلُ

-
- (١) كَ فَقَطْ . وَهَارِثِيهَا - وَنُظِيرُ صَوْرُهُنَّ وَاجْتَمَعَهُنَّ قَوْلُ الشَّاعِرِ
 (٢) لِلْمَلِكِ بَيْنَ جَمَّالِ الْمَهْدِيِّ وَجَاءَ بِمَدَّةٍ :
 يَفُورُ بِئُفْهَا صَدْعُ رِبْكَاعٍ لَهُ ظَأْبٌ كَمَا صَخَبَ الْفَرَسُ
 (اللسان : وهس) وجاء فيه : (ظأْب) رواية أخرى هي :
 يَصُورُ عُنُوقَهَا أُخْرَى زَنْبِيمُ لَهُ ظَأْبٌ . . . وفي (صور) كما هنا
 ويصوع معناه يسوق أو يجمع - وَالْعُنُوقُ جَمْعُ عُنَاقٍ : الْإِنْفُسُ مِنْ وَلَدِ الْعَمَزِ
 وَالْأُخْرَى - يَقْصِدُ بِهِ التَّيْسَ الَّذِي بِهِ حُرَّةٌ وَهِيَ سَوَادٌ يَمِيلُ إِلَى الْحُمْرَةِ
 وَالزَّنْبِيمُ - الَّذِي لَهُ زَنْبٌ فَيَسُ عُنُقَهُ .

وقوله عز وجل : فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ "

(معناه : فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ كَيْفَ أَحْيَا الْمَوْتَى • قَالَ : أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، فإن كان كما قيل إنه كان مؤمناً ، فتأويل ذكره : أعلم أن الله على كل شيء قدير " (١)) ليس لأنه لم يكن يعلم قبل ما شاهد ولكن تأويله : أنى قد علمت ما كنت أعلمه غيباً - مُشَاهِدَةً ، ومن قرأ " أعلم أن الله على كل شيء قدير " فتأويله إذا جزم أنه يُقْبَلُ على نفسه فيقول : أعلم أيها الإنسان أن الله على كل شيء قدير " - والرفع على الإخبار (٢) •

وقوله عز وجل : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى "

موضع إذ نصب ، المعنى اذكر هذه القصة - وقوله " رَبِّ ارْنِي " أصله ارأني ، ولكن المجمع عليه في كلام العرب والقراءة طَرَحَ الهمزة ، ويجوز " أرني " • وقد فسّرنا القاء هذه الكسرة فيما سلف من الكتاب ، وموضع كيف نصب يقوله " تُحْيِي الْمَوْتَى " (٣) أى بأي حال تُحْيِي الْمَوْتَى وإبراهيم عليه السلام لم يكن شاكاً ولكنه لم يكن شاهداً إحياء ميت ، ولا يعلم كيف تجتمع العظام المنفرقة البالية ، المستحيلة (٤) ، من أشككة متباينة - فأحبّ علم ذلك مُشَاهِدَةً •

ويروى في التفسير أنه كان مَرَّجِيْفَةً على شاطئ البحر والحيثانُ تخرج من البحر فتتغذى من لحم الجيفة ، والطير تحط عليها وتفسر (٥) منها ، ودواب الأرض تأكل منها ، ففكر كيف يجتمع ما تفرق من تلك الجيفة فحلّ في حيثان البحر وطير السماء ودواب الأرض ثم يعود ذلك حياً ، فسأل الله تبارك وتعالى أن يريه كيف يحيى الموتى ، فأمره الله أن يأخذ أربعة من الطير ، وهو قوله عز وجل :

(١) ما بين القوسين ليس في ط (٢) أى المضارع لأخبار المتكلم عن نفسه أنه قد اقتنع
(٣) حال (٤) التي تحولت إلى هيئة أخرى (٥) تقتطع منها نقلاً

إِنْ شَاءَ أَوْ وَقَّهََا مِنْ جَعَلَهُ مِنْ سَابِقَتِ ، ثَمَّ مِنْ قَالَ : إِنَّهُ
مِنْ تَغْيِيرٍ مِنْ أَسِنَّ الطَّعَامِ بِأَسِنَّ فَعَطَا . وقد قَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ
أَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مِنَ التَّغْيِيرِ (١) مِنْ قَوْلِكَ مِنْ حَمًا مَسْنُونٌ وَكَأَنَّ الْأَصْلَ
مَسْنَدٌ " لَمْ يَتَسَنَّ " وَلَكِنَّهُ أَبْدَلَ مِنَ السُّنُونِ بِمَا كَمَا قَالَ :

تَقَضَّى الْبَازِي " إِذَا الْبَازِي كَثُرَ " (٢) .

يَهْدِي تَقَضُّضٌ ، وَهَذَا لَيْسَ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّ " مَسْنُونٌ " إِنَّمَا هُوَ
مَضْبُوبٌ عَلَى سُنَّةِ الطَّرِيقِ .

وَقَوْلُهُ مِنْ زَجَلٍ : وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نَشَّزُهَا "

يَقْرَأُ " نَشَّزُهَا " بِالزَّيِّ ، وَنَشَّزُهَا ، وَنَشَّرُهَا " بِالرَّاءِ " .
فَمَنْ قَرَأَ نَشَّزُهَا كَانَ مَعْنَاهُ نَجَعُهَا بَعْدَ بِلَاهَا وَهَجُودِهَا نَاشِزَةً
يَنْشُزُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، أَيْ يَرْتَفِعُ ، وَالنَّشَزُ فِي اللَّغَةِ مَا ارْتَفَعَ مِنْ
الْأَرْضِ ، وَمَنْ قَرَأَ نَشَّرُهَا ، وَنَشَرُهَا ، فَهُوَ مَنْ أَنْشَرَ اللَّهَ الْمَوْتَى
وَنَشَرَهُمْ - وَقَدْ يُقَالُ نَشَرَهُمُ اللَّهُ أَيْ بَعَثَهُمْ ، كَمَا قَالَ :
وَالْيَهُ النُّشُورُ " (٣) .

(١) لَيْسَتْ فِي ط

(٢) هَذَا الْمَجَاجُ اللَّسَانُ . قَضَى ، غَيْرُ .

يَمْدَحُ عَمْرٍو بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بِمِمْ مِمَّ الْقَرَشَى :

لَقَدْ سَمَا أَبْنِ مِمَّ حَمِينَ اقْتَمَرُ . . .

إِذَا الْكِرَامُ ابْتَدَرُوا الْبَاعَ بِدَرٍ تَقَضَّى الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ

وَأُورِدَهَا فِي (ضَمٍّ) بِالسَّيْنِ . مِنْ كَسَرِ الطَّائِرِ بِكِبَرٍ كَسْرًا وَكُسُورًا إِذَا

ضَمَّ جَنَاحَهُ حَتَّى يَنْقَضُ - فَاذَا ذَكَرْتَ جَنَاحَهُ قُلْتَ : كَسَرَ

جَنَاحَهُ كَسْرًا . يُقَالُ : انْقَضَ الطَّائِرُ ، وَتَقَضَّى وَتَقَضَّى - عَلَى التَّحْوِيلِ

(٣) الْجِلْبَابُ ٦٧ / ١٥

وتأمل في التفسير أنه كان مؤمناً - وقد قيل إنه كان كافراً ، ولا ينسكو
أن يكون مؤمناً أحسب أن يزداد بسميرة في إيمانه فيقول : لئن كنت
شعري كيف تفتك الأنواء كما قال إبراهيم عليه السلام :

رب أرنس كيف تعبي الموتى .

وقوله عز وجل : فَأَمَّا الْكُفَّةُ الْمِائَةُ فَهِيَ مِائَةُ نَفْسٍ

معناه ثم أحياه لأنه لا يبعث ولا يتصرف إلا وهو حي .

وقوله عز وجل : كَمْ لَبِثْتُمْ

يقراً بتعيين الشاء وبادئاً في الشاء . وإنما أدفعت لقرب المخرجين ،
ومعنى : قَالَ لَبِثْتُمْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ " أنه كان أميت فليس

صدور النهار ثم بعث بعد مائة سنة في آخر النهار ، فظن أن مقدار
لحيته ما بين أول النهار وآخره ، فأطمع الله أنه قد لبث مائة عام
وأراه سلامة ذلك على مظام حماره . وأراه طعاماً وشرباً فيرثه تفسير
وأراه كيف ينشئ العظام . وكيف تكفئ اللحم فقال :
فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لِمَ يَسْكَنُ

يجوز بإفبات الهماء وبأشقاط الهماء (١) في الكلام . ومعناه لم تفسره
السائلون ، فمن قال في السنة سائيت فالهماء من أصل الكلمة ، ومن
قال في السنة سائيت فالهماء زبدت لبيان الحركة . ووجه القراءة على
كل حال أنها والوقوف عليها بغير وصل (٢) فيمن جعله سائيت ووصلها

(١) ك من الكلام .

(٢) لئ . والوقوف عليها بالهماء . فإذا جعلت كلامك أمطتها من لفظك
فقلت لم يتسكن ، وانظر فيمن جعل فيه سائيت ، ومن جعله
فيه سائيت أي في لفظه ، ومن جعله في لفظه ، ومن جعله في لفظه ،
من سائيت ، فأما الخ .

فَتَتَيْنَ عَجْزُهُ وَكَانَ فِي هَذَا إِسْكَاتُ الْكَافِرِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
 " فَهَبْتَ الَّذِي كَفَرْتَ " وَتَأْوِيلُهُ انْقَطَعَ وَسَكَتَ مُتَحَيِّرًا ، يُقَالُ : هَبْتَ

الرَّجُلَ يَهْبِتُ بِهِتًا إِذَا انْقَطَعَ وَتَحَيَّرَ ، وَيُقَالُ بِهِذَا الْمَعْنَى هَبْتَ الرَّجُلَ
 يَهْبِتُ ، (١) ، وَيُقَالُ هَبْتَ الرَّجُلَ أَهْبَتَهُ بِهِتَانًا إِذَا قَابَلْتَهُ بِكَلْبٍ •
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ

هَذَا الْكَلَامُ مُعْطَوِّفٌ عَلَى مَعْنَى الْكَلَامِ الْأَوَّلِ ، وَالْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
 أَرَأَيْتَ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ، وَالْقَرْيَةُ فِي اللُّغَةِ سُمِّيَتْ قَرْيَةً لِاجْتِمَاعِ
 النَّاسِ فِيهَا ، يُقَالُ قَرْيَتُ الْمَاءِ فِي الْحَوْضِ إِذَا جَمَعَتْهُ •
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا "

مَعْنَى خَاوِيَةٌ : خَالِيَةٌ - وَعُرُوشُهَا - قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : هِيَ الْخِيَامُ
 وَهِيَ بَيْتُ الْأَعْرَابِ ، وَقَالَ غَيْرُ أَبِي عُبَيْدَةَ : مَعْنَى " وَهِيَ خَاوِيَةٌ " -
 عَلَى عُرُوشِهَا " بَقِيَتْ حَيْطَانُهَا لَا سُقُوفَ لَهَا ، وَيُقَالُ خَوَتْ الدَّارُ وَالْمَدِينَةُ
 تَخَوَى خَوْاً - مَمْدُودٌ - إِذَا خَلَتْ مِنْ أَهْلِهَا ، وَيُقَالُ فِيهَا خَوِيَتْ ، وَالْكَلَامُ
 هُوَ الْأَوَّلُ - وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا خَلَعَ جَوْفَهَا بِمَعْدِ الْوِلَادَةِ وَلِلرَّجُلِ إِذَا خَلَا
 جَوْفَهُ مِنَ الطَّعَامِ - قَدْ خَوَى وَخَوَى خَوًْ - مَقْصُورٌ - وَقَدْ يُقَالُ فِيهِ
 خَوَى يَخْوِي - وَالْأَوَّلُ فِي هَذَا أَجْوَدُ •

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَسَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا "

مَعْنَاهُ مِنْ أَيْنَ (٢) يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا •

-
- (١) عِبَارَةٌ كَ : وَيُقَالُ بِهِتَ بِهِذَا الْمَعْنَى ، بِهِتَ الرَّجُلَ وَبِهِتَ • •
 (٢) الْاسْتِفْهَامُ عَلَى هَذَا يَعْنِي الْاسْتِيعَادَ - وَفِي الشَّرْحِ الْآتِي فُسِّرَ بِكَيْفٍ
 وَمَعْنَاهُ التَّعَجُّبُ وَهُوَ أَوْلَى •

بينهم رسول الله (ص) أنه أوى ، وأنه لم يعلم الصورة ولا الأجل
وأخبار من مضى من الأنبياء ، فلم يبق وجه تعلم منه هذه الأحاديث
إلا الوحي .

وقوله مزوجل : أن آتاء الله الملك

أي أتى الكافر الملك ، وهذا هو الذي عليه أهل التفسير وطبسه
يصح المعنى ، وقال قوم أن الذي آتاه الله الملك إبراهيم عليه السلام
وقالوا : الله مزوجل لا يعلم الكفار .

وأما قالوا (١) هذا المذكور مزوجل ، آتاء الملك " والله قال :
" تَوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ " ، وَفِي مَنْ
تَشَاءُ وَتَذَلَّ مَنْ تَشَاءُ " (٢) فتأويل آتاء الله الكافر الملك ضرب
من احتجاجه الذي يفتحن الله به خلقه ، وهو أعلم بوجه الحكمة فيه ،
والدليل على أن الكافر هو الذي كان ملكاً أنه قال : أَنَا أَحْيَى
وَأَمَيْتُ " وأنه دما برجلين قتل أحدهما وأطلق الآخر ، فلولا أنه كان
ملكاً وإبراهيم عليه السلام فير ملك لم يتهبأ له أن يقتل وإبراهيم
الملك ، وهو النبي عليه السلام .

وأما (٣) معنى احتجاجه على إبراهيم بأنه يحيى ويميت ، وترك
إبراهيم مناقضته في الأحياء والإماتة ، فمن أبلغ ما يقطع به الخصوم
ترك المطالبة والاحتجاج بالحجة المسككة لأن إبراهيم لما قال له : فَإِنَّ
اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ نَارًا بِهَا مِنَ الْمَكْرِبِ " كان جوابه على
حسب ما أجاب في المسألة الأولى أن يقول (٤) : فَأَنَا أَعْمَلُ ذَلِكَ

(٢) سورة آل عمران ٣ آية ٢٦

(١) في ط الذي قالوا

(٤) كان مقتضى الاجابة الأولى أن يقول هنا ..

(٣) في ك فأما

... ..
... ..
... ..
... ..

... ..
... ..
... ..

... ..
... ..
... ..
... ..

... ..

... ..

... ..

... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..

(1)
... ..
... ..
... ..

مُظْلِمٍ فَيَرَى بَيْنَهُ وَامْرَأَتِهِ وَاضِحَ كَيْفَانِ النُّورِ . وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ :
 " يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ " بِحُكْمٍ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ خَارِجُونَ مِنَ الظُّلُمَاتِ
 إِلَى النُّورِ ، وَهَذَا لَيْسَ قَوْلُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ . وَلَا قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ اللُّغَةِ . إِنَّمَا
 قَالَهُ الْأَخْفَشُ وَغَدَّ .

والدليل على أَنَّهُ يَزِيدُهُمْ هُدًى مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْآيَةِ . وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ
 " فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا " (١) .
 وَمَعْنَى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّافُوتُ .

أَيُّ الَّذِينَ يَقُولُونَ أَمْرُهُمْ هُمُ الطَّافُوتُ " وَقَدْ فَتَرْنَا الطَّافُوتَ " (٢)
 وَالطَّافُوتُ ههنا واحد في معنى جَمَاعَةٍ . وَهَذَا جَائِزٌ فِي اللُّغَةِ إِذَا كَانَ
 فِي الْكَلَامِ دَلِيلٌ عَلَى الْجَمَاعَةِ . قَالَ الشَّاعِرُ :

بِهَا جِئْتُ الْحَسْرَى فَأَمَّا مَظَاهِمُهَا
 فَبَيْتِي . وَأَمَّا جِلْدُهَا فَعَلِيْبُ (٣)

جِلْدُهَا فِي مَعْنَى جِلْدُهَا .

وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ "

هَذِهِ كَلِمَةٌ يُؤْتَفُ بِهَا الْمَخَاطَبُ عَلَى أَمْرٍ يُعْجَبُ مِنْهُ (٤) ، وَلَفْظُهَا
 لَفْظُ اسْتِفْهَامٍ ، تَقُولُ فِي الْكَلَامِ : أَلَمْ تَرَ إِلَى فُلَانٍ صَنَعَ كَذَا وَصَنَعَ كَذَا .
 وَهَذَا مِمَّا أَطْلَقَهُ النَّبِيُّ (ص) (٥) حِجَّةً عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَمُشْرِكِي الْعَرَبِ
 لِأَنَّهُ نَبَأٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يُعْلَمَهُ إِلَّا مَنْ وَقَفَ عَلَيْهِ بِقِرَاءَةِ كِتَابٍ أَوْ تَعَقُّلِ
 مُعَلِّمٍ . أَوْ يَوْحَى مِنَ اللَّهِ مَزُوجِلٌ . فَقَدْ طَلَبَتِ الْعَرَبُ الَّذِينَ (٥) نَشَأَ

(١) لَيْسَتْ فِي كِ وَالْآيَةُ سُورَةُ ١٧٤/١ (٢) تَقْدِيمُ شَرْحِهِ ص ٥٤

(٣) فِي ط طُطْمُ

(٤) ص ٢٥٨

(٥) كَلِمَةُ أَلَمْ تَرَ

(٥) فِي ط الَّذِي

وَمَعْنَى فَمَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ "

قيل الطَّاغُوتُ مَرْدَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ ، وقيل إن الطَّاغُوتَ الشَّيْطَانُ ،
وَجُمُطُهُ أَنْ هُنَّ يَكْفُرُ (١) بِهِ ، وَصَدَّقَ بِمَا لِلَّهِ وَمَا أَمْرُهُ فَقَدْ اسْتَنَكَ
بِالْعُرْوَةِ الرَّثْقَى ، أَيْ فَقَدْ قَدَّ لِنَفْسِهِ مَقْدَرًا وَثِقًا لَا تَحُلُّهُ حَبْلَةٌ .
وقوله عز وجل : لَا انْقِصَامَ لَهَا " لَا انْقِطَاعَ لَهَا .

يقال فصمت الشيء انصمه فصا أى قطعته ،
وَمَعْنَى " وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ "

أَيْ يَسْمَعُ مَا يَعْقِدُ عَلَى نَفْسِهِ الْإِنْسَانُ مِنْ أَمْرِ الْإِيمَانِ ، وَيَعْلَمُ نِيَّتَهُ
فِي ذَلِكَ (٢) .

وقوله جل وعز : اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا "

يقال قد تَوَلَّيْتُ فُلَانًا ، وَوَلَّيْتُ فُلَانًا وَلَايَةً ، وَالْوَلَايَةُ بِالْكَسْرِ
اسْمُ لِكُلِّ مَا يُتَوَلَّى ، وَمَعْنَى " وَلَى " عَلَى ضُرُوبٍ ، فَاللَّهُ وَلِيُّ
الْمُؤْمِنِينَ فِي حِجَابِهِمْ وَهَدَايَتِهِمْ ، وَإِقَامَةِ الْبُرْهَانِ لَهُمْ لِأَنَّهُ
يَزِيدُهُمْ بِإِيمَانِهِمْ هِدَايَةً ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : وَالَّذِينَ آمَنُوا
زَادَهُمْ هُدًى " (٣) . وَوَلَّيْتُهُمْ أَيْضًا فِي نَصْرِهِمْ وَإِظْهَارِ دِينِهِمْ
مَعَ دِينِ مُخَالِفِيهِمْ ، وَوَلَّيْتُهُمْ أَيْضًا بِتَوَلَّى قَوْلِهِمْ وَمَجَازَاتِهِمْ بِحُسْنِ
أَعْمَالِهِمْ .

وقوله عز وجل : يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ "

أَيْ يُخْرِجُهُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْجَهَنَّمِ إِلَى نُورِ الْهُدَى لِأَنَّ أَمْرَ الضَّلَالَةِ

(١) فِي ك : مَنْ يَكْفُرُ بِمَا خَالَفَ أَمْرَ اللَّهِ (٢) فِي ك فِيهِ

(٣) سُورَةُ الْقَالَ ٤٧ آيَةٌ ١٧

وَالْأَرْضُونَ ، وَالْكُرْسِيُّ فِي اللُّغَةِ وَالْكَرَاسَةُ إِنَّمَا هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي تَجَسَّسَتْ
وَلَزِمَ بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَالْكُرْسِيُّ مَا تَلَبَّدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فِي آذَانِ النَّاسِ
وَمَعَاطِينَ الْأَهْلِ . وَقَالَ قُبُورٌ " كُرْسِيَّهِ " قَدَرْتُهُ الَّتِي بِهَا يُمْسِكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، قَالُوا : وَهَذَا الْقَوْلُ أَجْعَلُ لِهَذَا الْحَائِطِ كُرْسِيًّا ،
أَيِ أَجْعَلُ لَهُ مَا يَعْمِدُ وَيُمْسِكُهُ . وَهَذَا قَرِيبٌ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَحِمَهُ اللَّهُ . لِأَنَّهُ عَلِمَهُ الَّذِي وَسَّعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَا يَخْرُجُ مِنْ هَذَا ،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْكُرْسِيِّ ، إِلَّا أَنْ جُمِلَتْهُ أَلَّهُ أَمْرٌ عَظِيمٌ مِنْ
أَمْرِهِ - جَلَّ وَعَزَّ .

وَمَعْنَى : وَلَا يَتَوَرَّوْهُ حِفْظُهَا "

أَيِ لَا يَتَّقِيهِ ، فَجَائِزٌ أَنْ تَكُونَ الْهَاءُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَجَائِزٌ أَنْ تَكُونَ
لِلْكُرْسِيِّ ، وَإِذَا كَانَتْ لِلْكُرْسِيِّ فَهُوَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ .
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : لَا يَكْرَاهُ فِي الدِّينِ "

إِكْرَاهٌ نَصَبٌ بِمُفْرَدٍ تَنْوِينٍ ، وَيَجُوزُ الرَّفْعُ - لَا إِكْرَاهٌ " وَلَا يَقْرَأُ بِهِ
إِلَّا أَنْ تَثْبُتَ رَوَايَةٌ صَحِيحَةٌ .

وَقَالُوا فِي " لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ " ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ : قَالَ بَعْضُهُمْ
أَنَّ هَذِهِ نَسْخًا أَمْرُ الْحَرْبِ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ " وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
ثَقِفْتُمُوهُمْ " (١) وَقِيلَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِسَبَبِ أَهْلِ الْكِتَابِ فِي
أَنْ لَا يُكْرَهُوا بَعْدَ أَنْ يَسُودُوا الْجَزِيرَةَ ، فَأَمَّا مُشْرِكُو الْعَرَبِ فَلَا يَقْبَلُ
مِنْهُمْ جَزِيَّةٌ وَلَيْسَ فِي أَمْرِهِمْ إِلَّا الْقَتْلُ أَوِ الْإِسْلَامُ . وَقِيلَ مَعْنَى
لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ أَيِ لَا تَقُولُوا فِيهِ لِمَنْ دَخَلَ بَعْدَ حَرْبٍ أَنَّهُ دَخَلَ
مُكْرَهًا ، لِأَنَّهُ إِذَا رَضِيَ بَعْدَ الْحَرْبِ وَصَحَّ إِسْلَامُهُ فَلَيْسَ بِمُكْرَهٍ .

ومعنى : مُنْذَا السَّيِّئِ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ "

أى لا يشفع عنده إلا بمأ أمربه من دُعاء بعض المسلمين لبعضين
و من تَمْظِيمِ الْمُسْلِمِينَ أَمْرَ الْأَنْبِيَاءِ وَالِدُعَاءِ لَهُمْ ، وَمَا عَلِمْنَا مِنْ شَفَاعَةِ
النَّبِيِّ (ص) وَأَمَّا كَانَ الْعَشْرُونَ يُزْعَمُونَ أَنَّ الْأَصْنَافَ تَشْفَعُ لَهُمْ ، وَالْأَدْلَى عَلَى
ذَلِكَ قَوْلُهُمْ : مَا نَمِيدُهُمْ إِلَّا لِيَقْرَبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى " (١) وَذَلِكَ
قَوْلُهُمْ " وَيَقُولُونَ هَتُّوْا شَفْعَانَا عِنْدَ اللَّهِ " (٢) ، فَأَنْهَى اللَّهُ
عَنْ وَجَلِ أَنَّ الشَّفَاعَةَ لَيْسَتْ إِلَّا مَا أَعْلَمَ مِنْ شَفَاعَةِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ لِبَعْضٍ
فِي الدُّعَاءِ وَشَفَاعَةِ النَّبِيِّ (ص) .

ومعنى : يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ "

أى يَعْلَمُ الْغَيْبَ الَّذِي تَقْدَمُ بِهِمُ وَالْغَيْبَ الَّذِي يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِمْ .

ومعنى : وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ "

أى لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ لَا مِمَّا تَقْدَمُ بِهِمْ وَلَا مِمَّا يَكُونُ مِنْ بَعْدِهِمْ ،
ومعنى : إِلَّا بِمَا شَاءَ " : إِلَّا بِمَا أَنْشَأَ بِهِ لِيَكُونَ بِإِيلَافٍ طَلَسَ

تَشْبِيهِتِ هَوَاتِهِمْ .

وقوله عز وجل : وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ "

قيل فيه غير قول ، قال ابن عباس : كُرْسِيُّهُ : عِلْمُهُ ، وَيُرْوَى عَنْ طَاءٍ
أَنَّهُ قَالَ : مَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا حَلْقَةٌ فِي فَلَاةٍ ، وَمَعْنَاهُ
وَهَذَا الْقَوْلُ بِسَبَبِ أَنَّ الَّذِي نَعْرِفُهُ مِنَ الْكُرْسِيِّ فِي اللُّغَةِ الشَّيْءُ الَّذِي
يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ وَيُجْلَسُ عَلَيْهِ ، فَهَذَا يَدُلُّ أَنَّ الْكُرْسِيَّ عَظِيمٌ ، طَيْبٌ السَّمَاوَاتِ

وأعراب " لا إله إلا هو " النصب (١) بغير تبوين في " آله "
 المعنى لا إله لسكى مخلوق إلا هو ، وهو مجهول على موضع الابتداء
 المعنى ما إله للخلق إلا هو ، وإن قلت في الكلام لا إله إلا الله
 جاز أما القرآن فلا يقرأ فيه إلا بما قد قرأت القرأ به ، وشبهتت
 به الرواية الصحيحة ، ولو قيل في الكلام لا رجل عندك إلا زهدا جاز ،
 ولا إله إلا الله جاز ولكن الأجود ما في القرآن ، وهو أجود أيضا
 في الكلام ، قال الله عز وجل : إِنْهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ " (٢) .

فإذا نصبت بعد إلا فانما نصبت على الاستثنا .
 وقوله عز وجل : الْحَيُّ الْقَيُّومُ "

معنى الحي الدائم البقاء ، ومعنى القيوم القائم بتدبير سائر
 أمر خلقه ، ويجوز القيام ، ومعناها واحد .
 فهو الله عز وجل قائم بتدبير أمر الخلق في إيشائهم ورزقهم وعلمه
 بأمكناتهم وهو قوله عز وجل " وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ
 رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا " (٣) .
 ومعنى : لا تأخذه سنة "

أى لا يأخذه نعاس ، " وَلَا نَوْمٌ " "

وتأويله أنه لا يفعل من تدبير أمر الخلق .

(١) كما هي عادته يعبر عن الهى على الفتح بالنصب - وهو معنى فتح
 كلمة إله .

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل : مؤلف كتاب

[illegible]

نتیجہ : راجہ جیو سنگھ نے اپنے دور میں

— 15 —

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے اور اس کی وجہ سے میں نے اس کی طرف سے ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

[illegible]

مجلس شورای اسلامی - تهران - ۱۳۵۷

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

()

11

$\int_{-\infty}^{\infty} f(x) \delta(x-a) dx = f(a)$

[illegible]

وہ کہتے ہیں کہ اگر آپ کو یہ سب کچھ معلوم ہو جائے تو آپ کو یہ بھی پتہ چلے گا کہ یہ سب کچھ کون سے لوگوں نے کیا ہے۔

...مجلسه است. و

()

بسم الله الرحمن الرحيم

دستیاران و معاونان و افسران و کادرهای آموزشی و پژوهشی و مدیران و کارکنان و ...

بسم الله الرحمن الرحيم

— 17 —

وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ "

أى أَنْفِقُوا فِي الْجِهَادِ وَلِيَعْنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا عَلَيْهِ " ،
وقوله عز وجل : مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَةَ "

يعنى يَوْمَ الْقِيَامَةِ - وَالْخِلَةُ الصَّدَاقَةُ " ويجوز لا بَيْعَ فِيهِ وَلَا
خِلَةَ وَلَا شَفَاعَةَ ، وَلَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَةَ وَلَا شَفَاعَةَ ، عَلَى الِرفْعِ بِتَنْوِينِ
وَالنَّصْبِ (بِغَيْرِ تَنْوِينٍ) (١) ، ويجوز لا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَةَ وَلَا شَفَاعَةَ
بِنَصْبِ الْأَوَّلِ (٢) بِغَيْرِ تَنْوِينٍ وَعُطِفَ الثَّانِي عَلَى مَوْضِعِ الْأَوَّلِ ، لِأَنَّهُ مَوْضِعُهُ
نَصْبٌ ، إِلَّا أَنَّ التَّنْوِينَ حَذَفَ لَعَلَّةَ قَدْ ذَكَرْنَاهَا (٣) وَيَكُونُ دُخُولُ " لَا "
مَعَ حُرُوفِ الْعَطْفِ مُوَكَّدًا ، لِأَنَّكَ إِذَا عَطَفْتَ عَلَى مَوْضِعٍ مَا بَعْدَ " لَا " عَطَفْتَهُ بِتَنْوِينٍ ،
تَقُولُ : لَا رَجُلَ وَفَلَانًا لَكَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

فَلَا أَبَ وَأَبْنًا مَثَلُ مَرْوَانَ وَأَبْنِهِ

إِذَا هَمَّوْا بِالْمَجْدِ ارْتَدَى أَوْتَاظَرَا (٤)

وَمَعْنَى : وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ "

أى هُمُ الَّذِينَ وَضَعُوا الْأُمُورَ غَيْرَ مَوْضِعِهَا وَهَذَا أَصْلُ الظُّلْمِ فِي اللُّغَةِ
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ "

يُرَوَّى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قَالَ : أَشْرَفُ آيَةِ نَسِ
الْقُرْآنِ آيَةُ الْكَرْسِيِّ •

(٤) ص ٢٨ - ١٤٦

(١) لَيْسَتْ نَفْسِي كَ

(٢) كَمَا هِيَ عَادَتُهُ يَعْبُرُ عَنِ الْمَعْنَى عَلَى الْفَتْحِ بِالنَّصْبِ - وَهُوَ يَعْنِي فَتَحَ كَلِمَةَ بَيْعٍ

(٣) لِرَجُلٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَسْنَدُ يَمْدَحِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَأَبْنِهِ عَبْدُ الْمَلِكِ
وَتَاوَزَرُ : لَيْسَ الْأَزَارُ ، وَالسَّرْدَا مَا فُوقَهُ ، يَعْنِي أَنَّهَا لَا يَهْلِكُ فِيهَا أَحَدٌ

فِي الْمَجْدِ •

قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ :
 سَأَلَ أَهْلُ مَكَّةَ النَّبِيَّ (ص) آيَةً فَأَرَاهُمُ انْشِقَاقَ الْقَمَرِ فَرَّقَتَيْنِ ، وَحَدَّثَنِي
 مُسَدَّدٌ يُرْفَعُهُ إِلَى أَنَسٍ أَيْضًا مِثْلَ ذَلِكَ ، وَنَحْنُ نَذْكُرُ جَمْعَ مَا رَوَى فِيهِ
 هَذَا الْبَابُ فِي مَكَانِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ (١) ، وَلَكِنَّا ذَكَرْنَا هَهُنَا جُمْلَةً مِنَ
 الْآيَاتِ لِنُفَيْدَنَّ بِهَا فَضْلَ النَّبِيِّ (ص) فِيمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْآيَاتِ ،
 وَمِنْ أَكْثَرِ الْآيَاتِ الْقُرْآنَ الَّذِي أَتَى بِهِ الْعَرَبَ وَهُمْ أَعْلَمُ قِسْمًا
 بِالْكَلَامِ ، لَهُمُ الْأَشْعَارُ وَلَهُمُ السَّجْعُ وَالْخُطَابَةُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مَعْرُوفٌ فِيهِمْ
 كَلَامُهَا ، فَقِيلَ لَهُمْ ائْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ ، وَقِيلَ لَهُمْ ائْتُوا
 بِسُبُورَةٍ وَلَمْ يَشْتَرِطْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تَكُونَ كَالْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَإِنَّمَا قِيلَ
 لَهُمْ ائْتُوا بِسُورَةٍ فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ .

فَهَذَا مَعْنَى "وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ" ،
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا مِنْ بَعْدِهِمْ "

يَعْنِي مِنْ بَعْدِ الرِّسَالِ : مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ "

أَيُّ مَنْ بَعْدَ مَا وَضَعَتْ لَهُمُ الْبَرَاهِينُ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَمَرُوا بِالْقِتَالِ
 بَعْدَ وَضُوحِ الْحَقِّ ، وَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا " أَيْ

لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَضْطَرَّ لَهُمْ أَنْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ غَيْرِ مُخْتَلِفِينَ لِفَعْلِ ذَلِكَ
 كَمَا قَالَ : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعْتَهُمْ عَلَى الْهُدَى " (٢)

(١) ذَكَرَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْقَمَرِ . وَرَقَّةٌ ٢٨٨ - ٢٨٩ ح ٤ م ١٢٠

(٢) سُورَةُ الْأَنْعَامِ (٦) آيَةُ ٧٥ .

وقوله عز وجل : تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ "

الرُّسُلُ صفة لستك (١) كقولك أُولَئِكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا أَنَّهُ قِيلَ تِلْكَ لِلْجَمَاعَةِ ، وَخَبِرَ الْإِبْتِدَاءُ " فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ " .

ومعنى : مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ : أَي مِنْ كَلَمَهُ اللَّهُ " وَالِهَاءُ حُذِفَتْ مِنَ الصَّلَةِ لَطَوِيلُ الْأَسْمِ " وهو مُؤَيَّ (ع) أَسْمَعَهُ " اللَّهُ " (٢) كَلَامَهُ مِنْ غَيْرِ وَحْيٍ أَتَاهُ بِهِ عَنْ اللَّهِ مَلَكٌ .
وقوله عز وجل : وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْهَيْئَاتِ "

أَي أُعْطِينَاهُ . وَالِهَيْئَاتِ الْحَجَجُ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى أَشْيَاءَ نَهَوْتَهُ (ع) مِنْ إِسْرَاءِ الْأَكْمَةِ وَالْإِبْرَصِ وَاجْتِيَاءِ الْعَوْتِ وَالْإِنْيَاءِ بِمَا فُاجَبَ بِهِ .
وقوله عز وجل : وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ "

جاء في التفسير أنه يَمْنَى بِهِ مُحَمَّدٌ (ص) أُرْسِلَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي أُعْطِيَهَا الْأَنْبِيَاءُ إِلَّا وَالَّذِي أُعْطِيَ مُحَمَّدٌ (ص) أَكْثَرُ مِنْهُ ، لِأَنَّهُ (ص) كَلَّمَهُ الشَّجَرَةُ ، وَأَطْعَمَ مِنْ كَفِّ التَّمْرِ خَلْقًا كَثِيرًا ، وَأَمَرَ يَدَهُ عَلَى شَاةٍ أُمَّ مَعْبُدٍ فَدَرَّتْ وَحَلَبَتْ بِمَعْدٍ جَفَائٍ ، وَفِيهَا انْشِقَاقُ الْقَمَرِ ، فَبَانَ النَّبِيُّ (ص) رَأَى الْآيَاتِ فِي الْأَرْضِ وَرَأَاهَا فِي السَّمَاءِ ، وَالَّذِي جَاءَ فِي آيَاتِ النَّبِيِّ كَثِيرٌ .

فَأَمَّا انْشِقَاقُ الْقَمَرِ وَصَحَّتْ فَقَدْ رَوَيْنَا فِيهِ أَحَادِيثٌ :

حدثني اسماعيل بن اسحق قال : حدثنا محمد بن الفضال ،

(١) تابع - بدل أو عطف بيان . وسبق أن الزجاج يسمى التابع صفته .

(٢) ليست في ك .

وقوله عز وجل : ثَلَاثَ آيَاتٍ اللَّهُ تَلَّوْهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ "

أَي هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي أَنْبَأَتْ بِهَا وَأُنْشِئَتْ ، آيَاتُ اللَّهِ أَيْ مَلَامَاتُ
الَّتِي تَدُلُّ عَلَى تَوْحِيدِهِ ، وَتُشَبِّهُتُ رِسَالَاتِ أَنْبِيَائِهِ ، إِذْ كَانَ يَخْجِزُ
مِنَ الْإِتِّهَانِ بِظُلْمِهَا الْمَخْلُوقُونَ .

وقوله عز وجل : وَأَنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ "

أَي وَأَنْتَ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَعَصَتْ آيَاتِهِمْ ، لِأَنَّكَ (١) قَدْ
أُعْطِيتَ مِنَ الْآيَاتِ مِثْلَ الَّذِي أُعْطُوا وَزِدْتَ عَلَى مَا أُعْطُوا .
وَيَعْنِي بِهَذَا ذَلِكَ فِي الْآيَةِ الَّتِي تَلَّوْهَا أَنْ شَاءَ اللَّهُ

(١) فِي ك - لِأَنَّكَ - تَقُول - أُعْطِيت .

وَقُنِي بِمَعْنَاهُ عَلَى بَعْضٍ . وَقَالَ سَتَاءٌ مَهْزُومٌ . إِذَا كَانَ بِمَعْنَاهُ قَدْ قُنِي
 عَلَى بَعْضٍ مَعَ جَلَّافٍ . وَتَصْبَهُ قَتْلُهُمْ . وَهَمْزُومٌ . لَمَّا كَسِرَ وَشَقَّ . وَالْعَرَبُ
 قَرَلُ هِزْمَةٍ عَلَى زَيْدٍ أَيْ طَلَفَتْ طَلْفَهُ . قَالَ الشَّاعِرُ :

هِزْمَةٌ طَلَفَتْ الرِّجْلَ بِأَيْدِي مَالِكٍ

فَجَرَدَى طَلْفًا بِالْفَوَالِ وَأَنْفِي (١)

وَقَالَ : سَمِعْتُ هِزْمَةَ الرَّجُلِ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ كَأَنَّهُ صَوْتُ لَهْفَةٍ تَشَقُّقٍ :
 وَقَرَلُ مَزْجَلٍ : وَأَقْبَاهُ اللَّهُ الْمُلُوكَ وَالْحُكَمَاءَ .

أَيَّ أَمْرٍ دَارَ طَلْفُهُ السَّلَامُ الْمُلُوكَ لِأَنَّهُ مَلِكٌ بَعْدَ قَلْبِهِ جَالِدٌ

وَأَنْفِي الْمَلِكِ .

وَمَعْنَى " رَلْفُهُ هَذَا يَفْعَالٌ " .

قِيلَ يَمَّا نَلَفَ فَجَلَ الدَّرَجِ . وَمِنْطَقُ الطَّيْرِ .

وَقَرَلُ مَزْجَلٍ : وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ

الْأَرْضُ .

أَيَّ لَوْلَا مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ الْعَالَمِينَ مِنْ حَرْبِ الْكَافِرِينَ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ

وَقِيلَ أَيْضًا : لَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الْكَافِرِينَ بِالْعَالَمِينَ لَكَرَّ الْكُفْرُ لِنَزْلِهِ بِالْعَالَمِ
 الْخَفِيفَةِ وَاسْتَوْدِعَ أَهْلُ الْأَرْضِ .

مَهْزُومٌ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ : وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ .

وَتَصْبَهُ بَعْضَهُمْ بِدَلَا مِنْ النَّاسِ وَالسَّمْنَى وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ بَعْضَهُ

النَّاسِ بِبَعْضِهِ . وَدَفْعُ مَرْسُومٍ بِالْأَيْدِي . وَدَفْعُ نَفَرًا هَذَا أَيْ مَضَى .

(١) لَا بُدَّ مِنَ الْمَلِكِ - اللِّسَانُ (مَهْزُومٌ) . أَيْ طَلْفُهُ .

الذين يظنون أنهم ملائكة الله : (الذين يوقنون) قالوا ولو كانوا شاكين
لكانوا ضلّالاً كافرين • وظننت في اللغة بمعنى أيقنت موجوداً •

قال الشاعر - وهو دريد :
فَقُلْتُ لَهُمْ ظُنُّوا بِالْفَسْ مَدَجَجٍ سَرَاتِهِمْ فِي الْفَارِغِ الْمُسَرَدِ (١)
أَيِ أَيَقِنُوا •

وقال أهل التفسير : معنى يظنون أنهم ملائكة الله أي أنهم كانوا
يتوهمون أنهم في هذه الموقعة يقتلون في سهيل الله لقلة عددهم ،
وعظم عدد عدوّهم ، وهم أصحاب جالوت •

وقوله عز وجل : كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ "

أي كم من فرقة ، وإنما قيل للفرقة فئة - من قولهم فأوت رأسه
بالعصا و فأت إذا شققته ، فالفئة الفرقة من هذا •
وقوله عز وجل : وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ "

" أي أن الله ينصر الصابرين " (٢) إذا صبروا على طاعته ، (وما يزلف
عنده) (٣) •

وقوله عز وجل : رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا "

أي أصبب علينا الصبر صبا ، كما تقول : أفرغت الانساء إذا صبهت
ما فيه ،

وقوله عز وجل : فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ "

معناه كسروهم وردّهم ، وأصل الهزم في اللغة كسر الشيء ،

(١) تقدم شرح البيت ص ١٩٤

(٢) ليست في ك • وعلماؤها إذا صبروا في طاعته وما يزلف لديه •

من له نَهْةٌ في القتال معه ومن ليست له نَهْةٌ ، فقال : " فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي "

اي ليس من أصحابي ولا مَن تَهَعْنِي ، ومن لَمْ يَطْعَمْهُ •
" وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي " اي لَمْ يَطْعَمْ بِهِ (١)

الا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ " غُرْفَةٌ وَغُرْفَةٌ قَرَىٰ بِهِمَا جَمِيعًا فَمَنْ

قال غُرْفَةٌ كَانَ مَعْنَاهُ غُرْفَةٌ وَاحِدَةً بِالْيَدِ ، ومن قال غُرْفَةٌ كَانَ مَعْنَاهُ
مقدارُ مِلٍّ اليَدِ •

ومعنى " فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ " شربوا منه ليرجعوا

عَنِ الْحَرْبِ ، لَأَنَّهُ قَدْ أَعْلَمَهُمْ ذَلِكَ •

وذكر في التفسير أن القليل الذين لم يشربوا كان عدَّتُهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ
وبضعة عشر رجلاً كعدد أهل بدر •
وقوله عز وجل : فَلَمَّا جَاوَزَهُ "

أي جاوز النهر هو والذين معه ، قيل لما رأوا قِلَّتَهُمْ ، قال
بعضُهم لبعضٍ : لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ "

أي لا قُوَّةَ ، يقال أَطَقَتِ الشَّيْءُ إِطَاقَةً وَطَوْقًا ، مثل أَطَعَتِ طَاعَةً
وَإِطَاعَةً وَطَسَّوَعَا •
وقوله عز وجل : قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ "

قيل فيه قولان : قال بعضهم وهو مذهب أهل اللغة - يُطِئُونَ

(١) من الطعام أَوْ مِنْ الطَّعْمِ • لم يذوق طعامه ، أو يتخذه طعاما

أَنْ يَكُونَ الْبَقَّةُ مِنَ الْعِلْمِ ، وَجَائِزُ أَنْ يَتَضَمَّنَهَا جَمِيعًا .
 والفائدة - كانت - في هذا التابوت أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ
 عَلَيْهِمْ كَانَتْ تَنْفَتِحُ (١) بِهِ فِي الْحُرُوبِ ، فَكَانَ التَّابُوتُ يَكُونُ بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ ، فَمَازَا سَمِعَ مِنْ جَوْنِهِ أَنْيُنَ دَفَّ التَّابُوتَ (٢) ، أَيْ سَارَ ، وَسَارَ الْجَمِيعُ
 خَلْفَهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ .

وروى (٣) في التفسير أَنَّهُ كَانَ مِنْ خَشَبِ الشَّعْشَارِ (٤) وَكَانَ قَدْ ظَلَمَ
 جَالُوتَ وَأَصْحَابَهُ عَلَيْهِ فَنَزَلَهُمْ بِهِ دَا ، قِيلَ هُوَ النَّاسُورُ السَّنْدِي
 يَكُونُ فِي الْعَصَبِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْآقَةَ بِسَبَبِهِ نَزَلَتْ ، فَوَضَعُوهُ عَلَى ثَوَرَيْنِ
 فِيمَا يُقَالُ ، وَقِيلَ مَعْنَى تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ : أَنَّهُمَا كَانَتَا تَسُوقُ الثَّوَرَيْنِ
 وَجَائِزُ أَنْ يُقَالَ فِي اللَّفْظِ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ - وَأَمَّا كَانَتْ تَسُوقُ مَا يَحْمِلُهُ ،
 كَمَا تَقُولُ حَلَّتْ شَأْنِي إِلَى مَكَّةَ ، أَيْ كُنْتُ سَبِيحًا لِحَمْلِهِ إِلَى مَكَّةَ .
 وَمَعْنَى " إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ " أَيْ فِي رَجُوعِ التَّابُوتِ إِلَيْكُمْ سَلَامَةٌ
 أَنَّ اللَّهَ مَلَأَ طَالُوتَ عَلَيْهِمُ ، إِذْ أَنبَأَكُمْ نَسِ قِصَّتِهِ بِخَبَرٍ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،

أَيِ إِنْ كُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ .
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ

مَعْنَاهُ مُخْتَبِرُكُمْ وَمُتَحَدِّثُكُمْ بِنَهَرٍ ، وَهَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَهُ إِلَّا نَبِيٌّ ،
 لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : فَالِمْ النَّهْرَ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى فَرْجِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ
مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ (٦) وَمَعْنَى الْاِخْتِبَارِ بِهَذَا النَّهْرِ كَانَ لِيَعْلَمَ طَالُوتَ

(١) تَطْلُبُ الْفَتْحَ (٢) اِخْتَرُ وَاضْطَرَبَ

(٣) كَ وَ يَرْوِي

(٤) شَجَرٌ يَنْبَغِي بِالْهَادِيَةِ وَقِيلَ هُوَ خَشَبُ السَّاجِ

(٥) الْجَن ٧٦ / ٧٦

• أعلمهم الله أنه اختاره ، وأنه قد زيد في العلم والجسم ^(نشطة) وأعلمهم أن العلم [هو] الذي به يجب أن يقع الاختيار (١) ليس أن الله جميل ومن لا يملك إلا ذا مال ، وأعلم أن الزيادة في الجسم مما يسهب به العدو ، وأعلمهم أنه يؤتى ملك من يشاء ، وهو جل ومن لا يشاء إلا ما هو الحكمة والمعدل •

وقوله عز وجل : وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

أي يوسع على من يشاء ، ويعلم أين ينفس أن تكون السعة •
وقوله عز وجل : وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ

أَي فَلَامَةٍ تَعْلَمُكَ اللَّهُ بِمَا " أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ

وموضع أن رفع المعنى : إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ إِيْمَانُ التَّابُوتِ إِيَّاكُمْ •
 وقوله عز وجل : فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ " أي فيه ما تسكنون به إذا أتاكم ، وقيل في التفسير أن السكينة لها رأس كرواس السهر من زمرجد أو ياقوت ، ولها جناحان (٢) •

وقوله عز وجل : وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ

قيل في تفسيره : البقية رضا (٣) الألواح وأن التوراة فيه وكتاب آخر مع التوراة وصا موسى • فهذا ما روي مما فيه من الظاهر أن فيه بقية " جائز ، أن يكون بقية من شيء من علامات الأنبياء ، وجائز

(١) ك الذي يجب أن يقع به •

(٢) كانوا يحملون هذا الصندوق - التابوت - معهم في الحروب ^{تسميها} فلما أخذ منهم قيل لهم أن ما يثبت ملك طالوت أن تشربوا الصندوق ، فتسكن به نفوسكم وتطمن •

(٣) في ك رضا كسر الألواح •

وقوله عز وجل : وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ : إِنَّا إِلَهُكُمُ طَالُوتُ

مَلِكًا

أى قد أجابكم الى ما سألتكم • من بعث ملك يقاتل ، وثقاتلون معه • وطالوت وجالوت وداود • لا تتصرف لائها أسما أعجمية • وهى معارف فاجتمع فيها شيخان - التعرف والعجمة • وأما جاموس فلو سُميت به رجال لا تصرف • وإن كان أجميا لأنه قد تمكن فى العربية لأنك تدخل طيبة الألف والسلام • فتقول الجاموس والراقود •

فملى هذا (قياس جميع) (١) الباب •

وقوله عز وجل : أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْطُّكُّ عَلَيْنَا

أى من أى جهة يكون ذلك • " وَلَمْ يَكُنْ سَعَةً مِنَ الْمَالِ "
 أى لم يَكُنْ طَعْمُكَ بِهِ الملوك • فأعلمهم الله أنه " اصطفاه "
 ومعناه اختاره • وهو " اقميل " من الصفوة • الأصل اصطفاه فالتاء
 اذا وقعت بعد الصاد أبدلت طاء • لأن التاء من مخرج الطاء • والطاء
 مطبقة • كما أن الصاد مطبقة • فأبدلوا الطاء من التاء • ليسهل
 النطق بما بعد الصاد • وكذلك اقميل من الضرب • اضطرب • ومن
 الظلم اضطلم • ويجوز فى اضطلم وجهان آخران • يجوز اضطلم
 بطاء • مشددة غير معجمة وظلم بظاء • مشددة • قال زمير
 هو الجواد الذى يعطيك نائلة • عذرا • وظلم أحرانا فيظلم (٢)
 و " فيظلم " و " فيظلم "

(١) فى ك فقط •

(٢) الكهوان ١٥٢ • اللسان (ظلم) والقاصد ٥٨٢/٤ • ومن الشواهد
 الشائعة

"أَنْ" لَأَنْ أَنْ وَمَا عَطَتْ فِيهِ كَالصَّدرِ ، إِذَا قُلْتَ عَسَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ فَكَأَنَّكَ قُلْتَ عَسَيْتَ فَعَلْتُ ذَلِكَ .

وقوله عز وجل : قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

زعم - أبو الحسن "الأخفش" أن "أَنْ" ههنا زائدة - قال : المعنى وَمَا لَنَا لَا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ ، وَمَا لَنَا فِي أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَسْقَطَ "فِي" وَقَالَ بَعْضُ الْحَوِيَّينِ إِنَّمَا دَخَلَتْ "أَنْ" لَأَنْ "مَا" مَعْنَاهُ "مَا يَضَعُهَا" فَلِذَاكَ دَخَلَتْ "أَنْ" لَأَنْ الْكَلَامَ مَالِكَ تَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا .
والقول الصحيح عندي أن "أَنْ" لَا تَلْغُو ههنا ، وَأَنْ الْمَعْنَى وَأَيُّ شَيْءٍ لَنَا فِي أَنْ لَا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَيُّ شَيْءٍ لَنَا فِي تَرْكِ الْقِتَالِ .
وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا

ومعنى وَأَبْنَائِنَا ، أَيُّ سُبَيْتِ دِيَارِنَا ، وَلَكِنْ "فِي" سَقَطَتْ مِمَّا مَع "أَنْ" لَأَنْ أَلْفَلَّ شَتَقْتَنِي مَعَ "أَنْ" دَالًا طَيَّ وَقَدْ مَعْلُومٌ ، فَيَجُوزُ مَعَ "أَنْ" حَذْفُ حَرْفِ الْجَرِّ كَمَا تَقُولُ : هَوَيْتَ أَنْ أَقُولَ (لَيْكَ) كَذَا وَكَذَا ، تَهْتَدُ هَوَيْتَ مِنْ أَقُولُ لَيْكَ كَذَا وَكَذَا .
وقوله عز وجل : تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ

قَلِيلًا مَصْرُوبٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ ، فَأَمَّا مَنْ رَوَى "تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ" فَلَا أَعْرِفُ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ ، وَلَا لَهَا عِنْدِي وَجْهٌ ، لِأَنَّ الصَّحْفَ عَلَى النَّصْبِ وَالنَّحْوِ يَوْجِبُهَا ، لِأَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ - إِذَا كَانَ أَوَّلُ الْكَلَامِ إِيحَايَا - يَحْوِي قَوْلَكَ جَاءَنِي الْقَوْمُ إِلَّا زَيْدًا - فَلَيْسَ فِي زَيْدٍ الْمُسْتَثْنَى إِلَّا النَّصْبُ - وَالْمَعْنَى تَوَلَّوْا أَسْتَثْنَى قَلِيلًا مِنْهُمْ - وَأَمَّا ذِكْرُ هَذِهِ لِأَنَّ بَعْضَهُمْ رَوَى فَشَرُّهَا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ " وَهَذَا عِنْدِي مَا لَا وَجْهَ لَهُ

(١) كَ فَقَطْ

(٢) أَيْ أَنَّ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ تَامٌ مُوجِبٌ فَلَا بَدَّ مِنْ نَصْبِ الْمُسْتَثْنَى

وَعِبَارَةُ الْمُؤَلَّفِ غَيْرُ جَيِّدَةٍ لَخَلْوِ الْخَبَرِ مِنَ الرَّابِطِ

قال الشاعر (١) :

تَدَاوَى بِآلِ بَهَّةٍ اذْ رَأَوْنَا قَتَلْنَا أَحْمَنِي مَلَأَ جَهَنَّمَ

أَي خُلُقًا ، وَيُقَالُ : أَحْمَنِي مُلَاةٌ أَيْ مُدَاوَنَةٌ ، وَيُقَالُ رَجُلٌ مَلِيٌّ -

مَهْمُوزٌ - أَيْ يَمِينُ (٢) الْمَلَأَ بِهَذَا - وَأَصْلُ هَذَا كَلِمَةٌ فِي اللَّفْظَةِ مِنْ شَيْءٍ

وَاحِدٍ ، فَالْمَلَأَ الرَّوْثَ ، أَيْ سَوَّاهُ ، بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كُنُوا بِهَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِمْ

وَالْمَلَأَ الَّذِي فِي الْخُلُقِ ، أَيْ هُوَ الْخُلُقُ الْمَلِيٌّ ، بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ ، وَالْمَلَأَ

الْمَشْعُوعَ مِنَ الْأَرْضِ غَيْرَ مَهْمُوزٍ ، يَكْتُبُ بِالْأَلْفِ - وَالْيَاءُ فِي قَوْلِ قَوْمٍ - وَأَمَّا

الْبَصْرِيُّونَ فَيَكْتُبُونَ بِالْأَلْفِ ، قَالَ الشَّاعِرُ فِي الْمَلَأَ الْقَصِيرَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى

الْمَشْعُوعِ مِنَ الْأَرْضِ :

أَلَا فَيَبَانِي وَارْتَمَى الصَّوْتُ بِالْمَلَأِ فَإِنَّ الْمَلَأَ مَعْدِي يَهْدِي الْمَدَى بِهَذَا (٣)

وَقَوْلُهُ مَزُوجٌ : ابْتَحَ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ "

الْجَنِّمْ فِي نِقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْوَجْهَ عَلَى الْجَوَابِ لِلْمُسْأَلَةِ الَّتِي فِي

لَفْظِ الْأَثَرِ ، أَيْ ابْتَحَ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلُ ، أَيْ أَنْ تَحْتَلَّ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلُ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ ، وَمِنْ قَرَأَ " مَلِكًا يُقَاتِلُ " بِالْيَاءِ ، فَهُوَ عَلَى صِفَةِ الْمَلِكِ

وَلَكِنْ نِقَاتِلُ هُوَ الْوَجْهَ الَّذِي عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ ، وَالرَّفْعُ فِيهِ بِمَعْنَى ، يَجُوزُ عَلَى

مَعْنَى فَإِنَّا نُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَكَثِيرٌ مِنَ النُّحَوِيِّينَ ، لَا يَجِيزُ الرَّفْعَ

فِي نِقَاتِلُ .

وَقَوْلُهُ مَزُوجٌ : هَلْ مَعَكُمْ أَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا "

أَي لِمَلِكِكُمْ أَنْ تَجِبُوا مِنَ الْقِتَالِ ، وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ : هَلْ مَعَكُمْ بِكْرُ

السِّبْرِ أَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ، وَهِيَ قِرَاءَةٌ نَافِعَةٌ ، وَأَهْلُ اللَّفْظَةِ كَثِيرٌ يَقُولُونَ

مَعَكُمْ أَنْ أَنْتُمْ وَخِثَارُكُمْ ، وَمَوْضِعٌ " أَلَّا تُقَاتِلُوا بِمَا أَمْنِي مَوْضِعٌ

(١) الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ " بَهَّةٌ وَمَلَأَ " وَهُوَ لَمِبْدُ الشَّارِقِ الْجَهَنَّمِي - وَتَهْمُزُهُ حَتَّى
مِنْ كَلِمَةٍ (٢) لِلْجَهَنَّمِي - (اللسان مالا)

فمعنى القرض ما ذكرناه

فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ مَا يُعْمَلُ وَيُنْفَقُ يُرَادُ بِهِ الْجَزَاءُ فَاللَّهُ يَضَاعِفُهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً

والقراءة : فَيَضَاعِفُهُ ، و (قَرَأُوا) (١) فَيَضَاعِفُهُ ، بِالنَّصَبِ وَالرَّفْعِ ، فَمَنْ رَفَعَ

عُطِفَ عَلَى يَقْرَضُ ، وَمَنْ نَصَبَ نَصَبَ عَلَى جَوَابِ الِاسْتِفْهَامِ ، وَقَدْ بَيَّنَّا الْجَوَابَ

بِالْفَاءِ (٢) وَلَوْ كَانَ قَرْضًا هَهُنَا مَصْدَرًا لَكَانَ اقْرَاضًا ، لَأَنَّكَ تَقُولُ : اقْرَضْتُ

اقْرَاضًا ، وَلَكِنْ قَرْضًا هَهُنَا اسْمٌ لِكُلِّ مَا يُلْتَمَسُ فِيهِ (عَلَيْهِ) الْجَزَاءُ . (٣)

فَأَمَّا أَقْرَضْتَهُ قَرْضًا فَجَاءَ وَزَتْهُ ، وَأَصْلُ الْقَرْضِ إِضَافَةٌ فِي اللُّغَةِ الْقَطْعُ

وَالْمَقْرَضُ مِنْ هَذَا أَخْذٌ ، فَأَمَّا أَقْرَضْتَهُ قَطَعْتَ لَهُ قِطْعَةً يُجَاوِزُ عَلَيْهَا .

قوله عز وجل : وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ

قيل في هذا غير قول : قال بعضهم : معناه يُقْتَرُ وَيُوسَّعُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ

يَسْتَلْبِ قَوْمًا مَا أَتَى نَعْمَ بِهِ عَلَيْهِمْ ، وَيُوسَّعُ عَلَى الْآخَرِينَ . وقيل ومعنى يقبض ويبسط (٤)

أَيُّ يَقْبِضُ الصَّدَقَاتِ وَيُخْلِفُهَا ، وَإِخْلَافُهَا جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَا يُعْطَى مِنْ

الشَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعَ الشَّوَابِ أَنْ يُخْلِفُهَا فِي الدُّنْيَا .

وقوله عز وجل : أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

الْمَلَأُ أَشْرَافُ الْقَوْمِ وَوُجُوهُهُمْ ، وَيُرْوَى أَنَّ النَّبِيَّ (ص) سَمِعَ رِجَالًا

مِنَ الْإِنصَارِ - وَقَدْ رَجَعُوا مِنْ بُدْرٍ - يَقُولُ : مَا قَتَلْنَا إِلَّا عَجَا شَرَّ ضُلَعَاءَ

فَقَالَ (ص) أَوَلَمْ يَكُنْ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ ، لَوْ حَضَرَتْ فِعْلُ لَهُمْ لَا حُتَّ قُرَيْشٌ فِعْلُكَ .

وَالْمَلَأُ فِي اللُّغَةِ الْخُلُقُ ، يَقَالُ : أَحْسِنُوا مَلَأَكُمْ ، أَيْ أَخْلَا قُلُوبَكُمْ

(١) ليست في لك والعبارة هناك " فيضاعفه وفيضاعفه " النصب والرفع

(٢) ص ٣٢٢ (٣) أي "قرضاً" في الآية - مفعول به

(٤) ليست في لك

سَمِعَ قَوْلَكُمْ وَعَلِمَ مَا تَرِيدُونَ *
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : مَنْذًا الَّذِي يَقْرُضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا "

معنى القرض في اللغة الهلاك السيئ ، والبلاء الحسن ، والعرب
 تقول : لك عندى قرض حسن وقرض سيئ ، وأصله ما يعطيه الرجل
 أو يعطيه ليجازى عليه ، والله جل وعز : لَا يَسْتَفْرِضُ مِنْ عَوَزٍ وَلَكِنَّهُ
 يَهْلُو الْأَخْبَارَ ، فالقرض كما وصفنا ، قال أمية بن أبي الصلت (١) :
 لَا تَخْلُطَنَّ خَبِيثَاتٍ بِطَيِّبَةٍ وَأَخْلَعْ ثِيَابَكَ مِنْهَا وَانْجِ عَرَبَانَا
 كُلَّ امْرَأٍ سَوْفَ يَجْزِي قَرْضُهُ حَسَنًا
 أَوْ سَيِّئًا ، أَوْ مَدِينًا كَالَّذِي دَانَا

وقال الشاعر :
 وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَاجْزِهِ
 إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لِمَنْ الْجَمَلُ (٢)

(١) يتصل نسبه يشق ، وكان قد اتصل ببعض الكاهنين فشد له كثيرا من قصص
 التوراة صافها في شعره ، ووصف الجنة والنار وتحدث عن الملائكة وكان يترقب أن يكون
 النبي الذي يبعث من العرب - فلما ظهر النبي قال أمية كنت أرجو أن أكونه ، قال
 فيه النبي آمن شعره وكفر قلبه ، والشعر في ديوانه ٦٣ ، واللسان قرض وروايته
 هناك : أَوْ مَدِينًا مِثْلَ مَا دَانَا - وَاخْبَارُهُ فِي اللَّأْغَانِي ٦٩/١٦

(٢) كتاب سيبويه ٣٧٠/١ - وَإِذَا " أَقْرَضْتَ " ، وهو كما ذكره هنا في
 العين ١٧٦/٤ ، والخزانة ٦٩/٤ - وهو من شعر البعيد

نصبه على الصدر ، لأن خروجهم يدل على حذر الموت حذرا ،
وقيل في تفسير الآية : أَنَّهُمْ كَانُوا ثَغِيَّةَ الْوَيْ (١) ، أَمَرُوا نَفْسَ
أَيَّامِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُجَاهِدُوا الْعَدُوَّ ، فَاهْطَلَوْا بِأَنْ يُوَضَّعَ الَّذِي نَدَبُوا
إِلَيْهِ ذَوُ طَاعُونَ ، " فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا " ،
معناه ، فأما تهمم الله ، ويقال انهم أُمِيتُوا ثَغِيَّةَ أَيَّامٍ ثم أُخْبِرُوا ،
وفي ذكر هذه الآية للنبي (ص) احتجاج على مشركي العرب وعلى أهل
الكتاب من اليهود والنصارى ، لأنه أنبيا أهل الكتاب بها لا يدفعون
صِغَتَهُ ، وهو لم يقرأ كتابا (صلى الله عليه وسلم) ،

فالذين تلاطبهم يعلمون أنه لم يقرأ كتابا (٢) وأنه أَمِيتٌ ، فلا
يعلم هذه الأقاصيص الا بوحى ، اذ كانت لهم مُعَلِّمٌ مِنْ كِتَابٍ فَعَلَيْهِمْ
مَشْرُكُوا الْعَرَبِ أَنْ كُلٌّ مِنْ قَرَأَ الْكِتَابَ يَصْدُقُهُ (ص) في إخباره أنها كانت
في كتبهم ، ويعلم العرب الذين نشأ معهم مثل ذلك وأنه ما غاب فيهم
يُعَلِّمُ في مثلها أقاصيص الأمم وأخبارها على حقيقة وصحة ، وفي هذه الآية
أيضا معنى الحث على الجهاد ، وإن الموت لا يرفع الهرب منه •
وقوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ

أي تفضل على هؤلاء ، بأن أحياهم بعد موتهم فأراهم البصيرة التي
لا غاية بعدها • وقوله عز وجل يعقيب هذه الآية :
وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ : إِي لَا تَهِنُوا مِنَ الْمَوْتِ كَمَا هَرَبَ هَؤُلَاءِ
الذين سمعتم خبرهم ، فلا ينفعكم الهرب •

ومعنى قوله عز وجل مع ذكر القتال : وَأَطِيعُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

أي إن قلتم كما قال الذين تقدّم ذكرهم بعلّة الهرب من الموت (٣)

(١) في جميع النسخ ألف وهو خطأ (٢) في ك أي لم يقرأ كتابا

(٣) ان تعللتم لترك الحرب بالخوف من الموت كما فعل هؤلا

— أعني ما أمر الله به من ترمص أربعة أشهر وعشرا ، وما جعل
 لهم من الموارث قد نسخ .
وقوله عز وجل : كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ "

آياته علاماته ودلالاته على ما فرض عليكم ، أي مثل هذا
 البيان يبين لكم ما هو فرض عليكم ، وما فرض عليكم .
 ومعنى «لعلكم تعقلون» معنى يحتاج الى تفسير بهالغ فيه ،
 لأن أهل اللغة والتفسير أخبروا في هذا بما هو ظاهر ، وحقيقة
 هذا أن الماقل هنا [هو] الذي يعمل بما افترض عليه ، لأنه ان فهم
 الفرض ولم يعمل به فهو جاهل ليس بماقل ، وحقيقة العقل هو استعمال
 الأشياء المستقيمة متى طمئت ، ألا ترى الى قوله عز وجل : أَمَّا التَّوْبَةُ عَلَى
اللَّهِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ (١) ، لو كان هؤلاء
 جهالا غير مميزين التوبة لسقط عنهم التكليف ، لأن الله لا يكلف من لا
 يميز ، ويقال : جهال وان كانوا مميزين لأنهم آثروا هواهم على ما علموا
 أنه الحق .

وقوله عز وجل : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ "

معنى " أَلَمْ تَرَ " ألم تعلم ، أي ألم ينته علمك الى خبر هؤلاء ، وهذه
 الالف التوقيفية (٢) ، و " تر " متروكة الهمزة ، وأصله ألم تَرَ الى
 الذين ، والمرب جمعة على ترك الهمزة في هذا . ونصب " حَذَرَ الْمَوْتِ " على أنه
 فعلول له والمعنى . خرجوا لحذر الموت ، فلما سقطت اللام نصب على أنه
 انهم لم يبالوا بالهوان أن يكون

(١) النساء ١٧/٤٢ (٢) هي الالف التفسيرية : أي قد انتهت علمك
 وتسمى توقيفا لأنها وقفت السامع على الأمر .

— كما اننا نسألنا يوسف — (١) — ان يمد لنا ايديك من بيننا الى الآسماء

* ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

لدينا يدك في يدك + فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

والذي انزل يدك الى الآسماء فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

* فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

لدينا يدك في يدك + فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

* فحينئذ

"الذي انزل يدك من بيننا الى الآسماء

ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

لدينا يدك في يدك + فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

والذي انزل يدك الى الآسماء فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

* فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

"ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

لدينا يدك في يدك + فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

والذي انزل يدك الى الآسماء فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

"ويطلبنا الى ان — "حيثما نرى يدك تتداعى + ويصير في يدك يدك في يدك

لدينا يدك في يدك + فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

والذي انزل يدك الى الآسماء فحينئذ انزل يدك من بيننا الى الآسماء

قَالَتْ آتِنَا اللَّيْلَ سَاجِدًا وَقَائِمًا " (١) - وقيل القانت العابد -
 وقالوا في قوله عز وجل : وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ " أي العابدين (٢)
 والمشهور في اللغة والاستعمال أن القنوت : الدعاء في القيام
 وحقيقة القانت أنه القائم بامر الله ، فالداعي إذا كان قائما خصباً
 يقال له قانت ، لأنه ذاكر الله عز وجل وهو قائم على رجليه *
 فحقيقة القنوت العبادة والدعاء لله في حال القيام * ويجوز أن يقع
 في سائر الطاعة ، لأنه إن لم يكن قياماً بالرجلين فهو قيام بالشئ
 بالنية *

ومعنى : فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلًا أَوْ رُكْبَانًا "

أي فصلوا ركباناً أو رجلاً ، ورجال جمع راجل ورجال ، مثل صاحب
 صحاب ، أي إن لم يمكنكم أن تقوموا قانتين أي عابدين مؤتئين الصلاة حقها
 لخوف يسألکم ، فصلوا رجلاً أو ركباناً ،
 وقوله عز وجل : فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَأُذِكُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ "

أي فإذا أُمِنْتُمْ فقوموا قانتين مؤتئين للفرغ *
 وقوله عز وجل : وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ "

وصية لأزواجهم يقرأ ان جميعاً ، فمن نصب أراد فليؤصوا وصية
 لأزواجهم ، ومن رفع فالمعنى فعلهم وصية لأزواجهم *
 " مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ "

أي مَتَعُوهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ ، ولا تخرجوهم ، وهذا منسوخ باجماع
 نسخة ما قبله وقد بيّناه * وقيل أنه نسخه آية الموارث (٣) وكلاهما -

(٤) له : أم المارث

(١) الزمر ١/٣٩

(٢) منسوخ بأنه مجدي لعدة أربعة شهر عشرة

(٣) التحريم : ١٢ / ٦٦

أي - وصي أهل بيتي الذي ذكر في من ٢٩

الواجب لها من المهر فتتركه للزوج ، أو يعفو الزوج عن النصف فيعطيهما
الكل ، وموضع أن يعفون نصب بأن ، إلا أن جماعة المؤنث في الفعل
المضارع (١) تستوي في الرفع والنصب ، والجزم ، وقد بينا ذلك فيما سلف
من الكتاب .

وقوله عز وجل : وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ، وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ "

ظاهر هذا الخطاب للرجال خاصة دون النساء ، وهو محتمل أن
يكون للفريقين لأن الخطاب إذا وقع على ذكرين ومؤنثين غلب التذكير لأن
الأول أمكن .

والأجود في قوله : وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ " الضم ، وبجوز
ولا تَنْسَوُ الْفَضْلَ (بينكم) وقد شرحنا العلة فيه . (٥)
وقوله عز وجل : حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى "

قالوا : الصلاة الوسطى العصر - وهو أكثر الرواية ، وقيل إنها
الغداة وقيل إنها الظهر ، والله تعالى أعلم بالمحافظة على جميع الصلوات
إلا أن هذه الواو إذا جاءت مخصصة فهي دالة على الفضل (٢) للذي
تخصصه ، كما قال : عز وجل : وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ
وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ (٣) فذكر مخصوصين لفضلهم ما على الملائكة ، وقال يونس
البحري في قوله عز وجل : فِيهِمْ مَنْ فَارَكْنَاهُ فَوَخَلْهُ (٤) وإنما خص
الفخل والرمان وقد ذكرت الفاكهة لفضلها على سائرها .
وقوله عز وجل : وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ "

القانت الطمع والقانت الذاكر لله ، كما قال عز وجل : أَمَّنْ هُوَ

لَهُ فَعَلْ مَبِئ

(٢) في ك الذي خصص

(١) للفعل المضارع المعتل بالواو

(٥) من ٢١٦

(٤) الرحمن ٨٦/٥٥

(٣) سورة البقرة ١٨/٢٠٥

وبينكم لبت في ك

11-2-1944

^d $\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

[illegible]

١- ...

[illegible]

زنگنه، م. ا. و لنگه، * : بررسی و مقایسه

المادة ١٠٠ من قانون المرافعات رقم ١٩١٤
(١) مستبعداً عن المرافعة

1890-1891 : 1890-1891

[illegible]

"وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَوَّلَ الْمُشْرِكِينَ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

1. The first step is to identify the problem.

الله عز وجل :

" وَتَعْمَوْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَطَى الْقُتْرِ قَدَرَهُ "

وقدَرُهُ يُقْرَأُ جَمِيعًا ، فَقَالُوا أَنْ التَّمَتُّعُ يَكُونُ بِأَشْيَاءَ بِأَنْ تُخْصِدَ
المرأةُ وَيَأْنُ تُكْسَى ، وَأَنْ تُعْطَى مَا تَنْفَقُهُ ، أَيْ ذَلِكَ فَعَلَّ يُمَتِّعُ ، فَذَلِكَ
جَاءَ نَزْلُهُ عَلَى قَدَرِ إِمَّاكِهِ .

وقوله عز وجل : مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ "

أى بما تعرفون أنه القصد وقدر الامكان ، ويجوز أن يكون نصب
متاعاً بالمعروف على قوله : وَتَعْمَوْهُنَّ مَتَاعًا ، يجوز أن يكون
منصوباً على الخروج من قوله : على الموسع قدره مَتَاعًا ، أَيْ مَتَاعًا
مَتَاعًا . (١)

وقوله عز وجل : حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ "

منصوب على حق ذلك عليهم حقاً ، كما يقال حَقَّقْتُ عَلَيْهِ الْقَضَاءَ
وَأَحَقَّقْتُهُ ، أَيْ أَوْجَبْتُهُ (٢) .

وقوله عز وجل : فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ "

أى فَعَلَيْكُمْ نِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ، ويجوز النصب - فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ،
المعنى فإدِّوا نِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ ، ولا أعلم أحداً قرأ بها فان لم تثبت
بها رواية فلا تقرأ بها .

وقوله عز وجل : إِلَّا أَنْ يَغْفِرَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ "

المعنى إِلَّا أَنْ يَغْفِرَ النِّسَاءُ أَوْ يَغْفِرَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ، وهو
الزوج أو الولي إذا كان أباً . ومعنى غفر المرأة - أَنْ تَغْفِرَ عَنِ النِّصْفِ

(١) هو مفعول مطلق حتى على التقدير الثاني .

وقوله عز وجل : وَلَكِنْ لَا تُؤْمِدُ مِنْ سِرٍّ

قال أبو عبيدة : السِّرُّ الإِصْحاحُ بالعِجَاجِ وأشدُّ :
 وَهُمْ سِرٌّ جَارُهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَكْلُ جَارِهِمْ أَنْفُ الْقِصَاعِ (١)
 وقال غيره كَانَ السِّرَّ كَابَةً مِنْ الْجَمَاعِ - كما أن الفاقط كَابَةٌ مِنَ الْمَوْضِعِ
 وهذا القول مندي صحيح .

وقوله عز وجل : وَلَا تَعْزِمُوا شِدَّةَ النِّكَاحِ

معناه : لَا تَعْزِمُوا عَلَى شِدَّةِ النِّكَاحِ ، وحذفنا "على" استخفافاً كما
 تقول : ضُوبٌ يَدُ الظَّهِيرِ وَالْبَطْنِ ، معناه عَلَى الظَّهِيرِ وَالْبَطْنِ ، وقال
 سيوطي : إِنْ الْحَدْفُ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَا يَقْتَضِي .
 وقوله عز وجل : حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ

معناه حَتَّى يَبْلُغَ فَرَضُ الْكِتَابِ أَجَلَهُ ، ويجوز أن يكون الْكِتَابُ نَفْسُهُ
 فِي مَعْنَى الْفَرَضِ ، فيكون الْمَعْنَى حَتَّى يَبْلُغَ الْفَرَضُ أَجَلَهُ - كما قال :
 عز وجل : «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ» أي فَرَضَ عَلَيْكُمْ ، وَأَمَّا جَاوَزَ أَنْ يَقَعَ
 كُتِبَ فِي مَعْنَى فَرَضَ ، لِأَنَّهُ لَا يَكْتُبُ يَقَعُ فِي النَّفْسِ أَنَّهُ ثَبَتَ . وَمَعْنَى هَذَا
 الْفَرَضُ الَّذِي يَبْلُغُ أَجَلَهُ أَيَّامُ مَدَّةِ الطَّلَاقِ وَالْخُرُوفِ فِيهَا زَوْجَاهَا .
 وقوله عز وجل : لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ كَلِمَ تَصَرُّوهنَّ

ويقراً : تَصَرُّوهنَّ - أَوْ تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِضَةً " وقد أَطَمَ اللِّسَنُ
 فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ شِدَّةَ التَّرْوِيجِ بِغَيْرِ مَهْرٍ جَائِزٌ ، وَأَنَّهُ لَا إِثْمَ عَلَى مَنْ
 طَلَّقَ مَنْ تَزَوَّجَ بِهَا مِنْ فَيْرٍ مَهْرٍ كَمَا أَنَّهُ لَا إِثْمَ عَلَى مَنْ طَلَّقَ مَنْ تَزَوَّجَ
 بِمَهْرٍ . وَأَمْرٌ بِأَنْ تُكْتَبَ الْمَرْجُوعُ بِهَا بِغَيْرِ مَهْرٍ إِذَا طَلَّقَتْ وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا قَالِ

(١) للخطبة ديوان ٢٢٨ - اللسان (أنف) ما في المرتضى ١٧٥/١ يحذفهم بالعفة
 والكرم فهم يحفرون من سر الجارة - ويؤثرون ضيفهم بخير الطعام .

تقول هذه ابل ، وكذلك فاذن من الغنم ذكره " قال " (١) فبان
 قلت قد يخالفة ذكر من الأبل لم يكن الا الذكر ، لأنك انما ذكرت ذكرها
 ثم قلت تقول من الأبل بعد أن مضى الكلام على الذكر ، وليس بين العربيين
 العربيين والكوفيين خلاف في الذي ذكرنا من باب تأنيث هذه الأسماء فان
 قلت قد يخالفة بين رجل وامرأة ثبت الذكر لا نكير
 وقوله من رجل : فاذن ولئن أجابهم

أي فاية هذه الأسماء والمضمر
 " فَاذْ جُنَاحَ طَيْكُمُ فِيهَا فَعَلْنَا نِي أَنْفُسِهِنَّ بِالتَّصَرُّفِ "

أي لا جناح طيكم في أن تتركوهن - اذا انقضت هذه المدة - أن
 يترددين ، وأن يتزوّجن زينة لا يُكره طها . وهذا معنى بالتصريف
 وقوله من رجل : ولا جناح طيكم فيها مَرَضَتْ به من خطبة النساء

المعنى أنه لا جناح على الرجل أن يمرض المرأة التي هي في مدة
 بالتزويج . والعرب يخشون أن يقول أسي نيك لراغب . وان قضى الله
 أمرا كان وما أعقب هذا من القول ، ولا يجوز أن يقطع أمر التزويج
 والمرأة لم يخرج من مدتها ، ومعنى خطبة كمنى خطب ، أما خطبة
 فهو مال أول وآخر نيم الرماله ، وحكي من مرض المرب . اللهم
 ارفع لنا هذه الضنطة " فالضنطة ضنط له أول وآخر فصل
 ومعنى : أَوَاكُمُ نِي أَنْفُسِكُمْ

يقال في كل شيء قَسَرَهُ أَكْفَهُ وَكَفَّه . وَأَكْفَهُ فِيهَا تَسَرَّهُ أَكْثَرُ
 وما صنفه تقول فيه كَفَّهَ فهو مَكُونٌ . قال الله جل ومن كَأْتِيهِنَّ
 بَيْنَهُنَّ مَكُونٌ " (٢) أي مَكُونٌ ، وكل واحدة منهما قَرِيْبَةٌ من الأخرى .

والذي هو الحق في هذه السألة منك ان ذكر الذين قد جرى ابتداءه
 وذكر الأزواج قد جرى مفعلاً بحيلة الذين ، نصار الضمير الذي في يترسعن يعود
 على الأزواج مضافات الى الذين كالك قلت . يترسعن أزواجهم (١) وشمل
 هذا من الكلام قولك الذي يموت ويخلف ابنتان ثريتان الثقلين ، المعنى
 ترك ابنتاه الثقلين (٢) .

ومعنى قوله جل وعز : ومشراً " يدخل فيها الأيام .

زم سيويه أنك اذا قلت لخمس بقين فقد طم المخاطب أن الأيام
 داخلة مع الليالي ، وزم غيره أن لفظ التأنيث مقلب في في هذا
 الباب .

وحكى الفراء مفعلاً مشراً من شهر رمضان ، فالصوم إنما يكون في
 الأيام ولكن التأنيث مقلب في الليالي - لأجماع أهل اللغة " ميرنا
 خناً بين يوم وليلة " أنشد سيويه (٣) :
 فطائف ثلاثاً بين يوم وليلة

يكون النكير أن تصبح وتجاراً
 قال سيويه هذا باب الترفيع الذي استعمل للتأنيث والتذكير والتأنيث أصله ،
 قال تقول : منك ثلاث بطائ زكور وثلاث من الأبل زكور ، قال لأنثيتك

- (١) أزواجهم هنا تفسير للثمن ، فهي إذن تعود على الزوجات وما أضف إليهم .
- (٢) ألّف في ثريتان بمعنى البتة .
- (٣) كتاب سيويه ١٨٠/٢ باويح والخزانة ١١٧/٢ - والخصائص .
 والتبعية للنافذة الجعدي من تصديده التي مدح بها النبي (ص) يصف بكرة
 وحشية فقدت ولدها وظلت تطرف الأرجاء بحثاً عنه ثلاثاً - حتى شرت
 على أشلافه فكان مبلغ ما تكبر أن ظلت تصبح وتجاراً وهي ضائقة
 بما حدث . ورواية التبع في هذه المراجع كلها وكان النكير .

وأفرد النراء :

لَمَلَىٰ إِنْ مَالَهُ مِنَ الرِّيحِ كُنْةٌ

على ابن أبي دُبَّانٍ أَنْ يَفْقَدَ مَا (١)

المعنى لعل ابن أبي دُبَّانٍ أَنْ يَفْقَدَ إِنْ مَالَهُ مِنَ الرِّيحِ كُنْةٌ طيب
وهذا القول غير جائز . لا يجوز أن يفقد اسم ولا حديثه . لأن الكلام
إذا وضع للشاهد ، إنما لا يفيد للغير معنى ، وهو أيضا من قولهم
مَالٌ ، لأن الاسم إنما يربط اسم (١) إذا فقد في ذلك أو ذكر ماله
طيب ، فهذا على قولهم باطل ، لأنه لم يأت اسم يربطه ولا ذكر ماله
طيب .

(١) البيت لكاتب قطعة من شعراء خراسان في العهد الأموي . كان
عجما خطيبا ، وقد احدى فيه بسبب نوبة فكان يفتح بها قطعة -
نفس بها . وقد جازى به من القهلاب حين خرج على يد الملك - فلما
قتل بهد رثاه وتقدم يد الملك . وحجة البيت - دُبَّانٍ - كُنْةٌ غير
جها من يد الملك ، لأنه كان عدو الخليفة الدباس إذا دنا من نفسه .
وفي تاريخ الطبري ١٦٠/٨ ، ورواية النراء في تفسيره مائة القرآن ١٥/١ ،
والصاحبي ١٨٥ - أن يفقد ما . يريد بترك " ملك من الريح " أن يفقد
طيب . أي أعطى على يد الملك إذا لا لعب في حرب أن يأتى للفتنة .
والشاهد ظهر الخبر من تفسير محمود على اسم لعل وانظر اللسان للبي
والحيوان ٢٨١/٢ .

(٢) يرفع الاسم خبرا من آخر إذا كان الاضمان لشيء واحد ، وهذا ظاهر في الخبر
المفرد . وأيضا في الجملة - نحو ان الذين آمنوا وعلوا الصالحات
إنما لا يصح أمر من أحسن مثلا . فان لم يكن الاضمان كشيء واحد وجب ان
يكون في الخبر ضمير رابط بمورد على العهد .

ما أنتم بالمعروف

قيل فيه : إذا سلمت الأمر إلى المسترضة وقيل إذا سلمت ما أملاه
بعضكم لبعض من التراضي في ذلك (١) ،
وقوله من رجل : والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن

أربعة أشهر وعشراً

هذا للحنفي فيها زوجها ، عليها أن تعتز بهد وفاته إذا كانت في
ذلك حنلي أربعة أشهر وعشراً لا تتزوج فيهن ولا تعمل الزينة .
وقال الجمهور في خبر الذين في قول (٢) : قال أبو الحسن الأحنف
المعنى يتربصن بحدهن أو بعد موتهم ، وقال غيره من البصريين
أزواجهن يتربصن ، وحذف أزواجهن لأن في الكلام دلالة عليه ، وهذا إطلاق
البصريين وهو صواب .

وقال الكوفيون : وهذا القول قول الفراء وهو ذهبه (٣) أن الآية إذا
كانت مضافة إلى شيء ، وكان الأضداد في الخبر طي الثاني ، أخبر من الثاني
وعرك ، الأخبار من الأول (٤) ، وأفتى الأخيار من الثاني من الأخبار
من الأول .

قالوا فالمعنى زواج الذين يتوفون يتربصن .

(١) في ذلك

(٢) المشكلة النحوية في الآية هي أن الذين يتوفون اسم موصول
مبتدأ ، وهو متوهم صفة ، والمعمول هو جملة يتربصن ولين بها واجب
وهذا هو ما اختلف فيه وجهة نظر الشراح و تقديراتهم

(٣) ك قول الفراء ومذهبهم

(٤) ط فقط

نفسى ، طى الخبر الذى فيه معنى الأثر ، ومن قرأ : " لا تضار والدته " .
 بفتح الراء ، فالوضع موضع جزم طى انتهى الأصل : لا يضاروه .
 فأدلت الراء الأولى فى الثانية فتمت الثانية لا لها الساكنين ، وهذا
 الاختيار فى الضمة إذا كان فيه فتح أو ألف ، الاختيار مكنى
 ما رجل ، وضار هذا ما رجل ، وحيز لا تضار والدته بالكسر ، ولا أصل
 أحد قرأ بها ، فلا قرآن بها ، وإنما جاز الكسر لا الضمة الساكنين لأنه
 الأصل فى تحريك أحد الساكنين ، ومعنى لا تضار والدته بركها : لا تترك
 أرضها ولك ما فيها طى أبى نصرته لأن الوالدته أعتق طى ولك ما
 من الأجنبية (١) .

" ولا تترك لك بليده "

أى لا تأخذ من أنت للأضرار بها بغير بركة .
 " ركن الشارح مقل ذلك " أى طيب ترك الأضرار .

وترك من رجل : " فإن أرادوا حصلاً عن قرانهم منها وتكاثر "

أى نظاماً وتراضياً بذلك بعد أن تفاورا ، طما أن ذلك غير غسل
 طى الولد ضرراً .

" فلا جناح لهما " أى فلا إثم لهما فى النكاح طى ما ركننا

وترك من رجل : " وإن أردتم أن تترحموا أولادكم "

معناه تترحموا لأولادكم غير الوالدته ، فلا إثم لهما إلا ما كنتم

(١) الفصل مملح أن يكون صبيها للفاصل وللغير - ولهذا جاء أحفال
 المسلمين لا تضار من الوالد به - أو لا يضارها أبوه به .

وقال رَضَعَ المولود يُرَضَع ، وَرَضَعَ يَرْضَع ، وَالْأُولَى (١) أَكْرَ وَأَوْضَحُ ،
 ويقال الرِّضَامَةُ والرِّضَامَةُ - بالفتح والكسر - والفتح أَكْرُ الكلامِ
 وَأَصَحُّ ، وطيه القراءة " لمن أراد أن يتم الرضامة " .
 وروى أبو الحسن الأحنف أن بعض بني تميم تقول الرضامة بكسر
 الراء ، وروى الكسري أيضا غيره ، ويقال الرِّضَاع والرِّضَاع (٢) ويقال
 ما حمله طي ذلك إلا اللوم والرضامة بالفتح لا غير ههنا .
 ويقال ما حمله طيه إلا اللوم والرضع مثل الحيف والرضع ، يقالان
 جميعا .

ومعنى حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ " أربعة وعشرون شهرا " من يوم يولد إلى يوم
 يفطم ، وإنما قيل كاملين لأن القائل يقول : قد مضى لذلك عامان و سبتان
 فنجيز أن السنتين قد مضتا ، ويكون أن تبقى منهما بقية ، إذا كان في
 الكلام دليل على إرادة المعك ، فإذا قال كاملين لم يجز أن تقتضا شيئا ،
 وتقرأ لمن أراد أن " يتم " الرضامة ، ولمن أراد أن يتم الرضامة
 وهذا هو الحق في الرضامة ، ألا ان يتراضيا - أمضى الوالدان - في
 الفطام بدون الحولين ، وشاروا في ذلك .
 ومعنى " وَلَطَى الْمَوْلُودَ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِتَابُهُنَّ " .

أي طي الزوج رزق المرأة المطلقة إذا أرضعت الولد وطيه الكسوة ، ومعنى
 بالسرف ، أي ما يعرفون أنه المدل طي قدره لا مكان .
 ومعنى " لَا تُكْفَى نَفْسٌ إِلَّا بِنَعْمَةٍ " .

أي لا تكف إلا قدر إمكانها .
وقوله عز وجل : لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا " .

قرئت طي ضهين " لا تضار والدته " برفع الراء طي معنى : لا تكف

وقوله عز وجل : ذَلِكَ يَوْمَظُّبِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

أَيُّ بِأَمْرِ اللَّهِ الَّذِي تُلَىٰ طَيْبُكُمْ يَوْمَظُّبِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، أَيُّ مَنْ صَدَّقَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَوَعِيدِهِ وَالْبَيْتِ وَأَطَاعَ اللَّهَ فِي هَذِهِ الْحُدُودِ .

وقال ذلك يَوْمَظُّبِهِ وهو مخاطب جميعها ، وقد شرحنا القول فيه فيما تقدم . وقيل بمضاهل اللغة : أنه تُرْوَهُمْ أَنَّ ذَا مَعِ التَّوَارِيفِ كَلِمَةً وَاحِدَةً ، وَلَا أَذْرَى مِنْ غَيْرِ قَافِلِ هَذَا - بهذا التروهم . الله مخاطب العرب بما يتقنون ، وخاطبهم بانصح اللغات ، وليس في القرآن تروهم ، تعالى الله عن هذا ، وإنما حقيقة ذلك وذلك مخاطبته الجميع ، فالجميع لفظ واحد ، فالعنى ذلك أيها القليل يَوْمَظُّبِهِ من كان منكم يؤمن بالله ، وقوله عز وجل بعد هذا ذَلِكَ أَرْكَى لَكُمْ

وَأُظْهِرُ " يَدُلُّ عَلَى أَنَّ " ذَلِكَ " وَ " ذَلِكَ " مخاطبة للجماعة .

ومعنى " وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ "

أي الله يعلم ما لكم فيه الصالح في المآجل والآجل ، وأنتم في غير عالمين إلا بما أُنْظِرُكُمْ .

وقوله عز وجل : وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

اللفظ لفظ الخبر والمعنى الأمر كما تقول : حبيبك درهم فلنظفه لفظ الخبر ، ومعناه أكف يدرك ، وكذلك معنى الآية لترضع الوالدات ، يقال أرضعت المرأة فهي مُرْضِعَةٌ ، " وقولهم " (١) امرأة مُرْضِعٌ بنفسي ها ، ومعناه ذات أَرْضَاعٍ ، فإذا أردت اسم الفاعل على أرضعت قلت مرضمة لا غير (٢) .

وقوله مزوجل : وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ "

أى مَرَّضَهَا لِعَذَابِ اللَّهِ مزوجل : لِأَنَّهُ إِتَّكَانَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ
تَعَرَّضَ لِعَذَابِهِ ، وَأَصْلُ الظُّلْمِ وَضْعُ الشَّيْءِ فِي مَوْضِعِهِ وَقَدْ شَرَحْنَا
ذَلِكَ .

وقوله مزوجل : وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا " أى ما قد بينه

لكم من دلائله ، ومآلاته في امر الطلاق وفيه .
وقيل في هذا قولان : قال بعضهم : كَانَ الرَّجُلُ يُطَلِّقُ وَيُعْتَرِقُ
ويقول : كَتَّ لَأَمِيَّا ، فأعلم الله مزوجل أن فرائضه لا لمب فيها ، وقال
توم : مَعْنَى لَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا ، أَيْ لَا تَسْتَرْكُوا الْعَمَلِ بِهَا
حَدَّ اللَّهِ لَكُمْ فَتَكُونُوا تَحَرِّينَ لَا مَبِينَ ، كما تقول للرجل الذي لا يقوم
بما يكفئه ، وَيَتَوَارَى فِيهِ : إِنَّمَا أَنْتَ لَاعِبٌ .

وقوله مزوجل : فَلَا تَمْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ "

هذا مخاطبة للأولياء ، في هذا دليل أن أمر الأولياء بَيْنٌ ، لَأَنَّ
الطَّلَاقَ الَّذِي تَرَاوَجَعُ إِنَّمَا هِيَ مَالِكَةٌ بَيْنَهُمَا (١) ، أَلَا أَنَّ الرِّجْلَ لَا بُدَّ لَهُ ،
وَمَعْنَى تَمْضُلُوهُنَّ : تَحْمِلُوهُنَّ وَتَحْجِسُوهُنَّ مِنْ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ ،
وَالْأَصْلُ فِي هَذَا نِيْمَا رَوَى أَنَّ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارٍ طَلَّقَ أُخْتَهُ زَوْجَهَا ، فَأَبَى
مَعْقِلُ أَنْ يُزَوِّجَهَا إِلَّايَّاهُ ، وَمِنْهَا بَقِيَ الرِّوَايَةُ مِنْ ذَلِكَ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ
هَذِهِ الْآيَةُ تَلَاهَا طَيْبٌ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَقَالَ مَعْقِلُ : رَفَعْتُ أَنْفِي
لَأَمْرِ اللَّهِ .

وأصل المضل من قولهم مضلت الدجاجة ، فهي مضيل ، إذا احتس
بعضها وشك فلم يخرج ، ويقال مضلت الناقة أيضا فهي مضيل إذا
احتس ما في بطنها .

(١) في ط في بعضها .

(٢) انظر ترجمة معقل في الاصابا بقدر رقم ٨١٣٧ .

أى فإن طلقها الزوج الثانى فلا جناح عليهما وعلى الزوج الأول أن يتراجعا ،
 وموضع أن نصب ، المعنى لا يأتمان فى أن يتراجعا • فلما سقطت " فى "
 وصِلَ معنى الفعل فنصب - ويجوز الخليل أن يكون موضع أن خفضا على استقام
 فى ومعنى إرادتهما فى الكلام هذا وكذا لك قال الكاشى ، والذي قاله صواب
 لأن " أن " يقع فيها الحذف ، ويكون جملها موصولة موصولة ما حذف
 ألا ترى أنك لو قلت لا جناح طيهما الرجوع لم يصلح • والحذف مع أن
 سائغ فلهذا أجاز الخليل وفيه أن يكون موضعها جوا على إرادة فى •
 ومعنى إِنْ ظَنَّا أَنْ يَتُّبِعَا حَدُّوَ اللَّهِ "

أى ان كان الاثبات طيهما أن يتبعا حدود الله •
وقوله عز وجل : وَلَكُمْ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا "

وَيُتْرَأُ بَيِّنَاتٍ - بالياء • والنون جميعا لِلْيَوْمِ يُفْعَلُونَ (١) أى يعلمون
 أن وعد الله حق وأن ما أتى به رسوله صدق •
وقوله عز وجل : وَإِذَا أَطْلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَيَلْنَنَّ أَجَلَهُنَّ "

أى وقت انقضاء مدتهن •
" فَأُسْكِرُهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ "

أى اتركوهن حتى ينتقض تمام أجلهن ويكن أملك بأنفسهن •
وقوله عز وجل : وَلَا تُسْكِرُوهُنَّ فِرَاقًا "

أى لا تسكروهن وأنتم لا حاجة بكم إليهن ، وقيل انه كان الرجل يطلق
 المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء أجلها ثم يراجعها إضراراً بها ، فبهاهم
 الله من هذا الإضرار بهن •

(١) فى ط ه و ك معنى يعلمون •

الرجل أقمْتُ عليه الحدَّ . والحدُّ هو الذي به مُنَح الثَّاس من أن يدخلوا فيما يجلب لهم الأذى والعقوبة . ويقال أهدت المرأة طس زوجها وحدت فهي حادٌّ ومحدٌّ ، إذا امتنعت من الزينة ، وأهدت إليه النظر إذا غمت نظري من غيره وصرفت كفه إليه ، وأهدت السكين إحداداً ، قال الشاعر :

إِنَّ الْعِبَادَ إِذَا هَدَّ فَأَسَّهَ قَمَادٌ حَدٌّ فَأُسَّهَ بِرَأْسِهِ (١)
وَأَغَا قَبْلَ لِلْعَدِيدِ حَدِيدٌ لَأَنَّهُ أَمْنَعُ مَا يَهْتَنِعُ بِهِ ، والعرب تقول للحاجب والبواب وصاحب السجن : الحداد ، وإنما قيل له حداد لأنه يضع من يدخل ومن يخرج ، وقول الأفشى :
نَقَمْنَا وَلَمَّا يَصْغُ دِيكَا إِلَى عَمْرَةٍ عِنْدَ حَدَادِهَا (١)
أى منذ ربهما الذى منع منهما إلا بها يهد .
ومعنى : فَلَا تَمْتَدُّوهُمَا : أى لا تجاوزوهما .

وقوله عز وجل : فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحْضِلْ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ

زَوْجًا غَيْرَهُ .

أى إن طلقها الثالثة ، لأن الثنتين قد جرى ذكرهما أى فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره ، ونعم الله ذلك لعل به صمومة تزوج المرأة على الرجل (٢) ، فحرم عليهم التزوج بعد الثلاث لئلا يعجلوا بالطلاق ، وأن يمشوا .

وقوله عز وجل بعد ذلك أمراً (٣) يدل على ما قلناه .

وقوله عز وجل : فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا :

(١) اللسان - حداد

(٢) متعلق بصمومة - أى يصحب على الرجل أن تزوج أمراًه بغيره .

(٣) الطلاق ١/٦٥ : لا تدري لعل الله يحده بعد ذلك أمراً .

وقوله عز وجل : وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

معناه : ملك يحكم بما أراد ، ويمتحن بما أحب ، إلا أن ذلك لا تكون إلا بحكمة بالغة - فهو عزيز (١) حكيم فيما شرع لكم من ذلك .

وقوله عز وجل : الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ

الطلاق رفع بالابتداء ، ومرتان الخير ، والمعنى الطلاق الذي تطلق فيه الرجعة مرتان ، يدل عليه " فامساك بمعروف " المعنى فالواجب عليكم امساك بمعروف أو تسريح بإحسان . ولو كان في الكلام فامساك بمعروف كان جائزا . على فامسكوهن إمساك بمعروف كما قال عز وجل : " فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف " (٢) . ومعنى " بمعروف " (٣) بما يعرف من إقامة الحق في امساك المرأة .

وقوله عز وجل : وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا

أي ما أعطيتنوهن من مهر وغيره .

وقوله عز وجل : إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ

قرئت يخافا ، ويخافا - بالفتح والضم - قال أبو حنيفة وغيره : معنى " إلا أن يخافا " إلا أن يوقفا ، حقيقة قوله " إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ " أن يكون الألف قبل طيهما ومندهما أنهما طي ما ظهر منهما من أسباب التمسك بالخوف من أن لا يقيما حدود الله - ومعنى حدود الله ما حده الله جل وعز مما لا تجوز مجاوزته إلى غيره . وأصل الحد في اللغة المنع ، يقال حددت الدار ، وحددت حدود الدار ، أي بنيت الأضفة التي تمنع غيرها أن يدخل فيها ، وحددت

(١) في ك العزيز الحكيم (٢) سورة البقرة ٢٣١/٢ (٣) في ط ومعناه

لَا أَنَّهُ يَقُولُ لَهُ هَذَا مُطْلَقًا الظُّلْمُ لِغَيْرِ الْمُؤْمِنِ : وَلَكِنَّ الْمَعْنَى : إِنْ
 كُنْتَ مُؤْمِنًا فَنَهَيْتَنِي أَنْ يَحْجِزَكَ إِيْمَانُكَ عَنْ ظُلْمِي .
 وَقَوْلُهُ مَزُوجِل : وَيَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرُدِّهِنَّ نَفْسٍ ذَلِكَ "

بِعَوْلَةٍ جَمْعُ بَعْلٍ ، شَلْ ذَكَرُ وَذُكُورَةٌ ، وَعَمَّ وَعُمُوسَةٌ ، أَشْبَهُ بِبَعْلٍ
 وَمُعُولَةٍ ، وَيُقَالُ نَفْسٍ جَمْعُ ذَكَرٍ (١) لِدَاكَةِ وَحَجَرِ حَبَّارَةٍ . وَإِنَّمَا هَذِهِ
 الْبَهَاءُ زِيَادَةٌ مُؤَكَّدَةٌ مَعْنَى تَأْنِيهِ الْجَمَاعَةِ ، وَلَكِنَّكَ لَا تَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسُ الْأُمَكَةِ
 الَّتِي رَوَاهَا أَهْلُ اللُّغَةِ ، لَا تَقُولُ نَفْسٍ كَمَبٍ كَعُمُوسَةٍ وَلَا نَفْسٍ كَلَبٍ كَلَابَةٍ . لِأَنَّ
 الْقِيَاسَ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مَعْلُومٌ (٢) ، وَقَدْ شَرَحْنَا كَثِيرًا مَا فِيهِ فِيمَا
 تَقَدَّمَ مِنَ الْكِتَابِ .

وَمَعْنَى " نَفْسٍ ذَلِكَ " أَيِ فِي الْأَجَلِ الَّذِي أَمَرْنَا أَنْ يَسْتَرْهِنَ فِيهِ ،
 فَأَزْوَاجُهُنَّ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ أَحَقُّ بِرُدِّهِنَّ إِنْ رُدَّوهُنَّ عَلَى جِهَةِ
 الْإِصْلَاحِ ، إِلَّا تَرَى قَوْلَهُ " إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا " ؟
 وَمَعْنَى قَوْلِهِ مَزُوجِل : وَلَسِنَّ الَّذِي طَيَّبْنَهُ بِالْعَمْرُوفِ "

أَيِ لِلنِّسَاءِ شَلْ الَّذِي طَيَّبْنَهُ بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ حَقِّ الرَّجُلِ عَلَى
 الْمَرْأَةِ ، وَهُوَ مَعْنَى بِالْعَمْرُوفِ " .
 وَقَوْلُهُ مَزُوجِل : وَالرِّجَالُ طَيَّبْنَهُ دَرَجَةً "

مَعْنَاهُ زِيَادَةٌ فِيمَا لِلنِّسَاءِ طَيَّبْنَهُ كَمَا قَالَتْ (تَعَالَى) : الرَّجُلُ
 قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ، بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَهَذَا أَنْفَقُوا مِنْ
 أَمْوَالِهِمْ " .
 وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَرْأَةَ تَقَالُ مِنَ الذَّكَرِ مِنَ الرَّجُلِ كَمَا يَنْتَالُ الرَّجُلُ مِنْهُ الْفَضْلُ
 بِتَفَقُّتِهِ وَقِيَامِهِ بِمَا يَحِلُّ لَهَا .

(١) كَ بِكَرْبَكَاةٍ - وَإِنَّمَا " هَذَا " هَذِهِ الْبَهَاءُ - وَظَاهِرُ أَنَّهُ خَطَأٌ

(٢) كَ - مَعْلُومٌ قَدْ شَرَحْنَا (٣) النِّسَاءُ ٣٤/٣

والذى عندى أن القرء فى اللغة الجمع ، وأن قولهم قرئت الماء فى
الحوض من هذا ، وإن كان قد ألزم الماء - فهو جمعة (١) ، وقولك
قرأت القرآن أى لفظت به مجموما ، والقِرْدُ يَقْرِى ، أى يجمع ما يأكل
فى بيته ، فأنما القرء اجتماع الدم فى البدن ، وذلك إنما يكون فى الطهر ،
وقد يكون اجتماعه فى الرحم ، وكلاهما حسن وليس بخارج عن مذاهب
الفتها ، بل هو تحقيق المذهبين ، والقراءة الحوض الذى يقرأ فيه
الماء أى يجمع ، والقراءة الأنثى الذى يقرأ فيه الضيف .
وقوله عز وجل : وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْمُنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ

أَرْحَامِهِنَّ

قيل فيه لا يحل لهن أن يكمن أمر الولد لانهن أن فعلن ذلك
فانما يقصدن الى إيلامه غير أبيه .
وقد يقال قوم هو الحيض وهو بالولد أشبه لأن ما خلق الله فى
أرحامهن أدخل على الولد لأن الله جل وعز قال : هُوَ الَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِي
الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ " (٢) وقال : فَخَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ
مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا " (٣) فوصف خلق الولد .
"وَمَعْنَى إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ"

تأويله إن كنَّ يصدقن بالله وبما أُرهب به وخوف من عذابه لأهل
الكهائر فلا يكمن ، كما تقول للرجل يظلم إن كنت مؤمنا فلا تظلم ،

فالنذى ضاع هنا الاظهار لا الحيز .

وفى هذا طهيب آخر . وهو أن القُرَّ الطهر . والقُرَّ الحيز .

قال أبو مبيدة : إن القُرَّ يصلح للحيز والطهر . قال وأظنه من
أقرأت التجوم إذا فابت . وأخبرنى مَنْ أثنى به يدفعه الى يونس
أن الأقرأ منه . تصلح للحيز والطهر . وذكر أبو عمرو بن العلاء أن القُرَّ
الوقت . وهو يصلح للحيز ويصلح للطهر . ويقال (١) هذا قارئ

الرياح : لوقت هبوبها .

وأشد أهل اللغة (٢) :

شَيْتُ الْعَقْرَ عَقْرَ بَنِي شَلِيلٍ

إذا هَبَّتْ لِقَارِهَا السَّوَاهِلُ (٣)

أي لوقت هبوبها . وشدة بردها (٣) . ويقال " ما قرأت الناقصة

سلا قط " أي لم تضم رحمتها على ولد . وقال عمرو بن كلثوم :

تَرَبَّكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى خَلَاةٍ وَقَدْ أَمْسَتْ مَوْنُ الْكَاشِحِينَ

ذو أمى عيطل أدْمَاءَ بَكْرٍ هَجِينَ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينَا (٤)

وأكثر أهل اللغة يذهب الى أنها لم تجمع ولدا قط في رحمتها . وذكر
قُطْرِب هذا القول أيضا . وزاد في لم تقرأ جنينا أي لم تُلْقِسه
مجنونا .

فهذا جميع ما قال الفقهاء وأهل اللغة في القُرَّ .

(١) ك وشول

(٢) الشعر لطلبك بن الحرث بن بنى ذهل . شئت - كرهت - والعقر

مكان - وهبت لقارها : لوقت هبوبها - وشليل جد جرير بن عبد الله

الجللى ديوان الهزليين ٨٢/٣ . والطبرى ١١/٤ . عزوفى اللسان (قرأ)

كرهت

(٣) ط وحبها

(٤) في مملقته . واللسان قرأ - والقريطى ١١٤/٣

أقراءها وتقتل فيما سوى ذلك ، فهذا يعني أنها تحبس من الصلاة أيام حيضها ثم تقتل فيما سوى أيام الحيض ، وفي خبر آخر أن ناطلة سألته فقال إذا أتى قرك فلا تهلل ، فإذا مر فتطهرى ، وصلى ما بين القر إلى القر ، فهذا مذهب الكوفيين ، والذي يقويه من مذهب أهل السنة أن الأصمى كان يقول : القر الحيض ، ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت . وقال الكشاف وأقرأت جميعا أقرأت المرأة إذا حاضت فهي مقرى ، وقال الأقرأ : أقرأت الحاجة إذا تأخرت وأشدوا فى أن القر الحيض وهو بالوقت أشبه :
له قرء قرء الحائض (١)

فهذا هو مذهب أهل الكوفة فى الأقرأ ، وما احتج به أهل السنة ما يقوى مذهبهم ، وقال الأحنف أيضا : أقرأت المرأة إذا حاضت ، وما قرأت حيضة ، كما ضمت زوجها طى حيضه .
وقال أهل العجاز : الأقرأ والقروء واحد ، واحد ما قرء ، مثل (قرك) (٢)
فروع وهما الأظهر ، واحتجوا فى ذلك بما يروى من ناطلة أنها قالت
الأقرأ الأظهر ، وهذا مذهب ابن مبروك ، وبقية أهل المدينة ،
والذى يقوى مذهب أهل المدينة فى أن الأقرأ الأظهر .
قول الأصمى (٣) :

مَرْفَعٌ مَالًا وَفِي الْأَصْلِ رَفْعَةٌ لِمَا ضَاعَ نِهَا مِنْ قُرْوٍ نِهَاكَا

(١) لا يقطع الدم فيها (٢) صاحب صحيفته حرائر

(٣) ك فقط ك

(٤) ديوانه ٦٧ ، مجاز القرآن ٧٤/١ - والطبرى فى هذه الآية وقيل

وفى كل عام أنت جاثم فزوة تشد لاقصاها من زم مواثكا
يروي " وفى الذكر رنمة " وأيضا " وفى الحى رنمة .

ما يروى عن أم سلمة أنها استفتت لفا طمة بنت أبي
حبيش (١) وكانت مستحاضة (٢) فقال (ص) تنظراي

(١) اما فا طمة فهي بنت أبي حبيش بن المطلب ابن
أسد ، من قريش روت حديد يشها هذا السيدة عائشة
وجاء في الصحيحين أنها جاءت الى النبي فقالت يا
أبي أمي امرأة أستحاض فلا أطهر ، أفأدع الصلاة ؟ قال : لا
إنما ذلك عرق وليس الحيضة . وللحديث روايات ولعل
الحديث تكرر رأوا وكانت أم سلمة معها ولستم تذكروني بمض

الروايات . انظر الاصابة ٨٣١
واما أم سلمة فهي أم المؤمنين هند بنت أبي أمية
ابن المغيرة المخزومي ، اسمها حذيفة وكان يلقب بزاز الراكب
لأنه يكفي عرفته في السفر زادهم ، تزوجها ابن عمها أبو
سلمة بمكة وكانا من السابقين إلى الاسلام وهاجرا إلى الحبشة
فولدت هناك سلمة ثم عادا إلى مكة ولما هما بالهجرة إلى
المدينة منعها زوجها وورثها اليهم ، فأخذ سلمة
ذو أبيه وهاجرا الزوج وحده وساءت حالها من الحزن
لفراق زوجها وولدها ثم سمح لها أن تهاجر ورثها
ابنها .

ولما مات زوجها تزوجها رسول الله (ص)
كانت من ذوات الرأي والعقل وهي التي فرج الله
بها كربة المسلمين يوم الحديبية إذ أشارت على
النبي (ص) أن يذبح هديهم فلم يسع القوم إلا اتباعه
توفيت سنة ٦٢ هـ وهي آخر أمهات المؤمنين وفاة

الاصابة ١٣٠٢

(٢) لا ينقطع الدم عنها .

لا حظ للذكر فيه ، وهذا ليس بشئ ، لأن في الكلام شيئا كثيرا يشترك فيه الذكر والمؤنث لا تثبت فيه الـها في المؤنث ، نحو قولهم بعير ضامر ، ونافعة ضامر ، وبعير سائل ونافعة سائل (١) ، وهذا أكثر من أن يحصى (٢) . وزعم سيويه وأصحابه أن هذا وقع على لفظ التذكير صفة للمؤنث لأن المعنى شئ طالق ، وحقيقته عندهم أنه على جهة النسب نحو قولهم امرأة مذكّار ورجل مذكّار ، وامرأة مثنّات ورجل مثنّات (٣) ، وإنما (٤) معناه ذات دُكرانٍ وذات إناث ، وكذلك مُطْفَل ذات طفل ، وكذلك طالق معناه ذات طلاق . فإذا أجريته على الفعل (٥) قلت طالقة ، قال الأفشى : (٦)

أما جارتنا بيني فأنك طالقة

كذلك أمور الناس غاد وطارقة

وأما " ثلاثة قُرُوء " فقد اختلفت الفقهاء وأهل اللغة في تفسيرها وقد ذكرنا في هذا الكتاب جملة قول الفقهاء وجملة قول أهل اللغة :

فأما أهل الكوفة فيقولون : الأقراء العيى ، وأما أهل الحجاز ومالك فيقولون الأقراء الطهر ، وحجة أهل الكوفة في أن الأقراء و (القراء) (٧) والقُرُوء العيى . ما يروى من أم سلمة أنها استفتت لفاطمة بنت أبي

(١) نشيط مستأسد

(٢) رد الزجاج ليس بجيد . فجمهور اللغويين أن الوصف الذي لا يكون إلا للأنثى لا تذكر فيه التاء إذ لا داعى لها ، مثل حائض ونافث وناهد وحامل ، وسكر وشيب . وهذا لا ينافي مجىء أوصاف للذكر بمنى تاء فالجهة منك .

(٣) يمنع التاء في هذا أيضا أنه صفة مبالغة .

(٤) في ك ان

(٥) أى جعلته اسم فاعل دالا على إحداث فعل .

(٦) اللسان (جور) والأفانسي في ٨١/٨٠/٨

(٧) لا ينقطع الهمزة . (٧) في ك فقط

وقوله عز وجل : لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرِيصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ

معنى يُؤْلُونَ يحلفون ، ومعناه في هذا الموضع أن الرجل كان لا يريد المرأة فيحلف ألا يقربها أبداً ، ولا يحب أن يزوجه غيرها ، فكان يتركها لا أيها ولا ذات زوج ، كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية والاسلام ، فعمل الله الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة آخر مداه ، فهاهنا أربعة أشهر ، فإذا تمت أربعة أشهر ثم لم يفس الرجل إلى امرأته أى لم يرجع اليها ، فإن امرأته بعد الأربعة - في قول بعضهم - قد بانت منه ، ذكر الطلاق بلسانه أم لم يذكره .

وقال قوم يؤخذ بعد الأربعة بأن يطلق أو يفس .

ويقال آتت أولى إيملاً وألمة ، وألمة ، وألمة ، و " إيل " (١) والكسر أقل اللغات (٢) ، ومعنى التريص في اللغة الانتظار .

وقال الذين احتجوا بأنه لا بد أن يذكر الطلاق ، بقوله عز وجل : وَأَنْ فَرَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

وقالو (٣) سميع يدل على أنه استطاع الطلاق في هذا الموضع ، وهذا في اللغة غير محتج ، وجائز أن يكون إنما ذكر " سميع " ههنا من أجل حلفه ، أى الله قد سمع حلفه وعلم ما أراد ، وكلا الوجهين في اللغة محتمل .

وقوله عز وجل : وَالطَّلَاقُ يَتَرِيصَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ

يقال طلقت المرأة طلاقاً فهي طالق ، وقد حكوا طلقت وقد زعم قوم أن تاء التأنيث حذفت من " طالقة " لأنه (٤) للمؤنث

(٢) في " ألمة "

(٤) أى هذا اللفظ .

(١) لمست في ك

(٣) في ك وقيل

وَجُمْلَةُ الْحَلْفِ أَنَّهُ طَى أَرْبَعَةَ أَوْجِهَ ، فَوَجْهَانِ ضَمًّا الْفَقْهَاءُ يُجْمِعُونَ
 أَنَّ الْكَفَّارَةَ فِيهِمَا (١) وَاجِبَةٌ ، وَهِيَ قَوْلُكَ : وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ أَوْ وَاللَّهِ
 لَا أَفْعَلَنَّ ، فَفِي هَاتَيْنِ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَفْعَلْنَا أَنْ يُخَالِفَ مَا حَلَفَ بِهِ ، إِذَا
 رَأَى فِيهِ خَيْرًا مِنْهُ ، فَبِهَذَانِ الْكَفَّارَةُ لَا مَالَةَ .

وَوَجْهَانِ أَكْثَرُ الْفَقْهَاءِ لَا يَمُرُّونَ فِيهِمَا (٢) الْكَفَّارَةُ ، وَهِيَ قَوْلُكَ " وَاللَّهِ
 مَا قَدْ فَعَلْتُ " ، وَقَدْ فَعَلْتُ (٢) ، أَوْ " وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ " وَلَمْ يَفْعَلْ .
 فَهَذَا هُوَ كَذِبُ الْكُفَّارَةِ ، فَيُفْهِمُنِي أَنْ يَسْتَغْفِرَ اللَّهُ مِنْهُ ، فَهَذَا جُطَّةٌ
 مَا فِي الْيَمِينِ (٣) .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُ أَنْ وَمَا ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى : وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ
 مَرْضًى لِأَيْمَانِكُمْ ، أَنْ تُبْرُوا وَتَقْتُلُوا وَتُضْلِعُوا أَوْلَى ، أَيْ الْبِرِّ وَالْقِيَمِ
 أَوْلَى ، وَيَكُونُ أَوْلَى مَحْذُوفًا كَمَا جَاءَ حَذْفُ أَشْيَاءَ فِي الْقُرْآنِ ، لِأَنَّ فِي
 الْكَلَامِ دَلِيلًا طَبِيعًا ، يَشَبُّ هَذَا مِنْهُ : " طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ " (٤)
 أَيْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ أَمْثَلُ ، وَالنَّصَبُ فِي أَنْ وَالْجَرُّ فِي هَذَا هُجْرَتِ الْفُجُورِ (٥)
 وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا ضَمَّ ذَكَرَ هَذَا الذَّهَبَ وَنَحْنُ نَخْتَارُ مَا قَالُوهُ لِأَنَّهُ جَيِّدٌ ،
 وَلِأَنَّ الْإِيمَانِ أَحَبُّ وَأَنْ كَانَ فِيهِ جَائِزًا (٦) .
 وَقَوْلُكَ مَزْجَلٌ : وَاللَّهِ سَمِيعٌ طَيِّبٌ "

مَعْنَاهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ يَسْمَعُ أَيْمَانَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَقْصِدُونَ بِهَا .

-
- (١) فِي الْأَصُولِ " فِيهِ " وَهُوَ خَطَأٌ .
 - (٢) أَيْ أَنَّ الْقَسِيمَ قَدْ فَعَلَ خِلَافَ مَا حَلَفَ بِهِ ، أَيْ وَالْحَالُ أَنَّهُ فَعَلَ .
 - (٣) مَدَا يَمِينُ الْفُجُورِ الَّتِي تَقْدَمُ .
 - (٤) سُورَةُ الْقِتَالِ ٢١/١٧
 - (٥) فِي أَصْرَابِ أَنْ يَمْدَ حَذْفُ الْجَرِّ - كَلَّا الْوَجْهَيْنِ جَاءَ لِقَوْلِهِ
 - (٦) لَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ فِيهِمْ أَنْ " أَنْ تَقْتُلُوا " فِي مَوْضِعٍ رَفَعَهُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ

لَا أَنْ [] إِذَا وَصَلَتْ دَلَّ عَلَى مَا بَعْدَهَا عَلَى الِاسْتِقْبَالِ فِي الْمَعْنَى ، كَمَا
تَقُولُ : جِئْتُكَ أَنْ ضَرَبْتَ زَيْدًا ، وَجِئْتُكَ أَنْ تَضْرِبَ زَيْدًا ، فَلِذَلِكَ
جَازَ حَذْفُ اللَّامِ . وَإِذَا قُلْتَ جِئْتُكَ ضَرَبَ زَيْدٍ لَمْ يَدُلَّ الضَّرْبُ عَلَى
مَعْنَى الِاسْتِقْبَالِ .

وَالنَّصْبُ فِي " أَنْ " فِي هَذَا الْمَوْضِعِ [هُوَ] الْاِخْتِيَارُ مِنْدَ جَمِيعِ
النَّحْوِيِّينَ .

وَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَمْتَلِكُونَ فِي الْبِرِّ بِأَنَّهُمْ حَلَفُوا ، فَاذْكُرُوا
اللَّهَ أَنْ الْأَثْمَ إِنَّمَا هُوَ فِي الْأَقَامَةِ عَلَى تَرْكِ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَأَنَّ الْيَمِينَ
إِذَا كَثُرَتْ فَالذَّنْبُ فِيهَا مُغْفُورٌ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ :
" لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ " .

فَقِيلَ فِي مَعْنَى اللَّغْوِ فَيَرْقُوعٌ ، قَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ : " لَا وَاللَّهِ
وَبَلَى وَاللَّهِ " وَقِيلَ : إِنْ مَعْنَى اللَّغْوِ الْأَثْمُ - فَالْمَعْنَى لَا يَأْخُذْكُمْ
اللَّهُ بِالْأَثْمِ فِي الْحَلْفِ إِذَا كَثُرَتْ . وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ لَمْ يَكُنْ لِأَنَّ الْأَثْمَ يَسْقُطُ
فِيهِ إِذَا وَقَعَتِ الْكَفَارَةُ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ

أَيَّ يَعْزِمُكُمْ عَلَى الْأَتْبَارِ وَالْأَتَقَاتِ ، وَأَنْ تَعْتَلُوا فِي ذَلِكَ بِأَيْمَانِكُمْ قَسَدَ
حَلْفَتُمْ ، وَيُقَالُ : لَغَوْتُ الْغَوَّ لَغَوًّا ، وَلَغَوْتُ الْغَى لَغَوًّا ، مِثْلُ
مَحَوْتُ أَمَحُو مَحْوًا ، وَأَمَعَى ، وَيُقَالُ لَغَيْتُ فِي الْكَلَامِ الْغَى لَغَوًّا ،
إِذَا أُتِيَتْ بِالْغَوِّ ، وَكُلُّ مَا لَا خَيْرَ فِيهِ مِمَّا يَوْثُمُ فِيهِ أَوْ يَكُونُ غَيْرَ مُحْتَاجٍ
إِلَيْهِ فِي الْكَلَامِ فَهُوَ لَغَوٌّ وَلَغَوٌّ ،
قَالَ الْعَجَّاجُ :

فَنِ اللَّغَا وَرَفَتْ التَّكَلُّمِ (١)

أَنَّ السَّوْطَ ، حَيْثُ يَنْفَسُ النَّسْلُ ، وَأَنَّ أَمْرَ الدَّيْرِ فَاحِشَةٌ ، وَقَدْ جَاءَ
الْحَدِيثُ (١) أَنَّ مَا شَرَّ النِّسَاءِ حَرَامٌ ، وَيَكْفَى بِهِ مِنَ الدَّيْرِ (٢) .
وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ .

زَعَمَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّهُ كَلَامَةٌ ، وَالْقَوْلُ مَعْنَى فِيهِ أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ نِسَاءَكُمْ
حَرْثٌ لَكُمْ ضَمِنَ تَعْرِفُونَ الْوَلَدَ وَاللَّدَّةَ .
وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ .

أَيَّ كَيْفٍ شِئْتُمْ ، أَيْ أَتُوا مَوْضِعَ حَرْثِكُمْ كَيْفَ شِئْتُمْ ، وَأَمَّا قِيلَ لَهُمْ :
كَيْفَ شِئْتُمْ ، لِأَنَّ الْيَهُودَ كَانَتْ تَقُولُ : إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ مِنْ خَلْفٍ
خَرَجَ الْوَلَدُ أَحْمَرًا ، فَأَمَّا الْكَلَامُ إِذَا كَانَ فِي الْفَرْجِ حَالًا طَلَى
كُلَّ جِهَةٍ .

وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ .

أَيَّ أَتُوا اللَّهَ فِيمَا حَدَّ لَكُمْ مِنَ الْجَمَاعِ وَأَمْرَ الْحَيِّضِ ، وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ
أَيَّ قَدِّمُوا طَاعَتَهُ وَاتَّبَاعَ أَمْرِهِ فَمَنْ أَتَعَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فَقَدْ قَدَّمَ
لِنَفْسِهِ خَيْرًا .

وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ مَرْضَةً لَا يُمَارِكُكُمْ أَنْ تَبْرُوا وَتَقُوا .

مَوْضِعُ «أَنْ» نَصَبٌ بِحَقْنِي مَرْضَةً الْمَعْنَى لَا تُفَرِّضُوا بِالْيَمِينِ بِاللَّهِ فِي
أَنْ تَبْرُوا - فَلَا سَقَطَ " فِي " أَفْضَى مَعْنَى الْاِمْتِرَاضِ ، فَنَصَبَ أَنْ (٤)
وَقَالَ فِيمَا وَاحِدٌ مِنَ الْعَرَبِيِّينَ أَنْ مَوْضِعَهَا جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ خَفَضًا
وَأَنْ سَقَطَ " فِي " لِأَنَّ " أَنْ " الْمَذْفُورُ مَعَهَا مَقْعَلٌ ، تَقُولُ جِئْتُ
لَأَنْ تُضْرِبَ زَيْدًا ، وَجِئْتُ أَنْ تُضْرِبَ زَيْدًا ، فَمُذْفَرٌ لِلَّامِ مَعَ " أَنْ " وَلَوْ
قُلْتُ جِئْتُ ضَرْبَ زَيْدٍ قَرِيبَ لَضَرْبَ زَيْدٍ لَمْ يَجْزُ كَمَا جَازَ مَعَ " أَنْ " .

(١) ط يَأْتِي الْحَدِيثُ (٢) أَيْ أَتَاهُمُ فِي الدَّيْرِ (٣) بِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْفَعْلِ
(٤) اتَّصَلَ مَعْنَى الْاِمْتِرَاضِ فَنَصَبَ

أَيَّ أَمَّا الْفَعْلُ مُضَوِّجٌ بِمَا فِي مَعْنَى كَلِمَةِ عَرْضَةٍ
لِشَأْنِ الْمَصْدَرِ فِيهِ مَعْنَى الْفَعْلِ

فيه (١) يقال ما في برك " مكال " أي كَيْل ويجوز ما فيه " مكيل " قال الشاعر وهو الرامي :

بُصِيتَ مرافقهن فوق مَزَلَّةٍ لا يستطيع بها التُّرا دُتِيلا (٢)

أي قِيلولة ، ومعنى الآية أن العرب كانت تفعل في أمر الحائض ما كانت تفعل الجوس ، فكانوا يجتنبون تكليفها مثل أي شيء ، ويُجْتَنَبُ نسي الجِماع وسائر ما تُكَلِّفُهُ النِّسَاءُ ، يُتَوَدُّونَ أَنَّهَا تَجَسُّ ، فأعلم الله أن الذي يمنع أن يُجْتَنَبَ هذا الرُّضْع (٣) فقط ، وأنها لا تُجْتَنَبُ شَيْئًا ، وأعلم أن النِّسَاءَ أذى ، أي مُتَقَدِّرٌ ، وهن أن تُشْرَبَ المرأة حتى تَطْهَرْنَ مِنْ حَيْضِهَا بِالنِّسَاءِ بعد أن تَطْهَرْنَ مِنَ الدَّمِ أَي تَقْصِي عَنْهُ ، فقال : " وَلَا تَقْرَهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ " - المعنى يَطْهَرْنَ أَي يَنْتَسِلْنَ بِالنِّسَاءِ ، بعد انقطاع الدم - وَقُرِئَتْ " حَتَّى يَطْهَرْنَ " ولكن " نَادَا تَطْهَرْنَ " يدل على " وَلَا تَقْرَهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ " وكلاهما " يَطْهَرْنَ وَ يَطْهَرْنَ " - وَقُرِئَ بِهِمَا - جَعِدَان .

ويقال طَهَرَتْ وَطَهَرَتْ جَمِيعًا وَطَهَرَتْ أَكْبَرُ .
وقوله مز وجل : نَأْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ أَمْرُكَ اللَّهُ .

أي من الجهات التي يحلُّ فيها أن تُشْرَبَ المرأة ، وَلَا تَقْرَهُنَّ مِنْ حَيْثُ لَا يَجِبُ ، أَمْنِي وَلَا تَقْرَهُنَّ صَاحِبَاتٍ وَلَا شَيْئَاتٍ ، وقد قيل في التفسير : " من حيث أمركم الله " : في النُّزْجِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقْرَهُنَّ فِي الدُّبُرِ ، والذي يُرْوَى مِنْ ذَلِكَ (٤) ليس صحيحاً لأن إجماع المسلمين

(١) - وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ (٢) - كَلَامًا صَدْرِي - فَعَل : كَافِي ، وَفَعِلَ مَحِيضُ

وهو الأتيس لأن الضارع مكسر الميم .

(٣) من لا يهتد التي أشرنا إليها آخر ديوان جرير . وفي الخزانة ٥٠٤/١ جزءها .

(٤) ط الخط : (٤) ك " في هذا " والبراد ليس صحيح الرواية منه فهو لم يقله .

بِمَا لَا يَأْتِي بِهِ إِلَّا اللَّهُ - عز وجل - فقد أشرك به غيره .
 وقوله عز وجل : وَلَا تَشْكُرُوا الشُّرَكَينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا "

أى لا تُزوجوهم مُسْلِمَةً ، وقوله : وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّمَّنْ
مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ " معناه : وإن أعجبكم ، إلا أن لا تأتى فتشوب من
 أن فى الفعل الماضى ، ومعنى الكلام أن الكافر شرٌّ من المؤمن لكم - وإن
 أعجبكم - أى أعجبكم أمره فى باب الدنيا ، لأن الكافر والكافرة يدُمُوان
 إلى النار أى يعملان بأعمال أهل النار - فكأنَّكُم يترنَّحَنَّ هذه
 حالة .

وقوله عز وجل : وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ بِآيَاتِهِ

أى يدعوكم إلى مخالطة المؤمنين لأن ذلك أوصل لكم إلى الجنة ومعنى
 " بِآيَاتِهِ " أى بآياته الذى أعلم أنه وصلة لكم إليها ، " وَبَيِّنَ
آيَاتِهِ " أى ملامته ، يقال آية وآى . وآياته أكر وطيبها أتى
 القرآن الكريم .

وقوله عز وجل : لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ "

معنى "لَعَلَّ" ههنا الترجى لهم أى ليكونوا هم راجين - والله اعلم -
 أيتذكرون أم لا ، ولكنهم خاطبوا على قدر لفظهم واستعمالهم (١) .
 وقوله عز وجل : وَيَسْأَلُونَكَ مِنَ الْمِحْضِ قُلْ هُوَ أَذَى "

يقال حاضت المرأة تحمض حمضا وحمضا ومحيضا ، وعند النحويين
 أن المصدر فى هذا الباب " الْمَفْعِل " ، و " الْمَفْعِل " جدد بالفتح

البعير يَغْنَتْ إِذَا حَدَّثَتْ فِي رَجُلِهِ كَسْرُ بَعْدَ جَبَرٍ لَا يُمْكِنُهُ مَعَهُ
تَصْرِفُهَا ، وَيُقَالُ أَكَنَ مَنُوتٌ إِذَا كَانَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُجَارَ (١) بِهِيَ
إِلَّا بِشَقَّةٍ عَنِيَّةٍ .

وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : إِنَّ اللَّهَ مَزْمُزٌ حَكِيمٌ .

أَيُّ فَعْلٍ بِمَزَزْتَهُ مَا يَحْبِبُ لَا يَدْنِعُهُ عَمْدٌ دَافِعٌ ،
" حَكِيمٌ " أَيُّ ذَوْ حِكْمَةٍ فِيمَا أَمْرَكَ بِهِ مِنْ أَمْرِ الْبَقَايِ وَفِيهِ

وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : وَلَا تَتَّكِبُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يَأْمُرَ .

مَعْنَى " لَا تَتَّكِبُوا " لَا تَتَزَوَّجُوا الْمُشْرَكَاتِ ، وَلَوْ قَرَّبْتِ وَلَا تَتَّكِبُوا الْمُشْرَكَاتِ
كَانَ وَجْهًا ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدٌ قَرَأَ بِهَا ، وَالْمَعْنَى فِي هَذَا وَلَا تَتَزَوَّجُوا
الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يَأْمُرَ ، وَمَعْنَى الْمُشْرَكَاتِ هَهُنَا لِكُلِّ مَنْ كَفَّرَ
بِالنَّبِيِّ (ص) وَاللَّغَةُ تُطْلَقُ عَلَى كُلِّ كَافِرٍ أَنْ يُقَالَ لَهُ مُشْرِكٌ ، وَكَانَ التَّحْرِيمُ
قَدْ نَزَلَ فِي سَائِرِ الْكَافِرِينَ تَزْوِيجَ نِسَائِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، ثُمَّ أُحِلَّ
تَزْوِيجُ نِسَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ بَيْنِهِمْ . فَقَالَ اللَّهُ - مَزُوجِلٌ :
" الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ
حَلَلٌ لَهُمْ ، وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ " (٢)

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : مَنْ أَيْمَنَ يُقَالُ لِمَنْ كَفَرَ بِالنَّبِيِّ (ص) مُشْرِكٌ وَإِنْ قَالَ
أَنَّ اللَّهَ مَزُوجِلٌ وَاحِدٌ ، فَالْجَوَابُ نِسْبَةُ ذَلِكَ إِلَيْهِ إِذَا كَفَرَ بِالنَّبِيِّ (ص)
فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ مَا أَتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ مِنْ مَعْنَدِ غَيْرِ اللَّهِ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -
وَالْقُرْآنُ إِنَّمَا هُوَ مِنْ مَعْنَدِ اللَّهِ - مَزُوجِلٌ - لِأَنَّهُ يَعْمَلُ (٣)
الْمَخْلُوقِينَ أَنْ يَأْتُوا بِشَيْءٍ - فَقَدْ زَعَمَ أَنَّهُ قَدْ أَتَى غَيْرَ اللَّهِ

(١) لَا يُمْكِنُ الشَّخْصُ بِهَا إِلَّا بِشَقَّةٍ (٢) سُورَةُ الطَّائَةِ ٥/٥

(٣) فِي الْأَصْلِ وَط - مَجْزُوءٌ وَأَثَرُنَا هَذِهِ مِنْ - ك .

1. The first part of the paper is devoted to a general discussion of the problem of the existence of solutions of the system of equations

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

where f, g, h are continuous functions of x, y, z in a certain domain D of the three-dimensional space. It is shown that if the functions f, g, h satisfy certain conditions, then the system of equations has a unique solution in D for any initial conditions $x(0) = x_0, y(0) = y_0, z(0) = z_0$.

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

where f, g, h are continuous functions of x, y, z in a certain domain D of the three-dimensional space. It is shown that if the functions f, g, h satisfy certain conditions, then the system of equations has a unique solution in D for any initial conditions $x(0) = x_0, y(0) = y_0, z(0) = z_0$.

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

where f, g, h are continuous functions of x, y, z in a certain domain D of the three-dimensional space. It is shown that if the functions f, g, h satisfy certain conditions, then the system of equations has a unique solution in D for any initial conditions $x(0) = x_0, y(0) = y_0, z(0) = z_0$.

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

where f, g, h are continuous functions of x, y, z in a certain domain D of the three-dimensional space. It is shown that if the functions f, g, h satisfy certain conditions, then the system of equations has a unique solution in D for any initial conditions $x(0) = x_0, y(0) = y_0, z(0) = z_0$.

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

على الله يسيرا " (١) - والأصل ذلك ، إلا أن الجماعة في معنى القبيل ،

وقوله عز وجل : لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ "

يجوز أن يكون تتفكرون في الدنيا والآخرة من صلة تتفكرون المعنى لعلمكم تتفكرون في أمر الدنيا وأمر الآخرة ، ويجوز أن يكون في الدنيا والآخرة من صلة كذلك يبين الله لكم الآيات . أي يبين لكم الآيات في أمر الدنيا وأمر الآخرة لعلمكم تتفكرون .

وقوله عز وجل : وَسَأَلْتُكَ مِنَ الْيَتَامَى "

هذا ما نُحْكِمُ تَفْسِيرَهُ فِي سُورَةِ الْيَتَامَى " إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، إِلَّا أَنْ جُطِئَتْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ الْيَتَامَى ، فَهَتَرُوا مِنَ الْعَشْرِ (٢) وبأكون أموالهم مع أموالهم ، تشدد عليهم في أمر اليتامى تشديدا خافوا معه التزويج بنسأ اليتامى ومخالطتهم ، فأعلمهم الله أن الإصلاح لهم هو خير الأشياء ، وأن مخالطتهم في التزويج وغيره جائزة مع تحري الإصلاح فقال :

" وَأَنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ " أي فهم اخوانكم .

فالرفع على هذا ، والنصب جائز وان تخالطوهم فاخوانكم ، أي فاخوانكم تخالطون ، ولا أعلم أحدا قرأ بها ، فلا تقرأ بها إلا أن تشبه رواية صحيحة .

وقوله عز وجل : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَمْنْتُمْ "

قال أبو عبيدة معناء لأهلكم وحققت له ولو شاء الله لكفكم ما يشتد عليكم فتعتنون ، وأصل العنت في اللغة من قولهم : مَنت ما يشتد عليكم فتعتنون ، وأصل العنت في اللغة من قولهم : مَنت

وقوله عز وجل : وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ "

النصب والرفع في العفو جميعاً . مَنْ جعل " ماذا " اسماً واحداً
ردَّ العفو عليه (١) ومن جعل " ما " اسماً و " ذا " خبرها
وهي في معنى الذي ردَّ العفو عليه فرفع . كأنه قال : ما الذي
ينفقون ؟ فقال : العفو . ويجوز أن ينصب العفو وان كان ما وحدها
اسماً فتحمل العفو على ينفقون . كأنه قيل أنفقوا العفو . ويجوز
أيضاً أن ترفع وان جعلت " ماذا " بمنزلة شيء واحد على " قُلْ
هو العفو " .

والعفو في اللغة الفضل والكثرة . يقال فلان القوم إذا كثروا . فأمرُوا
أن ينفقوا الفضل إلى أن فرضت الزكاة . فكان أهل المكاتب يأخذون
أحدَهم من كسبه ما يكفيه ويتصدق بباقيه . وتأخذ أهل الذهب
والفضة ما يكفهم في مالههم وينفقون بباقيه . هذا قد روي في التفسير .
والذي طيه الإجماع أن الزكاة في سائر الأشياء قد بينت ما يجب فيها .
وقوله عز وجل : كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ "

أي مثل هذا البهتان في الخبر والمسير يبين الله لكم الآيات :
لأن خطاب النبي مشتمل على خطاب أمته كما قال عز وجل : يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ (٢) . ومثل هذا في القرآن كثير . يحكي
مخاطبة الإجماع بذلك . وذلك أكثر في اللغة . وقد أتى في القرآن
في غير " ذلك " للجماعة - قال الله (تعالى) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ
مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِمَآثَرَةٍ مُبِينَةٍ يُضَافْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ . وكان ذلك

(١) إذا كانت ماذا اسماً واحداً فهو مفعول للفعل بعده . وينصب العفو
بتقدير أنفقوا العفو . ومن جعلها مبتدأ وخبراً رفع العفو على أنسها
خبر فتكون الجملة إما اسميتين وإما فعليتين معاً - هذا للتناهي
وقد ذكر جواز غيره

(٢) سورة الطلاق ٦٥ / ١

۱) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۲) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۳) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۴) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۵) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۶) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

۷) در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم و در هر بار بارش، بارش را به صورت یک بارش در نظر می‌گیریم.

قوله : إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
فاجتنبوه لعلكم تفلحون " ٠٠ الى قوله : فهل أنتم متتهون " (١)
ومعنى فهل أنتم متتهون التَّخَضُّيْضُ طَى الانتها ، والتهديدُ طَى ترك
الانتها .

وقال قوم : لا يهل تحريم ما بين ههنا بما دل عليه الكتاب ففى
موضع آخر ، لأنه قاله (٢) اثم كبير " وَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ الْأَثْمَ نَصًّا
تقال : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَثْمَ
وَالْبَنَى بغيرِ الحق " (٣) .

وإنما بينا تحريم الخمر وإن كان مُجْتَمِعًا طيه ليعلم أن نَصَّ ذَلِكَ
فى الكتاب . فأما الأثم الكبير الذى فى الْخَمْرِ فَبَيِّنٌ ، لأنها توقع
العداوة والبغضا وتحوّل كَيْفَ الْمَرْءِ وَقَلْبَهُ الَّذِى يَمِيزُ بِهِ وَيَعْرِفُ مَا يَجِبُ
لخالقه . والقمار (٤) يورث العداوة والبغضا ، فإن مال الإنسان يصير
الى غيره بغير جزاء يؤخذ طيه ، وأما المنافع للناس فيه فاللذة
فى الخمر والسرّح فى التجر فيها (٥) ، وكذلك المنفعة فى القمار ، يصير
الشيء الى الإنسان بغير ك ولا تعب فأعلم الله أن الأثم فيها (اثم) (٦)
أكبر من نفعها .

(١) المائدة ١١/٥

(٢) فى جميع النسخ " لَأَن قَوْلَهُ " ولم يذكر خبر لَأَن فاصطحابها
" لَأَنَّهُ قَال "

(٣) الأعراف ٢٣/٧ (٤) أى الميسر - فهو تفسير له

(٥) صدر ميمى أى التجارة (٦) ليست فى ك

في التحريم بمنزلتها • وتأويل الخمر في اللغة أنه كل ما ستر العقل •
يقال لكل ما ستر الانسان من شجر وفيه خمر • وما ستره من شجر خاصة
ضري • مقصور • ويقال دخل فلان في خمار أي في الكبر الذي يستتر فيه (١)
وخمار المرأة قناعها • وإنما قيل له خمار لأنه يغطي • والخمرة التي
يسجد عليها إذا سميت بذلك لأنها تستر الوجه عن الأرض • وقيل للمعجمين
قد اختمر لأن فطرت قد فطاهها الخمر (٢) أعني الاختمار - يقال
قد اختمر المعجمين وخمرت • وفطرت وأفطرت • فهذا كله يدل على أن
كل مسكر خمر وكل مسكر مخالف العقل ومنشط طبعه • وليس يقول أحد للشارب
الا مخمور - من كل مسكر - وهو خمار • فهذا بين واضح •
وقد لمس على أبي الأسود الدؤلي قليل له : ان هذا المسكر الذي
سموه بنخير الخمر حلال فظن أن ذلك كما قيل له • ثم قاده طبعه
الى أن حكم بأنهما واحد • فقال :

دع الخمر يشربها النساء فأنني رأيت أخاها مجزوا لكانها
فلانيتها أو تكفه فأنه أخرها فذته أمها بلانها (٣)

وقال أهل التفسير في قوله عز وجل : قل فيها اسم كبير " وقدرت كبير =
قال قوم زهد فيها في هذا الموضع وبين تحريمها في سورة المائدة في

(١) في ك • ط فيهم (٢) التخمير

(٣) وجه أبو الأسود هذا الشعر لسلام له كان على تجارته بخراسان
فشرب وسكر وتسبب عن سكره تلف التجارة • فهذا الشعر ما نصح
به فلامه • قلنا منه أن النهي في محرم لأنه أقل تأثيرا من
الخمر •

والبيت الأول في اللسان (لبن) وهما معا في (كون) والخزانة ٤٢٦/٢
والكتاب ٤٦/٢ - والمعنى ٢١٠/١ - ١١ •

[illegible]
$$19. \quad \frac{1}{x^2} = x^{-2} \quad \frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3} \quad \frac{d}{dx} \frac{1}{x^2} = -\frac{2}{x^3} \quad \frac{d}{dx} \frac{1}{x^2} = -\frac{2}{x^3} \quad \frac{d}{dx} \frac{1}{x^2} = -\frac{2}{x^3} \quad \frac{d}{dx} \frac{1}{x^2} = -\frac{2}{x^3}$$
[illegible]
$$\Delta \ln \rho = \frac{1}{\rho} \left(\frac{\partial \rho}{\partial T} \right)_P dT + \frac{1}{\rho} \left(\frac{\partial \rho}{\partial P} \right)_T dP + \frac{1}{\rho} \left(\frac{\partial \rho}{\partial x_i} \right) dx_i$$

the 1990s, the number of people in the United States who are 65 years of age or older is projected to increase from 20 million to 30 million, and the number of people 75 years of age or older is projected to increase from 10 million to 15 million (U.S. Census Bureau, 1996).

وقوله عز وجل : وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ "

يرتدد جزم بالشرط ، والتضعيف يظهر مع الجزم ، لسكون الحرف الثاني - وهو أكثر في اللغة - وقرئ " يأبها الذين آمنوا " مَنْ يَرْتَدُّ " (١) بالأدغام والفتح (٢) وهي قراءة الناس إلا أهل المدينة فإن في مصنفهم مَنْ يَرْتَدُّ وكلاهما صواب ، والذي في سورة البقرة لا يجوز فيه إلا مَنْ يَرْتَدُّ لاطباق أهل الأنصار على اظهار التضعيف وكذلك هو في مصنفهم ، والقراءة سنة لا تخالف ، إذا كان في كل صاحب الحرف على صورة لم تجز القراءة بغيره .

ويجوز أن تقول مَنْ يَرْتَدُّ مِنْكُمْ فتكسر اللتاء الساكنين ، إلا أن الفتح أجود لانفتاح اللتاء ، واطباق القراء عليه .

وقوله عز وجل : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ "

الذين نصب بان ، وأولئك رفع بالابتداء ، ويرجون خير أولئك . وأولئك ويرجون خير إن الذين - وإنما قيل في المؤمنين المجاهدين ههنا أنهم إنما يرجون رحمة الله لأنهم عند أنفسهم غير بالغين ما يجنب لله طيعهم ، ولا يعملون ما يختصمون به أمرهم .

وجملة ما خبر الله به عن المؤمنين العاملين الصالحات أنهم يجازون بالجنة - قال الله عز وجل : أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْمَسْرُوقِ " جزاؤهم عند ربهم جنات عدن " (٣) وقوله عز وجل : يَسْأَلُونَكَ مِنَ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ "

الخير المجمع عليه وقياس كل ما فعل عليها أن يقال له خير ، وأن يكون

(١) المائدة ٥٤/٥ (٢) في الدال لان الفتح أخف الحركات والكسرة جائز

(٣) البقرة ١٩٨/٨ في العربية
(٤) « الخمر مؤنث وقد يذكّر

المؤمنين يكرهون نكاح الله - عز وجل - لأن الله - عز وجل - لا يفعل إلا ما فيه الحكمة والصلاح .

وقوله : وَمَنْ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ

" وهو خير لكم " (١) بمعنى به عهدنا القتال ، فمعنى الخير فيه ، أن من قتل فهو شهيد وهذا غاية الخير ، وهو أن قتل مشاب " أيضا " وهادم أمر السكر ، وهو مع ذلك ينفخ ، وجائز أن يستدعى دخول من يقاتله في الإسلام ، لأن أمر قتال أهل الإسلام قد كان من الدلالات التي تثبت أمر النبوة والإسلام ، لأن الله أخبر أنه ينصر دينه ، ثم أمان النصر بأن العدد القليل يغلب العدد الكبير فهذا ما في القتال من الخير الذي كانوا كرهوه .

ومعنى : وَمَنْ أَنْ تَحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ

أي من أن تحبوا القعود من القتال فتخربوا ما وصفتنا من الخير الذي في القتال .

وقوله عز وجل : يَسْأَلُونَكَ مِنَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ

قتال مخفوض على البذل من الشهر الحرام . المعنى يسألك عن قتال في الشهر الحرام ، وقد فسرنا ما في هذه الآية فيما مضى من الكتاب (٣) ورفع " قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ " قتال مرفوع بالابتداء ، وكبير خبره ، ورفع وعد من سبيل الله وكفر به على الابتداء ، وخبر هذه الأشياء " أكبر عند الله " والمعنى وعد من سبيل الله ، وكفر به . وأخرج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند الله أي أنظم إيمان .
والقصة أكبر من القتل " أي والسكر أكبر من القتل ، المعنى وهذه الأشياء كسر ، والسكر أكبر من القتل .

(١) لم يمت في ك (٢) ك فقط ص (٣) ٢٨٤

وجائز أن يكون " ما " مع " ذا " بمنزلة اسم واحد ، ويمكن
الوضع نصباً يفتقرون . المعنى يسألونك أي شيء يفتقرون ، وهذا
إجماع النحويين ، وكذلك الوجه الأول إجماعاً أيضاً (١) ، ومثل جعلهم
ذا وما بمنزلة اسم واحد ، قول الشاعر (٢) :

دَعَى مَاذَا طَلْتُ سَأْتِيهِ ولكن بالمغيب فنبشني
كأنه بمنزلة : دعى الذي طلعت .

وجزم " وما تفعلوا " بالشرط ، واسم الشرط " ما " والجواب
" فان الله به عليم " وموضع ما نصب بقوله تفعلوا .
وقوله عز وجل : كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ "

معنى " كتب عليكم " فرض عليكم ، والكراهة يقال فيه كرهت الشيء كُرهًا
وَكُرهًا . وكراهةً ، وكراهيةً ، وكل ما في كتاب الله عز وجل من الكراهة
فالفتح جائز فيه ، تقول الكره والكُره إلا أن هذا الحرف الذي في هذه
الآية - ذكر أبو عبيدة - أن الناس مجمعون على ضمه ، كذلك
قراءة أهل الحجاز وأهل الكوفة جميعاً " وهو كُره لَكُمْ " فضموا هذا
الحرف .

أوضح كره لأنه خبر الابتداء - وتأويله ذُكره (٤) - ومعنى كراهتهم
القتال أنهم إنما كرهوه على جنس (٤) فغلطه طبعهم ومشقته ، لا أن

١ لمزيد ان النحويين يجيزون كلا الوجهين .
٢ الشقب العبدى - من نونيته - أفاطم قبل بيتك في وفي كتاب
سيبويه ٤٠٥/١ - مصر - والقاصد ١٩١/١ . والبيت ليس نفس
الفضليات - وقيل هو لعبد بنى الحساس . من قصيدة طويلة
أوردتها صاحب الخزانة - ومعظمها من نونية الشقب - انظر ٤٨٨/١
وقيل - ولعله الأصح - أنه من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يعرف
قائلها . وقال ابن الشجري في أماليه ٣٦٢/١ أنه للأشجى .
٣ ليست نفس ك (٤) الأقرب مكرره - فعل بمعنى فاعل (٤) طبعته
الغلط والمشقة .

تَسِيلَ اِنْهُمْ كَانُوا سَالُوا : طَى مَنْ يَنْفَسُ أَنْ يُفْخِلُوا - فَأَطَمَ اللّٰهُ مَرْزُ
وَجِلَ أَنْ أَوَّلَ مَنْ تَفْخِلَ عَلَيْهِ (١) الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ، فَتَقَالَ " قَسِلَ
مَا أَفْخِئْتُمْ مِنْ خَيْرٍ " أَيْ مِنْ مَالٍ : فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى

وَالسَّائِكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ ، وَمَاتَفَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ .
أَيْ يَحْصِيهِ ، وَإِذَا أَحْصَاهُ جَازَى عَلَيْهِ ، كَمَا تَقَال : فَصَنَ يَعْمَلُ مَثَقَالَ
ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ " (٢) أَيْ يَرَى الْجَزَاةَ عَلَيْهِ ، لِأَن رُبِّيَّةَ فَعَلَهُ الطَّامِسُ
لَا فَائِدَةَ فِيهِ وَلَا يَرَى لِأَنَّهُ قَدْ مَضَى .

وَمَعْنَى جُ مَاذَا " فِي اللَّحْظَةِ عَلَى خَيْرَيْنِ ، فَأَحَدُهُمَا أَنْ يَسْكُونَ " ذَا " فِي
مَعْنَى الَّذِي ، وَيَكُونُ يَنْفَقُونَ مِنْ صِلَتِهِ ، الْمَعْنَى بِسَأَلِكَ أَيْ شَيْءَ الَّذِي
يَنْفَقُونَ كَأَنَّهُ أَيْ شَيْءَ وَجْهَ الَّذِي يَنْفَقُونَ ، لِأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ مَا الْمُضْفَقُ وَلِسْكَهُمْ
أَرَادَ وَأَعْلَمَ اللّٰهُ وَجْهَهُ .

وَمِثْلَ جَمْلِهِمْ " ذَا " فِي مَعْنَى الَّذِي قَوْلُ الشَّاعِرِ (٣) :
عَدَسٌ مَا لِعَبَادٍ طَبِيعُكَ إِيمَارَةٌ أَمِنَتْ وَهَذَا تَعْلِيْقٌ طَلِيقٌ
وَالْمَعْنَى وَالَّذِي تَعْلِيْقُهُ طَلِيقٌ ، فَيَكُونُ مَا رَفَعًا بِالْإِشْدَادِ ، وَيَكُونُ ذَا خَبَرًا .

(١) أَفْضَلَ عَلَيْهِ - أَيْ تَفَضَّلَ - أَحْسَنَ إِلَيْهِ .

(٢) الزَّلْزَلَةُ ٧/١٦

(٣) يَزِيدُ بْنُ طَرْفٍ : اللِّسَانُ مَدَسٌ - الْإِغْنَى ٦٠/١٧ ، الْخَزَانَةُ ٢١٦/٢
مِنْ أَهْبَاتٍ لَهُ قَالَهَا حِينَ خَرَجَ مِنْ سَجْنِ عِبَادِ بْنِ زَيْدٍ - وَكَانَ يَزِيدُ
قَدْ هَجَا عِبَادًا وَأَالَ زَيْدًا وَمَعَاوِيَةَ فَسَجَنَهُ عِبَادٌ - ثُمَّ فُضَّ عَنْهُ . انْظُرْ
الْإِغْنَى وَهُوَ يَخَاطَبُ بَغْلَةَ مِنْ بَغَالِ الْبُرَيْدِ رَكَبَهَا لِيَذْهَبَ إِلَى الشَّامِ .

وَيَلَاحِظُ أَنَّ الزَّجَاجَ يَجْرِي عَلَى طَرَفِ الْكُوفِيِّينَ - أَمَّا الْبَصَرِيُّونَ فَيَجْعَلُونَ
هَذَا اسْمَ إِشَارَةٍ كَمَا هُوَ - وَطَلِيقٌ خَيْرٌ - وَتَعْلِيْقٌ جُلُتَةٌ حَالِيَةٌ .

الآية : المعنى وزلزلوا الى أن يقول الرسول • وكأنه حتى قول الرسول •
 وجهها الآخر في النصب اعني سرت حتى أدخلها أن يكون السير قد
 وقع والدخول لم يقع ، ويكون المعنى سرت كي أدخلها - وليس هذا
 وجهه نصب الآية •

ورفع ما بعد حتى على وجهين ، فأحد الوجهين هو وجه الرفع في
 الآية ، والمعنى سرت حتى أدخلها ، وقد مضى السير والدخول كأنه
 بمنزلة قولك سرت فأدخلها • بمنزلة : " سرت " قد دخلتها ، وصارت
 حتى ههنا ما لا يعمل في الفعل شيئاً (٢) • لأنها على الجميل •
 تقول سرت حتى أني داخل - وقول الشاعر (٣) :

فيا حبا حتى كلب تسبني كان أباهما نهشل او مجاشع

نعملها في الجمل في معناها لافى لفظها • والتأويل سرت حتى دخلها
 وعلى هذا وجه الآية • ويجوز أن يكون السير قد مضى والدخول واقع
 الآن وقد انقطع السير ، تقول سرت حتى أدخلها الآن ما أمتنع فهذه
 جملة باب حتى •

ومعنى الآية أن الجهد قد بلغ بالأمم التي قبل هذه الأمة حتى
 استبطأوا النصر ، فقال الله عز وجل : أَلَا أَنْ نَضْرِبَ لِلَّهِ قَرِيْبٌ

فأعلم أولياءه أنه ناصرهم لا محالة ، وأن ذلك قريب منهم كما قال :
" فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ " (٤) •

وقوله عز وجل : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ "

(١) ك فقط (٢) لا تضمر أن بعدها في هذه الحالة

(٣) من قصائد الفرزدق في هجاء جرير • القاصد ٥٤٢/١ •

والخزانة ١٤١/٤ ، وديوان الفرزدق ٥٢٠

(٤) المائدة ٥٦/٥ وفي الأصول : اللَّهُ يَضْرِبُ لِلَّهِ قَرِيْبٌ وهو خطأ

وقوله عز وجل : يَهْدِي مِنْ شَاءَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ "

أى إلى طريق الهدى الذى بين الراضح ، ومعنى يهدي من يشاء : يدلّه على طريق الهدى إذا طلبه فيرّ متعمّدا ولا يباغ .
وقوله عز وجل : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ " ممناه : بلْ أَحْسِبْتُمْ

أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ .

وقوله عز وجل : وَلَمَّا بَأْتَكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ "

معنى مثل الذين : أى صفة الذين ، أى ولما يصحبكم مثل الذى أصاب
الذين خلوا من قبلكم ، واخلوا - مضىوا .
وَصَفَّهِمُ الْبَاسَاءَ وَالضَّرَّاءَ " الْبَاسَاءَ وَالضَّرَّاءَ : الْقَتْلُ وَالنَّقْصَرُ .

وَزُلْزِلُوا " معنى زُلْزِلُوا - خَوْفًا وَحَرَكًا بِمَا يَحْدُثُ ، وأصل الزلزلة
فى اللغة من زَلَّ الشئ من مكانه فإذا زُلْزِلَ نَقَاوِلُهُ كَسِرَتْ
زُلْزَلَتْ من مكانه ، وكل ما فيه ترجيع كسرت فيه فاء التعميل ، تقول
أقل فلان الشئ إذا رفعه من مكانه فإذا كثر رفعه ورده قيل
قلقله ، وكذا صَلَّ ، وَصَلَّصَ وَصَّرَ وَصَوَّصَرَ ، فعلى هذا قياس هذا
الكتاب ، فالمعنى أنه يكرر عليهم التحريك بالخوف .
وقوله عز وجل : حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ "

قُرِئَ حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ - بالنصب - ويقول - بالرفع . وإذا نصبت
بحتى قلت صرت حتى أدخلها . فزعم سيوطه والخليل وجميع أهل
النحو الوثوق بحلمهم أن هذا ينصب على وجهين ، فأحد الوجهين
أن يكون الدخول نهاية السير ، والسير والدخول قد نصبا جريما ،
فالمعنى : صرت إلى دخولها ، وقد مضى الدخول ، فعلى هذا نصبت

وَذُو أُمَةٍ : ذُو نِعْمَةٍ أُمدَّت اليه . ومعنى الأُمَةُ القَامَةُ : سائرُ قَصْدِ
 الْجَسَدِ . فليس يخرج من هذا الباب عن معنى أُمَةٍ أي نعمة .
 وقال إمامنا هذا : معنى الأُمَةُ أي يقوم بإمامة بني صلالة
 ويحسن ذلك .

وقالوا معنى الأُمَةُ فيقول : قالوا كان الناس فيما بين آدم ونوح
 طيها السالم - كآرا . فمعك لك النبيين يُشْعِرُونَ مَنْ اطاع بالجنة .
 ويُدْرُونَ مَنْ صِي مِنَ النَّارِ . وقال قوم : معنى كان الناس أُمَةً واحدة .
 كان كل من معك اليه الأنبياء كآرا :
فَمَعَكَ الْكَ النَّبِيِّينَ مَشْرَعِينَ وَمُفْزَعِينَ °

ونصب مشرعين ومفزعين طي الحال . فالمعنى أن أُمم الأنبياء الذين
 معك اليهم الأنبياء كانوا كآرا - كما كان هذه الأُمَةُ قبلهم
 النبي (ص) .

وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : لِيَتَّحِدَ بَيْنَ النَّاسِ يَمِينًا اخْتَفَرُوا فِيهِ °

أي ليأخذ بينهم بالعقدة .
وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : وَمَا اخْتَفَرُوا فِيهِ إِلَّا الْإِيمَانُ أَكْرَهُ °

أي ما اختلف في أمر النبي (ص) إلا الذين أطعوا طم حقيقته .
 وقوله : يَمِينًا يَمِينُهُمْ . نصب يَمِينًا طي معنى ضمير له . المعنى لم
 يُرْفَعُوا إِلَّا لِيَتَّحِدُوا الْإِيمَانُ . لأنهم طاعوا حقيقته أمره في كنههم .
وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : نَهَدَى إِلَهُ الَّذِينَ آمَنُوا لَمَّا اخْتَفَرُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ °

أي للحق الذي اختلف فيه أهل الزنح .
 وقوله مَزُوجِلٌ : بِأَذْنِهِ ° أي بطلته . أي من الحق الذي
 أُكْرِبَ .

ويروى أن زيدا بن عدى بن نفييل يمت يوم القيامة أمة واحدة (١)

وإنما ذلك لأنه أسلم في الجاهلية قبل مبعث النبي (ص) فما ت موحد

فهذا الأمة في وقته لانفرادها، وبیت النابغة

حلفت فلم اترك لنفسك ربيعة وهل يا ثمن ذو أمة وهو طائفة (٢)

ويروى ذو أمة وذو أمة، ويحتمل ضربين من التفسير: ذو أمة: ذو دين

(١) هو ابن عم عمر بن الخطاب، من الأحناف كان يقول لقريش: ما

أصبح منكم أحد على ملة إبراهيم غيري وكان يسجد على راحة

يده ويقول: اللهم إني لو أعلم أحب الوجوه إليك لعبدتك

به ولكني لا أعلم، اللهم إني أشهدك أني على دين إبراهيم

وكان قد خرج إلى الشام ليسأل الأحناف عن الدين الصحيح

فاتفق له اليهود والنصارى أنه دين إبراهيم فرجع به،

لم يكن يهوديا ولا نصرانيا، وكان يقول إني انتظر نبيا

من ولد اسماعيل ثم من ولد عبد المطلب وما أظن أني أدركه

وأنا أو من به وأصدق

يمتد عند بعض المحققين من الصحابة لأنه قال بل النبي

(ص) وإن كان ذلك قبل مبعثه، وهو أيضا من الأجواد وكان يحيي

الكوثيات، سأل سعد ابنه رسول الله (ص) أن يدعوله

فاستغفر له، وقال عنه رايقه في الجنة يسحب ذيو لا.

انظر الاصابة ٢٦١٧

(٢) ديوانه من الستة و ١١ واللسكن (امم)

البيت مشهور، من إحدى اعتذاريات النابغة: عفا ذو حسا من فرثي فالقوا رح

وهو هذا ، والأمة القامة يقال فلان حسن الأمة ، أى حسن القامة ،
قال الشاعر (١) :

وان معاوية الأكرمين حسان الوجوه طوال الأمم
أى طوال القامات ، والأمة القرن من الناس ، يقولون قد مضت أمم أى
قرون ، ولاد الأمة الرجل الذى لا نظير له ، ومنه قوله مزوجاً -
ان ابراهيم كان أمة قائماً لله حينها (٢) ،

قال أبو عبدة معنى كان أمة كان إماماً ، والأمة فى اللغة النعمة
والخير ، قال عدي بن زيد :

ثم بعد الفلاح والرشد والأمة وارتهم هناك القبور (٣)

أى بعد النعمة والخير ، وذكر أبو عمرو الشيبانى أن العرب تقول للشئ
إذا كان باقى القوة فلان بأمة ، ومعناه راجع الى الخير والنعمة ، لأن بقا
قوته من أعظم النعمة ، وأصل هذا كله من القصد ، يقتل أممت
الشئ إذا قصده ، فمعنى الأمة فى الدين أن قصدهم قصد واحد ،
ومعنى الأمة فى الرجل المنفرد الذى لا نظير له ، أن قصده منفرد
من قصد سائر الناس .

ويروى أن زيد بن عدي بن ثعلبة يبعث يوم القيامة أمة وحده ، وإنما
ذلك لأنه أسلم فى الجاهلية قبل مبعث النبى (ص) فمات موحداً -
فهذا أمة فى وقته لانفراده ، وبعبارة النابغة :

حلفت فلم أترك لنفسك رهبة وهل يأثم ذو أمة وهو طائع

ويروى ذو أمة ، ودوامه ، ويحتمل ضربين فى التفسير ، ذو أمة : ذو دين ،

(١) للأشجى . (اللسان أم) الامالى للقالى ٢٥/١ ، معاديم حبيل

(٢) النحل ١١٦/١٦

(٣) عدي بن زيد (اللسان أم) الامالى الشجرية ١١/١

(٤) ديوانه من الستة ١٦ - اللسان (أم) من امتزاجاته للنعمان والبيت
معروف فى القصيدة التى أولها - فلان ذو حسا من قرنتى فالقوارع

(الحياة) ورفع على عالمهم فاعلم ، وزين جاز فيه لفظ التذكير ، ولو كانت
 زينة لكان مرابا . وزين صوابا حسن ، لأن تأنيث الحياة للنفس
 حقيقي ، لأن معنى الحياة ومعنى العيش واحد ، وقد فصل أيضا
 بين العمل وبين الاسم التوث .

وقيل في قوله " زين للذين كفروا الحياة الدنيا " قولان ، قال
 بعضهم فيها لهم ألمس ، لأن الله عز وجل قد زهد فيها وأعلم
 أنها متاع النعيم ، وقال بعضهم : معناه إن الله عز وجل خلق فيها
 الأشياء السنية فنظر إليها الذين كفروا باكر من قدارها ، ودليل
 قول هؤلاء قوله (تعالى) زين للناس حب الشهوات من النساء
 والبنين والقناطر المنطرة من الذهب والفضة (١) وكل جائز .
 وقوله عز وجل : يستخرون من الذين آمنوا

كان قوم من المشركين يستخرون من المسلمين لأن حالهم في ذات اليد
 كانت قليلة ، فأعلم الله - عز وجل - بأن الذين اتقوا فوقهم يوم
 القيامة . لأن المسلمين في طين والنجار في الجحيم ، قال الله - عز
 وجل - إن الذين أجروا كفروا من الذين آمنوا يفتكروا (٢)
 ومعنى " والله يوزق من يشاء بنير حجاب "

أي ليس يوزق المؤمن على قدر إيمانه ولا يوزق الكافر على قدر كفره .
 فهذا معنى بنير حجاب - أي ليس يحاسب بالوزق في الدنيا على قدر
 العمل ، ولكن الوزق في الآخرة على قدر العمل وما يفضل الله به جل وجز
 قوله عز وجل : كان الناس أمة واحدة

أي على دين واحد ، والأمة في اللغة أشياء ، ومنها أن الأمة الذين

(١) ك فقط
 (٢) الطائفين ٨٣ / ٢٩

(٢) آل عمران ٣ / ١٤

قال أهل اللغة معناه يأتيهم الله بما وعدهم من المسذاب
والحساب كما قال : فَأَنذَرْتُمُ اللَّهَ مِنَ حَرْثٍ لَمْ يَحْشَرُوا " (١) أي أَنذَرْتُمُ
بخلاف إياهم ، وظل جمع ظلة . و " الملائكة " تقرأ على وجهين
بالضم والكسر فمن قرأ الملائكة بالرفع ، فالمعنى هل ينظرون إلا أن يأتيهم
الله والملائكة ، والرفع هو الوجه المختار عند أهل اللغة في القراءة .
ومن قرأ والملائكة ، فالمعنى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظل
من الغمام وظل من الملائكة .
ومعنى وقضى الأمر ، أي فرغ لهم ما كانوا يوعدون .

ومعنى " والى الله ترجع الأمور " وترجع الأمور - يقرأ أن جميعاً -
ترد (٢) ، فان قال قائل ألست الأمور الآن وفي كل وقت - راجعة
إلى الله عز وجل ، فالمعنى في هذا : إلا ظلم في أمر الحساب والشواب
والمقاب ، أي إليه يصيرون نهذب من يشاء ويرحم من يشاء .
وقوله عز وجل : كُلُّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُفَّ أَفْهَامُهُمْ مِنْ آيَةِ بَيْتَةٍ

الخطاب للنبي (ص) والمعنى له ولسائر المؤمنين وفيهم . المعنى
أنهم أظلموا آيات بيت قد تقدم ذكرها (٣) ، وقد طمأنت أمة
النبي (ص) وحمدوا ، وهم طامنون بحقيقته .
وقوله عز وجل : وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ يَدٍ مَا جَاءَهُ

يُخْنِ بِهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ حُجُّ اللَّهِ إِلَيْهِ عَلَى أَمْرِ نَبِيِّ (ص) .
فان الله شديد العقاب أي شديد العقاب .
وقوله عز وجل : زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

(١) سورة الحشر ٢/٥٩ (٢) في ك المعنى ترد

(٣) من تظليل الغمام وأنزال المن والسيلوي إلخ . انظر ص ١٢٦

وقيل في معنى الآية أَنَّ قوما من اليهود أسلموا فأقاموا على تحريم السبت
وتحريم أكل لحوم الأضال ، فأمرهم الله عز وجل - أن يدخلوا في جميع
شرائع الإسلام وقال بعض أهل اللغة : جائز أن يكون أمرهم - وهم
مؤمنون - أن يدخلوا في الإيمان ، أي بأن يقيموا على الإيمان ويكونوا فيما
يستقبلون عليه كما قال : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (١) ،
وكلا القولين جائز لأن الله عز وجل : قد أمر بالاقامة على الإسلام فقال :
وَلَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ (٢) .
وقوله عز وجل : وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ

أي لا تتبعوا آثاره ، لأن ترككم شيئا من شرائع الإسلام اتباع للشيطان ،
وخطوات جمع خطوة (٣) ، وفيها ثلاث لغات : خُطُوات ، وخطوات ، وخطوات
وقد بينا الملة في هذا الجمع فها سلف (من الكتاب) (٤) .
وقوله عز وجل : فَإِنْ زِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ

يقال زل يزل زلا وزلا جميعا ، ومزلة ، وزل في الطين زليلا (٥) ،
ومعنى زلتم تنعيتهم من القصد والشرائع .
فاطموا إن الله عزيز حكيم ، ومعنى عزيز : لا يُفْجَرُ زَوْجُهُ ولا
يُفْجَرُ شَيْءٌ . ومعنى حكيم ، أي حكيم فيما فطركم عليه ، وفيما شرع
لكم من دينه .

وقوله عز وجل : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ

الغمامِ وَالْمَلَائِكَةِ

(١) سورة الباء ١٣٦/٤ (٢) سورة البقرة آية ١٣٢/٢٠
(٣) في ط وخطوة جمع خطوات (٤) ك . نقط - وانظر ص ٢٨٤
(٥) في ط ه ب من الطين أي بسببه . وأقرأ نسخة ك .

فقال لهم صهيب أنا شيخ كبير ، ان كنتُ طمِعكم لم أَضْرِكُمْ (١) وان كنتُ
معكم لم أَضْمَكُمْ فخلوني وما أنا طمِع ، وخذوا مالي فقبلوا منه ماله ،
وأتى المدينة فلقبه أبو بكر الصديق (ش) (٢) فقال له ، ربح البيع
يا صُهَيْب ، فرد طمِعاً وأنت نربح بِمُكِّ يا أبا بكر (٣) وقال (٤) الآية
طمِع .

ونصب ابتغى مرضاة الله طمِ معنى التفعُّول له ، السمعى بشرها
لابتغى مرضاة الله .

وقوله من رجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَانَةً "

كانة بمعنى الجميع والاحاطة ، ونجوز أن يكون معناه ادخلوا جميعاً ،
ونجوز أن يكون معناه : ادخلوا في السَّلَامِ كَأَيِّ نَسَبٍ شَرَائِعِهِ ،
ويقال السَّلَامُ والسَّلَامُ " جميعاً " (٥) ، وبمعنى به الاسلام والصلح ، وفيه
عائلكات : يقال : السَّلَامُ ، والسَّلَامُ ، والسَّلَامُ بوقد قرئ به :
" لَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ " (٦) .

ومعنى كانة في اشتقاق اللفظة ما يكف الشيء في آخره ، من ذلك كُفَّة
القميص ، يقال لحاشية القميص كُفَّة ، وكل مستطيل نحرفه كُفَّة ، ويقال
في كل مستدير كُفَّة ، وذلك نحو كُفَّة الميزان ، ويقال أنها سميت كُفَّة
الشرب لأنها تمنع أن ينثر ، وأصل الكف المنع ، ومن هذا قيل لطرف
اليد " كف " لأنها يكف بها من سائر البدن ، وهي الراحة مع
الأصابع ، ومن هذا قيل رجل مكوف ، أي قد كفَّ بصره من أن ينظر :
فمعنى الآية : أَلْبَسُوا فِي الْإِسْلَامِ إِلَى حَيْثُ تَقْبَلُ شَرَائِعَهُ ، فَكُفُّوا مِنْ
أَنْ تَمْدُوا شَرَائِعَهُ . أو ادخلوا كلكم حتى يك من مدد واحد لم يدخل فيه .

(١) ك - أضركم (٢) رحمة الله طمِع (٤) أبو بكر قالها

(٥) لمعنى ك - وفيها ومعناها الاسلام

(٦) سورة النساء ١٤/٤

نصب (١) لَيْفِيَرُ عَلَى أَضْمَارٍ ، الْمَعْنَى لَأَنْ يَفْسَدَ فِيهَا ، وَمُطَف (٢)
وَيَهْلِكُ عَلَى وَفَيْهِ ، وَجَمُوزٌ أَنْ يَكُونَ " يَهْلِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ " عَلَى الِاسْتِثْنَاءِ
أَيُّ وَهُوَ يَهْلِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ ، أَيُّ يَمُوتُ ذَلِكَ (٣) .

وَقَالُوا فِي الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ : أَنَّ الْحَرْثَ النَّسَاءُ ، وَالنَّسْلُ الْوُلَادَةُ . وَهَذَا
غَيْرُ مَنْكَرٍ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ تُكَلِّى حَرْثًا . - قَالَ اللَّهُ مَزُوجِلٌ : لَسَاوُكُمْ
حَرْثًا لَكُمْ " (٤) وَأَصْلُ هَذَا إِنَّمَا هُوَ فِي الزَّرْعِ ، وَكُلُّ مَا حَرِثَ . فَيُشَبَّه
بِمَا مِنْهُ الْوَلَدُ بِذَلِكَ ، وَقَالُوا فِي الْحَرْثِ هُوَ مَا تَعْرِفُهُ مِنَ الزَّرْعِ لِأَنَّهُ
إِذَا أَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ (٥) أَهْلُ بِلَادِهِ بِإِسَادِهِ ، وَالتَّائِبَةُ الْفَتَى - أَمْرُ الزَّوَامَةِ .
وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ "

قَالَ أَهْلُ اللَّفَةِ - يَشْرِي نَفْسَهُ بِبَيْعِ نَفْسِهِ ، وَمَعْنَى بَيْعِهِ نَفْسَهُ
بِذَلِكَ فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قَالَ الشَّامِيُّ فِي شَرْحِهِ بِمَعْنَى بَحْتٍ :
وَشَرِيْتُ بِرُودًا لِيُقَاتِلَنِي مِنْ بَعْدِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَةً (٦)
وَقَالَ أَهْلُ التَّخِيرِ هَذَا رَجُلٌ كَانَ يُقَالُ لَهُ صُحَيْبُ بْنُ سَنَانٍ ، أَرَادَهُ الْمُشْرِكُونَ
مَعَ نَفْسِهِ عَلَى تَرْكِ الْإِسْلَامِ ، وَقَتَلُوا بَعْضَ النَّفْسِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ

(١) فِي طِ بَصِيَّتٍ وَمُطَفَتٍ (٢) هَذِهِ حَبِيَّتُ
(٣) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةٌ (٤) أَيُّ هَذَا الشَّخْصِ

(٦) الْبَيْتُ لِيَزِيدَ بْنِ خُرَيْجِ الْحِمَيْرِيِّ - شَامِرُ أَسْلَمَى اشتهر بهذا اللقب لِأَنَّ أَبَاهُ
رَهِيْمَةً - كَانَ قَدْ رَأَى طِيَّانًا لَمِنْ بَشَرِهِ فَشَرَّهَ كَيْ فَمِنْ شَرَفْنَا
وَإِخْبَارُ يَزِيدَ بِالْأُنَاسِيِّ ٥١/١٧ .

وَمُرَدُّ هَذَا كَانَ قَلِيلًا لَهُ وَحِينَ كَانَ يَزِيدُ بِخُرَاسَانَ مَعَ مَكَّادِ بْنِ زَيْدٍ
اضْطُرَّ لِبَيْعِ جَارِيَةٍ لَهُ ، وَبَيْعَ بَرْدٍ ، وَكَانَ رَاهِمًا وَأَحْبَبَهَا - وَالْبَاهِمَةُ
الْعَدِي يَسْمَعُ طِيَّانَ قَبْرِ الْمَيْتِ - أَيُّ لِيَتَنَّى مَكَانَ أَرَاهُ بِمَعْنَى .

موضعٌ مَنْ رَفَعَ طَى ضَرْبَيْنِ : طَى الْإِبْعَادِ ، وَالْحَاصِلُ فِي " مَنْ " - وَقَدْ
شَرَحْنَا هَذَا الْبَابَ (٣)

وَمَرْوِيٌّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ شُعْبَةَ كَانَ يُعْجِبُ النَّبِيَّ (ص) كَلَامُهُ ، وَظَهَرَ
لَهُ مِنَ الْجَهِيلِ خِلَافَ مَا فِي نَفْسِهِ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَشَهِدَ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِ

وَأَنَّ قُلُوبَهُ وَشَهِدَ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِ فَهُوَ جَائِزٌ إِنْ كَانَ قَدْ
قَرَأَ بِهِ (١) وَالْمَعْنَى فِيهِ أَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِمَا فِي قُلُوبِهِ ، فَأَمَّا اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ الْخَبِيرُ (ص) حَقِيقَةُ أَمْرِ هَذَا الْمُنَافِقِ - وَقَالَ :

"هُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ" وَمَعْنَى خِصْمٍ أَلَدٌ فِي اللَّغَةِ - الشَّدِيدُ الْخُصُومَةِ
وَالْجَدُّلِ ، وَاعْتَقَاتَهُ مِنْ لَدَيْهِ الْمُنْفِقُ ، وَمِمَّا صَفَحْنَا الْمُنْفِقَ ، وَثَابُوتُهُ ،
أَنَّ خِصْمَهُ فِي أَيِّ رَجُلٍ أَخَذَ - مِنْ يَمِينٍ أَوْ شِمَالٍ - مِنْ أَبْوَابِ الْخُصُومَةِ
قُلُوبِهِ فِي ذَلِكَ . يُقَالُ رَجُلٌ أَلَدٌ ، وَامْرَأَةٌ لَدَاءٌ ، وَقَوْمٌ لُدٌّ - وَقَدْ
لَدَوْتُ قُلُوبًا أَلَدَةً - إِذَا جَادَلْتَهُ فَنَلَيْتَهُ ، وَخِصَامٌ جَمْعُ خِصْمٍ ،
لأنَّ فَعْلًا يَجْمَعُ إِذَا كَانَ مَعَهُ عَلَى فَعَالٍ ، نَحْوُ صَبٍّ وَصِيبٍ ، وَخَنْدَلٍ
وَخَيْدَالٍ (٢) ، وَكَذَلِكَ إِنْ جَمَعْتَ خِصْمًا مَعَهُ ، فَهُوَ يَجْمَعُ عَلَى أَقْبَلِ الْمَدَدِ ،
وَأَكْثَرِهِ طَى فَعُولٍ وَفِعَالٍ جَمِيعًا ، يُقَالُ خِصْمٌ وَخِصَامٌ وَخُصُومٌ ، وَإِنْ كَانَ
أَسْبَقَ فَعِيلٌ فِيهِ أَكْثَرُ الْمَدَدِ ، وَنَحْوُ لَيْسَ وَأَفْرَاحٌ ، لِأَقْبَلِ الْمَدَدِ ،
وَفِرَاحٌ وَفَرُوحٌ لِمَا جَاوَزَ الْمَشْيُورَةَ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَالَّذِي تَوَلَّى سَمَى فِي الْأَرْضِ لَئِنْ دَخَلْتُمُوهَا
الْحَرَّ وَالْكَسَلَ

(١) مِنْ قِرَاءَةِ ابْنِ مَرْجَانَ الطَّبْرِيِّ ٢٧٤/٤

(٢) الْخَيْدَالُ الرَّخِصَةُ الْجَسَدُ

الْمَعْنَى عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ : هُوَ أَهْدَى الْخُصُومِ لَدَا
وَخِصَامٌ أَيْضًا مَصْدَرُ خِصَامٍ فَالْمَعْنَى : هُوَ أَشَدُّ النَّاسِ خُصُومَةً
خُصُومَةً (٣) . انظر ص ١٥٤

القليل - وكل مدد قل أو كثر فهو معدود ، ولكن معدودات أول قليل
 القلة ، لأن كل قليل يجمع بالالف والتاء ، نحو دُرَاهِمَاتٌ وجِطَاطٌ ، وقد يجوز
 وهو حسن كبير أن تجمع الألف والتاء للكثير ، وقد ذكروا أنه يجب طمس
 القائل (١) :

لَنَا الْجَنَنَاتُ الْغُرُ بِسَمْنٍ بِالْفُصَى

وَأَسْهَافًا يَقَطُرُونَ مِنْ بَعْدِ دَمَا

ف قيل له لم قلت الجنات ولم تقل الجنان .
 وهذا الخبر - مندي - مصنوع لأن الألف والتاء قد تأتي للكرة - قال
 الله عز وجل : إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسْكِينَةَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (٢) وقال
(نِسَاءً جَنَاحَاتٍ) (٣) . وقال في التوراة آمنون (٤) ، فالمسلمون ليسوا
 في جنات قليلة ، ولكن إذا خشي القليل في الجمع بالالف والتاء ، فالألف
 والتاء أدل طبعاً ، لأنه يلي التثنية ، تقول (٥) : حَمَامٌ ، وَحَمَامَانِ ،
 وَحَمَامَاتٌ ، فتوذي بتاء الواحد ، فهذا أدل على القليل ، وجائز حسن
 أن يُراد به الكثير ، يدل المعنى المُشَاهِدُ عَلَى الْإِرَادَةِ ، كما أن قولك جمع
 يدل على القليل والكثير .

وقوله عز وجل : فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ

أي من لغيرني يومين ، "فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى" قيل لمن
 اتقى قتل الصيد ، وقالوا لمن اتقى التفريط في كل حدود الحج ، فوسع
 عليه في التعجل في نفسه .

وقوله عز وجل : وَمِنَ النَّكَاسِ مَنْ يُغْنِيكَ قَوْلُكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(١) منسب لعميان في التفسير ج ٢ ص ٢٢٣

(٢) سورة الاحزاب ٢٢/٣٥

(٣) نساء ٣٤/٢٧ . ومن في القرآن في آيات كثيرة - انظر يونس ١٠/١١ .

(٤) (٥) ك يقال .

(٥) سبأ ٢٧/٢٧

وقوله عز وجل : وَمَالِهِ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ "

يعنى هؤلاء ، والحلال النصيب الوافر من الخير ،
وقوله عز وجل : وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي

الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ "

هؤلاء هم المؤمنون يسألون الحظ في الدنيا والآخرة ، والأصل نسى
" قنا " أو قينا - ولكن الواو سقطت كما سقطت من يفى لأن الأصل
" يَفْوِي " سقطت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، وسقطت ألف الوصل
للاستعانة فيها لأنها اجتمعت لسكون الواو ، فإذا اسقطت الواو فلا حاجة
بالمعكم اليها ، وسقطت الياء للوقف (١) - وللجزم في قول الكونيين - والمعنى
اجعلنا موقنين من عذاب النار .

وقوله عز وجل : أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا "

أي دعاهم مستجاب لأن كسبهم ههنا الذي ذكر هو الدماء وقد
ضمن الله الاجابة لدماء من دماء اذا كان مؤمناً ، لأنه قد أظننا أنه
يُضِلُّ أَعْمَالُ الْكَافِرِينَ ، وَيُخْطِئُهَا ، وَدَعَاهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ .
وقوله عز وجل : وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ "

المعنى أنه قد علم ما للمعاصي وما عليه عطل قبل توقيفه على حساب
فالفائدة في الحساب علم حقيقة - وقد قيل نسى بعض التفسير - ان حساب
العبد أسرع من لمح البصر - والله أعلم .

وقوله عز وجل : وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ "

قالوا هي أيام التشريق ، ومعدودات يستعمل كثيرا في اللغة للشيء

(١) لأنه فعل أمر مبني على حذف حرف العلة .

وقوله عز وجل : وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

أى سلوه أن يغفر لكم من مخالفاتكم للناس في الأفاضة والعوقف .
وقوله عز وجل : فَإِذَا تَضَيَّعْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ

أى متمتعداً منكم التي أمرتم بها في الحج .
" فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ "

وكانت العرب إذا تضيّعت مناسكها ، وقضت بين المجد بيني وبين الجاهل
 فتعدد فضائل آبائها وتذكر محاسن آبائها . فأمرهم الله أن يجعلوا
 ذلك الذكراً له . وأن يزيدوا على ذلك الذكر فيذكروا الله بتوحيده . وتعدد
 نعمه ، لأنه إن كانت لأبائهم نعم فهي من الله عز وجل ، وهو
 المشكور طيبها .

وقوله عز وجل : أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا

أشد في موضع خفض (١) ولكنه لا يتصرف لأنه على مثال أفعل .
 وهو صفة ، وإن شئت كان نعتاً على «واذكروا» أشد ذكراً ، وذكراً منصوباً
 على التمييز .

وقوله عز وجل : فَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا

آتينا وقت لأنه دنا (٢) ، ومعناه أعطنا في الدنيا ، وهؤلاء مشركو
 العرب كانوا يسألون التوسعة عليهم في الدنيا ولا يسألون حظاً من الآخرة
 لأنهم كانوا غير مؤمنين بالآخرة .

(١) لا مساع لهذا الخفض بالعطف ، إذ هي في موضع المفعول المطلق أي ذكراً
 أشد من ذكركم آباءكم .

(٢) أراد حذف آخرة لأنه أمر .

فهذا أكر الرواية ، وقد أُشِيدَ بالكسر بغير تنوين ، وأما الفتح فخطأ
لأن نصب الجمع وفتح كسر (١)

وقوله عز وجل : فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْعَشْرِ الْحَرَامِ

هو مزدلفة ، وهي جمع ، يسمى بهما جميعاً (٢) الشعير
المتعبد .

وقوله عز وجل : وَإِذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ

موضع الكف نصب ، والمعنى وإذكروه تذكرا مثل هدايته إياكم ،
أي يكون جزاء لهدايته إياكم ، وإذكروه بتوحيده ، والثناء عليه والشكر .
وقوله : وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ

معنى من قبله أي من قبل هدايته ، ومعنى «كنتم من قبله» (٣) لمن
[الضالين] هذا من التوكيد للأمر كأنه قيل وما كنتم من قبله إلا ضالين .
وقوله عز وجل : ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

قيل كانت الحمس من قریش وغيرها . (وقد بينا الحمس فيما تقدم) لا
تفيض مع الناس في عرفة . تتمسك بسنتها في الجاهلية ، وتفعل ذلك
اختصاراً على الناس وتعالى عليهم ، فأمرهم الله عز وجل أن يساؤوا الناس في
الغرض ، وأن يفيضوا موافقهم ، وأن يفيضوا من حيث أفاضوا .

(١) النحويون على إجازة الأوجه الثلاثة لأنه ليس جمعاً (انظر الاشموني ٢٥/١

(٢) مجموعة أسمكه تسمى مزدلفة وتسمى الشعير الحرام .

(٣) في ك معنى وإن كنتم من قبل هذا المن ، وفي ط وإن كنتم من قبله وهذا

من التوكيد للأمر .

(٤) صراحة والعبرة ليست في ك .

الا بحد وقوف . ومعنى أنضم . ونضم بكرة . ويقال أناض القوم لى الحديث اذا انضموا فيه وأكثروا التصرف . وأناض الرجل الماء اذا صبّه وأناض المير بجره اذا رمى بها . مفرقة كيرة . قال الراص (١)
 وأنضن بحد كقولهم بجره من ذى الابطاح الرمين حقيلاً
 وأناض الرجل بالقداح اذا ضرب بها . ولأنها تقع منهمه مفرقة
 قال أبو ذؤيب (٢) :

وكانهن رواية وكأنك سير يفيض على القداح ويصدع
 وكل ما نى اللفظة من باب الاناضة فليس يكون الا من مفرقة أو كيرة .
 وقوله من رجل : من شرك

القراءة والرجع الكسر والتثنية . ومرفعات اسم لكان واحد ولفظه لفظ الجمع . والرجع فيه الصرف من جميع التثنيين لانه بمنزلة الزيد بن يعقوب نصب رجعه . وليس بمنزل ما التانيث . وقد يجوز منه من الصرف اذا كان اسماً لواحد الا أن لا يكون الا كسوراً وان انطقت التثنية . قال امرؤ القيس :

تعرّفها من أدماء وأهلها

بمشرق أدنى دارما نذر مال

فهذا أكثر الرواية . وقد أنشد بالكسر غير قيس . وأما النسخ فخطأ لأن نصب الجمع وقع كسر (١) .

(١) من لا ينفك الطويلة التي كان يرمى من لم يحفظها من اولاده وحده بالمعقوق .

وهي طبرية بأخرد بران جرير - ص ١٢١٢

(٢) أبو ذؤيب الهزلي - خوله بن خالد . أشهر البهليين . منضم من الاحام ماء مرجع من احدى لغزوات الروم . وتصدت هذه من أوجه الترائي - رمى بها اولاده الخمسة فافروا في الطامون . وأخباره في الاناس ٦١/٦ . والقصة من المغريات ١٢٦ وبران الهزليين ٦/١ والكان (١) ص ١٠ . والتهابة - بكسر الراء الرجمة تجمع فيها قداح السير . والسير صاحب السير . شب الآن بالقداح لخصمهم وفراكتهم - وشبه الحمار الوحشي بالشارب الذي يفرق القداح ويجمعها .

وحقيقة ما ارتفع بعدها عند بعض أصحابه على الابتداء لأنه إذا لم تنصب فإنما يجزى ما بعدها كما يجزى ما بعد كل ، أى لا تعمل فيه شيئا ، ويجوز أن يكون "لا وفك" على ما قال سيبويه ، ويجوز أن يكون على الابتداء كما وصفا ، ويكون فى الحج هو خبر لهذه الرفعات ، ويجوز إذا نصبت ما قبل الرفع بغير تنوين وأثبت ما بعده مرفوعا أن يكون مطلقا على الموضع ، ويجوز أن يكون رفعه على ما وصفا ، فأما المطف على الموضع إذا قلت لا رجل وفالم فى الدار فكانت قلت ما رجل ولا فالم فى الدار .
 وقوله عز وجل : وَتَزِيدُوا فَيَا خَيْرَ الزَّادِ الْقَوَى "

يسرى أن قوما كانوا يخرجون فى حجهم يتأكلون (٢) الناس ، يخرجون بخير زاد ، فأمروا بأن يترددوا - وأعطوا مع ذلك أن خير ما تتردد به تقوى الله عز وجل .

وقوله عز وجل : وَأَتَقُونَ يَا أُولَى الْأَلْبَابِ "

الألباب واحد ما لب ، وهو المقول ، وأولى نصيب لأنه نداء مضاف وقوله عز وجل : لَيْسَ طَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَتَنَفَّرُوا فُضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ "

قبل أنهم كانوا يزعمون أنه ليس لحمال ولا أجير ولا فاجر حج ، فأعلمهم الله عز وجل . أن ذلك مباح ، وأنه لا جناح فيه ، أى لا اثم فيه ، وجناح اسم ليس ، والخبر طيكم ، وموضح أن نصب على تقدير ليس طيكم جناح فى أن تتنفروا (٢) فلما استطعت فى كل فيها معنى جناح .
 المعنى لستم تأثمون أن تتنفروا ، أى فى أن تتنفروا .

وقوله عز وجل : فَإِذَا أَنْفَضْتُمْ مِنْ مَرَفَاتٍ "

قد دل بهذا اللفظ أن الوقوف بها واجب لأن الأنفاضة لا تكون

(١) اسم لا

(٢) الأولى أن تكون موضع جر - لأن حذف الجار مع أن وأن مطرد مع بقائه

أثرها فى المعنى . (٣) يتأكلون الناس ما ياكلون

وقوله عز وجل : تِلْكَ شَهْرٌ كَامِلٌ " قيل فيها فيقول : قال

بعضهم : كاملة أى تكمل الشواب : وقال بعضهم كاملة فى البدل من الهدى .

والذى فى هذا - والله أعلم - أنه لما قيل فصيام ثلاثة أيام فى الحج وسبعة إذا رجعتم : جاز أن يفهم المتوهم أن الفرض ثلاثة أيام فى الحج أو سبعة فى الرجوع - فأعلم الله عز وجل - أن العشرة مفترضة كلها - فالتمنى الفروض طبعكم صوم عشرة كاملة على ما ذكر من شرطها فى الحج والرجوع .

وقوله عز وجل : ذَلِكَ لِمَنْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

أى هذا الفرض على من لم يكن من أهله بمكة : و " حاضرى المسجد الحرام " أهله حاضرين المسجد الحرام سقطت النون للاضافة وسقطت الياء فى الوصل لكونها وسكون اللام فى المسجد - وأما الوقف فنقول فيه متى اضطررت الى أن تقف " حاضرى " .

وقوله عز وجل : الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ

قال اكر الناس : أَنَّ أَشْهُرَ الْحَجِّ شُرَالٌ وذو القعدة وشهر من ذى الحجة - فمن فرض فبهن الحج فلا رنك

وقال بعضهم : لو كانت الشهور التى هى أشهر الحج شوالا فهذا القعدة لما جاز للذى منزله بينه وبين مكة صافة أكثر من هذه الأشهر أن يفرض على نفسه الحج - وهذا حقيقة مندى أنه لا يبنى للإنسان أن يتعدى بحمل من أسأل الحج قبل هذا الوقت نحو الاحرام ، لأنه اذا ابتدأ قبل هذا الوقت أضرب نفسه - فأمر الله عز وجل - أن يكون أقصى الأوقات التى يبنى للإنسان ألا يتعدى بها فى قد فرض الحج على نفسه شوالا ، وقال

أما هو حبسك ، لا أنه حبس نفسه ، ولا يجوز فيه أحصر .
 وقوله عز وجل : فَمَا اسْتَسْمَرَ مِنَ الْهَدْيِ "

موضع ما رُفِعَ المَحْنَى فواجب عليه ما استسمر من الهدى ، وقد قيل في الهدى : الهدى ، والهدى جمع هديّة ، وهدي ، كقولهم في حذية السرج حذية وحذى . وقال بعضهم ما استسمر ما تيسر من الأبل والبقر ، وقال بعضهم بمير أو بقرة أو شاة وهذا هو الأجود .
 وقوله عز وجل : وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ "

قالوا في محله من كان حاجا محله يوم النحر ، ولمن كان متعمرا يوم يدخل مكة .

وقوله عز وجل : فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ "

أي فعلية فدية ، ولو نصب جاز في اللغة على اضطر فليط فدية أو فليات فدية (١) ، وأما طيه الفدية إذا حلق رأسه وحل من إحرامه وقوله أو نكك أي أو نكح يذبحها ، والنكح الذبيحة .
 وقوله عز وجل : فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمِنْ تَحْتِ الْمُرَّةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَسْمَرَ مِنَ الْهَدْيِ "

أي فعلية ما استسمر من الهدى ، وموضع ما رُفِعَ ويجوز أن يكون نصبا على اضطر فليهد ما استسمر من الهدى .

وقوله عز وجل : فَصِيَامٌ فَلَا فِئَةٍ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ "

معناه فعلية صيام ، والنصب جائز على فليصم هذا الصيام ولكن القراءة لا تجوز بما لم يقرأ به .

(١) تقدير غير جيد من الترجمة الأفرامية = والأولى فليخرج أو فليهد .

وقيل أيضا في قوله عز وجل : **وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ** . فيقول :
يُروى مَنْ طَيَّ وَأَمِنَ مَمْرَدٌ " رحمة الله عليهما " (١) **أَتَمُّمَا**
قَالَا : أَتَمُّهُمَا أن تعمر من دَوْرَةِ أَهْلِكَ ، ويروى من فيهما أن قال
أَتَمُّمَا أن تكون الثقة حلالا . **وَيَقْتَسِمُ مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ** . وقال
بعضهم إن **الْحَجَّ** والعمرة لهما مواقف ومشاعر ، كالأطراف والموقف بعمرنة
وفي ذلك ، فأتى بهما تأدية كل ما فيهما ، وهذا **يَحْنُ** ، ومعنى **أَتَمَرْنِي**
اللغة قيل فيه قولان ، قال بعضهم **أَتَمَرْتُكَ** ، قال الشاعر :

لَقَدْ سَأَا ابْنُ مَعْرٍ حِينَ أَتَمَرْتُ (٢)

مَنْزِي بِمَيْدَا مِنْ بَعِيدٍ وَضَبِيرٍ

المعنى حين قصد منزى بعيدا ، وقال بعضهم معنى **أَتَمَرْتُ** : زار
من الزيارة ، ومعنى **الْعُمْرَةُ** في المَلِ الطَّرَافُ بِالْبَيْتِ والسكنى بين الصفا
والمررة فقط ، والعمرة للانسان في كل السنة ، **وَالْحَجُّ** وقته **وَقْتُ** واحد من
السنة ، ومعنى **أَتَمَرْتُكَ** في قصد البيت .
أنه إنما خص بهذا - أمنى بذكر **أَتَمَرْتُ** - لأنه قصد العمل في موضع
عامر فلهذا قيل **مَتَمَرْتُ** :

وقوله عز وجل : **فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ نَفْسًا انْقَرِبُوا مِنْهُ هُدًى** "

الرواية عند أهل اللغة أنه يقال للرجل الذي يمنعه الخوف أو المرض
من التصرف قد **أَحْصَرَ** فهو **مُحْصَرٌ** - ويقال للرجل الذي حبس قد **حَصَرَ**
فهو **مُحْصَرٌ** . وقال الفراء : لو قيل للذي حبس **أَحْصَرَ** لجاز ، لكنه
يجعل حابسه بمنزلة المرض والخوف الذي يمنعه من **التَّصَرُّفِ** ، والحق في هذا
ما طبع أهل اللغة من أنه يقال للذي يمنعه الخوف والمرض **أَحْصَرَ** وللمحبس
حَصَرَ ، وأما كان ذلك هو الحق لأن الرجل إذا امتنع من التصرف فقد حبس
نفسه ، فكان المرض أحبسه أي جمعه بحسب نفسه ، وقوله **حَصَرْتُ** فلانا

سُخِّرَ بِهَا هَذَا : فَمَنْ أَمَدَّ يَدَيْهِ طَيْفًا وَطَيْفًا
 وَقَوْلُهُ مَزَّوَجَل : وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَيُّ فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هَذَا وَكُلُّ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ فَهُوَ
 مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ هَذَا أَيْ مِنَ الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ مَزَّوَجَل ، لِأَنَّ الْمَذْهَبَ فِي
 اللُّغَةِ الطَّرِيقُ وَرَأَيْتُ اسْتَعْمَلَ فِي الْجِهَادِ أَكْثَرَ لَأَنَّهُ السَّبِيلُ الَّذِي يُقَاتَلُ
 فِيهِ عَلَى قَدِّ الدِّينِ °

وَقَوْلُهُ مَزَّوَجَل : وَلَا تُقَاتِلُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

أَصْلُ بِأَيْدِيكُمْ " بِأَيْدِيكُمْ " بِكْرَالِيَاءَ ، وَلَكِنَّ الْكِبْرَةَ لَا تَهْتُ فِي
 الْيَاءِ ° إِذَا كَانَ مَا قَبْلَهَا مَكْسُورًا (١) لِقَوْلِ الْكِبْرَةِ فِي الْيَاءِ °
 وَقَوْلُهُ مَزَّوَجَل " إِلَى التَّهْلُكَةِ " مَعْنَاهُ إِلَى الْهَلَاكِ ، يُقَالُ هَلَكَ
 الرَّجُلُ يَهْلِكُ هَلَاكًا وَهَلُكًا وَتَهْلُكُ وَتَهْلُكَةً ° وَتَهْلُكُ أَسْمٌ (٢) وَمِنْهَا
 أَنْ لَمْ تَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ هَلَكْتُمْ ، أَيْ صَيِّتَ الْهَلَكَةِ هَلَكْتُمْ ، وَجَائِزٌ أَنْ
 يَكُونَ هَلَكْتُمْ بِقُوَّةِ مَدَّوْكُمْ طَيْفًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ °
 وَقَوْلُهُ مَزَّوَجَل " وَأَحْزِنُوا أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْزِنِينَ "

أَيُّ أَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَنْ أَتَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ °
 وَقَوْلُهُ مَزَّوَجَل : وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْمُزَّةَ لِلَّهِ

يَجُوزُ فِي الْمُزَّةِ النَّصَبُ وَالرَّفْعُ : وَالْمَعْنَى فِي النَّصَبِ أُنْصِبُوا ، وَالْمَعْنَى
 فِي الرَّفْعِ وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْمُزَّةَ لِلَّهِ ، أَيْ مَا تَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَى اللَّهِ
 مَزَّوَجَل وَلَيْسَ بِفَرْضٍ °

(١) فِي الْأَصُولِ " مَكْسُورٌ " بِالرَّفْعِ °

(٢) مَعَ كَوْنِهِ مُصَدَّرًا مَرَامًا لِلْهَلَاكِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ °

٣ مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ

وقوله عز وجل : الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ "

الشهر رفع بالابتداء وخبره بالشهر الحرام ، ومعناه قتال الشهر الحرام ، ويروى أن المشركين سألوا النبي (ص) عن الشهر الحرام هل فيه قتال : فأنزل الله عز وجل أن القتال فيه كبير ، أي عظيم نفس الأثم ، وإنما سألوا ليخبروا (١) المسلمين ، فإن طمأأنهم لم يؤمروا بقتلهم قاتلوهم ، فأعلمهم الله عز وجل أن القتال فيه مَحْرَمٌ إِلَّا أَنْ يَمُتْدَى الْمُشْرِكُونَ بِالْقِتَالِ فِيهِ . فَيَقَاتِلَهُمُ الْمُسْلِمُونَ : فالمعنى في قوله : " الشهر الحرام " أي القتال الشهر الحرام أي في الشهر الحرام ، بالشهر الحرام . وأعلم الله عز وجل أن هذه الحرمات قصاص ، أي لا يجوز للمسلمين إلا قصاصاً .

وقوله عز وجل : فَمَنْ أَمَدَى طَيْفُكُمْ "

أي من ظلم فقاتل فقد أمدى ، فامدوا (عليه) (٢) بمثل ما أمدى طيفكم ، وسُمي الثاني امتداً لأنه مجازاة امتد ، فُسِّقَ بمثل اسمه ، لأن صورة الفعلين واحدة . وإن كان أحدهما طاعةً والآخر معصية ، والعرب تقول ظلمني فلان فظلمته (٣) أي جازيته بظلمه ، وجَهِلَ طي نجَهِلَتْ عليه أي جازيته بجهله ، قال الشاعر
أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ (٤)
أي فكأنني طي الجهل بأكرم من مقداره . وقال الله عز وجل :
" ومكروا ومكر الله " (٥) وقال : فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ " (٦)
جعل اسم مجازاتهم مَكْرًا كما مَكْرًا ، وجعل اسم مجازاتهم طي سَخَرْتَهُمْ

(١) ليند موهم (٢) ليست في ك (٣) في ط وظلقت

(٤) هو عمر بن كلثوم ، والبيت في معلقته — انظر شرح المعلقات العشر ١١٠

(٦) التوبة ٨٠/٦

(٥) آل عمران ٥٤/٢

ثم نسخهُ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً " (١)
وقوله عز وجل : وَلَا تَعْبُدُوا

أى لا تَظَلُّمُوا ، والاعبداء مجاوزة الحَقِّ ، وقيل فى تفسيره قولان :
 قيل لا تعبدوا : لا تقاتلوا غيرَ مَنْ أُمِرْتُمْ بِقِتَالِهِ ، ولا تَظَلُّمُوا غيرهم ،
 وقيل لا تعبدوا : أى لا تجاوزوا إلى قتل النساء والأطفال .
وقوله عز وجل : وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ

أى حيث وجدْتُمُوهُمْ ، يقال ثَقِفْتُهُ أَثَقَفْتُهُ ثَقْفًا وَثَقَافَةً وَيُقَالُ
 رَجُلٌ ثَقِفٌ لَقِفٌ (٢) . ومعنى الآية : لَا تَتَّبِعُوا مِنْ قَتْلِهِمْ فِى الْحَرَمِ
 وغيره .

وقوله عز وجل : وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ

أى فكبرهم فى هذه الأمكة أشد من القتل .
وقوله عز وجل : وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَخْرُجُوا

رَفِهُ

كانوا قد نهوا عن ابتداءهم بقتل أو قتال حتى يجتدي المشركون
 بذلك . وتقرأ : وَلَا تَقْتُلُوهُمْ مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهُ
 أى لا تبدأوهم بقتل حتى يبدأوكم به ، وجائز ولا تقتلوههم وإن وقع
 القتل ببعض دون بعض لأن اللغة يجوز فيها قتلت القوم وإنما قتلت
 بعضهم . إذا كان فى الكلام دليل على إرادة المعظم .

وقوله عز وجل : وَاقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ

هذا أمر من الله عز وجل أن يُقَاتَلَ كل كافر لأن المعنى ههنا

فى الفتنة والكفر .

وقوله عز وجل : وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا

وَلَيْكِنَّ الْبِرُّ مَنْ اتَّقَى "

قيل أنه كان قوم من قريش وجماعة معهم من العرب إذا خرج الرجل منهم في حاجة فلم يقضها ولم تتيسر له وجع فلم يدخل من باب بيته سنة ، يفعل ذلك تطييراً - فأعلمهم الله عز وجل أن ذلك غير بر ، أي الإقامة على الوفاء بهذه السنة ليس ببر ، وقال الأكر من أهل التفسير : أنهم الحُمس ، وهم قوم من قريش ، وبنو عامر بن صعصعة ، وثقيف وخزاعة ، كانوا إذا أحرموا لا يأتون الاقط (١) ولا يفتنون الوبر ولا يسلون السمن ، وإذا خرج أحد من الاحرام لم يدخل من باب بيته ، وإنما سوا الحرم لأنهم تعمسوا في أيديهم أي تشددوا . وقال أهل اللغة الحماسة الشدة في الغضب والشدة في القتال ، والحماسة على الحقيقة الشدة في كل شيء . وقال المعجاء

وَكَمْ قَطَمْنَا مِنْ قَنَافِ حُمِسٍ (٢)

أي تشدد - فأعلمهم الله عز وجل أن تشددهم في هذا الاحرام ليس ببر ، وأعلمهم أن البر التقى فقال : وَلَيْكِنَّ الْبِرُّ مَنْ اتَّقَى "

المعنى ولكن البر من اتقى مخالفة أمر الله عز وجل : فقال " وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَوْبَاهَا " فأمرهم الله بترك سنة الجاهلية

في هذه الحماسة .

وقوله عز وجل : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ "

قالوا في تفسيره قاتلوا أهل مكة ، وقال قوم هذا أول فرض الجهاد

(١) الاقط اللبن الذي سزع دهنه وقى حطباً كانوا يتجنبون كل مظا من الترف

(٢) القفاف الصغارى الهابسة ، والحرس الحارة الشديدة القبط . انظر

ديوانه ١٧٨ اللسان (حَسَّ ، حمس ، نفس) الطبري بولاق ٦٠

وثلاث بيض^١ (١) ، وثلاث دُرْع ، ودُرْع ، ومعنى الدُرْع سوادٌ مقدَّم الشاة
 وبياضٌ مؤخَّرها ، وإنما قيل لها دُرْع ودُرْع لأن القمر يغيبُ في
 أولها ، فيكون أول الليل أدرع لأن أوله أسود وما بعده مضي^٢
 وثلاث خُنس ، لأن القمر ينخنس فيها أي يتأخر وثلاث دهم
 وإنما قيل لها دهم لأنبها تظلم حتى تد هأم ، وقال بعضهم
 ثلاث حنادس ، (٢) وثلاث فحَم (٣) لأن القمر يتفحم فيها ، أي
 أي يطلع في آخر الليل وثلاث دأ دى^٤ ، وهى أواخر الشهر ، وإنما
 ولما أخذت من الدَّ أدأ وهو ضرب من السَّير تُسرِع فيه الإبلُ نقل^٥
 أرجلها إلى موضع أيدٍ بها .

فالدَّ أدأة آخر نقل القوائم ، فكذلك الدَّ أدى فى آخر

الشهر
 وجمع هلال أهلة لأد نى العدر وأكثره ، لأن فعلاً لا يجمع
 فى أقل العدر على أفعله مثل مشال وأمثلة وحمار وأخمرة
 وإذا جازى أفعله جمع على فعل ، مثل حمر ومثل ، فكرهوا
 فى التضعيف (فعللاً) نحو هُلل وخُلل ، فقأ لوا أهلة وأخلة ، (٥)
 فاقصروا على جمع أد نى العدر ، كما اقتصروا فى زوات
 زوات الواو والياء على ذلك ، نحو كساء وأكسية ورداء
 وأردية

(١) لأن القمر لا يغيب فيها فيتصل ضوءه بضوء النهار

(٢) الحند من بالكسر: الليل المظلم والظلمة ، ويقال تحند سر

الليل (٣) جمع فحماء وأفحَم ، والفحَم من الليل أوله وأشدّه سواداً

وفحمه تفحيمًا سواده

(٤) فى الأصول " فعل " (٥) جمع صدر وحندل

وابن تسع، عن أبي زيد انقطع الشَّسْع (١). وعن غيره مُلْتَقَطُ فِيهِ الْجَزْع
 (٢) وابن عَشْرٍ ثَلَاثُ الشَّهْرِ، وعن أبي زيد وَغَيْرُهُ مُخْنَقُ الْفَجْرِ. (٣)
 ولم تَقُلِ الْعَرَبُ بَعْدَ الْعَشْرِ فِي صِفَتِهِ لَيْلَةً كَمَا قَالَتْ فِي هَذِهِ الْعَشْرِ (٤)
 وَلَكِنْهُمْ جَزَّأُوا صِفَتَهُ أَجْزَاءَ عَشْرَةٍ فَجَعَلُوا لِكُلِّ ثَلَاثِ لَيَالٍ صَفَةً (٥) فَقَالُوا
 ثَلَاثُ غُرَّةٍ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ غُرَّةً (٦) وَثَلَاثُ شُهْبٍ (٧) وَثَلَاثُ يَهْرٍ وَيَهْرٍ (٨)
 وَثَلَاثُ عَشْرِ (٩)

-
- (١) يَمْشِي فِي ضَوْثِهِ السَّارَى حَتَّى يَنْقَطِعَ شِسْعُهُ
 (٢) ضَوْءُهُ وَاضِحٌ يَلْتَقِطُ فِيهِ الْجَزْعُ، وَالْجَزْعُ بِالْفَتْحِ الْخَرْزُ الِيمَانِي فِيهِ بَيَاضٌ وَسَوَادٌ
 يَزْعُمُ الْعَرَبُ أَنَّ لِبَسِّهِ يَوْمَ ثَلَاثِ الْحَزَنِ وَلِخَاصِمَةٍ وَأَنَّ وَضْعَهُ فِي شَعْرِ الْمَتَعَسِرَةِ
 الْمَوْضِعَ يَسْهَلُ وَضْعَهَا، وَيَسَمَّى الْجَزْعُ الْمَفْصَلُ، وَقَدْ يَكْسِرُ فَاؤُهُ
 (٣) مُخْنَقٌ بِالْحَاءِ مَا قَرِيبٌ مِنَ الْفَجْرِ كَأَنَّهُ يَخْنُقُهُ، وَبِالْحَاءِ مَعَ فَتْحِ النُّونِ
 وَكُسْرِهَا، أَيْ يَغِيظُ الْفَجْرَ أَوْ فَجْرَهُ مَغِيظٌ، وَذَلِكَ بَبْقَاءِ الْقَمَرِ إِلَى قُرْبِهِ
 (٤) لَا أَرَى لَهَا ذَا يَذْكُرُ الزَّجَاجُ هَذَا وَقَدْ ذَكَرَتِ الْعَرَبُ أَسْمَاءَ لِكُلِّ لَيْلٍ إِلَى الشَّهْرِ
 حَتَّى اللَّيْلَةِ الثَّلَاثِينَ أَنْظَرُ أَمَا لِي الْمُرْتَضَى ٥٩٥٨ / ١
 (٥) غُرَّةٌ جَمْعُ غُرَّةٍ، وَغُرَّةٌ جَمْعُ غُرَّةٍ، وَهِيَ مَا فِي وَجْهِهِ غُرَّةٌ، سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِظُهُورِ
 الْهَلَالِ فِي أَوَّلِهَا،
 (٦) الشَّهْبَةُ بَيَاضٌ يَصْدَعُهُ سَوَادٌ، وَفِي هَذِهِ اللَّيْلِ لَا يَسْطَعُ ثَوْرُ الْقَمَرِ فَهِيَ شَهْبَاءُ
 (٧) يَسْهَرُ الْقَمَرُ ظُلْمَةً لِّلَّيْلِ وَيَغْلِبُهَا،
 (٨) جَمْعُ عَشْرَاءَ وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِي مَضَى عَلَى حَمْلِهَا عَشْرَةُ أَشْهُرٍ، فَهِيَ كَبِيرَةُ الْبَطْنِ
 وَالْقَمَرُ فِي هَذِهِ اللَّيْلِ أَحَدٌ لَمْ يَكْمِلْ دَائِرَتَهُ.

قال أبو اسحق وحديثي من أشق به عن الرباشي عن أبي زيد وأخبرني
 أيضا من أشق به من ابن الاعراب بما أذكره في هذا الفصل :
 قال أبو زيد الأنصاري ، يقال للقمربن ليلية عتمة سخيلة حل أهلها
 برميلة (١٣) ، وابن ليلتين حديث فتيات غير جد هو تلفات (١٤) ، وقيل ابن ثلاث
 قليل اللبسات ، وابن أربع عتمة ربيع لا جائع ولا مريض (١٥) ، وعن ابن الاعراب
 عتمة أم الربيع ، وابن خمس حديث وأنس (١٦) ، وقال أبو زيد مشا خلفات قعس ،
 (١٧) ، وابن ست سرزيت (١٨) ، وابن سبع دجلة الضبع (١٩) ، وابن ثمان قمر
 أضحيان (٢٠) ،

- (١) . السخيلة هي وليدة الشاة ، أي أنه يبقى بمقدار ما ينزل
 قوم فتضع شاة سخلتها وترضعها ثم يرحلون
 (٢) . بمقدار ما تلقى إلا مئة أمة أخرى فتلق لها حديثا ثم
 يفرقان ، والا مئة لا يسمح لها بطول الغيبة
 (٣) . ليس بينهما صداقة قوية يطول بسببها الحديث
 (٤) . أم الربيع الناقة التي أول الربيع ، أي بمقدار ما ترضع ولدها
 ترضع ولدها وهو غير شديدا الجوع ، ولا ينال شبعاً كافياً
 (٥) . يبقى فترة كافية للحديث والاعتناس
 (٦) . الخلفة التي استبان حملها ، والقعر جمع قعساء وهي
 التي انحنى ظهرها ضد الحدباء ،
 (٧) . يكفي الساري أن يمشى وقتاً كافياً حتى يدركه المبيت
 (٨) . الدلج السري ليلاً ، والضبع بطيئة السير أي ضوءه يكفي
 طوفانها - مع بطئها - وعودتها
 (٩) . أضحيان أي مضى من الضحوة ، ويقال قمر أضحيان
 بالاضحية والنعت ، وليلة ضحياً ، وإضحياً نة وإضحية بكسرهما
 ويوم ضحيان

فأول ذلك : انما سمي الشهر شهراً • لشهرته وبهائه ، وسمي هلالاً
لما وصفنا من رفع الصوت بالأخبار عنه ، وقد اختلف الناس في تسميته هلالاً ،
وكم ليلة يسمى ومتى يسقى قمراً ، فقال بعضهم يسمى هلالاً لليلتين ، من
الشهر ثم لا يسمى هلالاً ، الى أن يعود في الشهر التالي ، وقال بعضهم
يسمى هلالاً ثلاث ليالٍ ثم يسقى قمراً ، وقال بعضهم يسمى هلالاً الى أن يحجر
وتحجيره أن يستدير بخطّة دقيقة (٣) • وهو قول الأصمى • وقال بعضهم
يسمى هلالاً الى أن يهبط ضوءه سواد الليل ، فاذا غلب ضوءه سواد الليل
قيل له قمر ، وهذا لا يكون الا في الليلة السابعة ، والذي عندي • وما ظني به
الاكثر أن يسمى هلالاً ابن ليلتين (٤) ، فانه في الثالثة يهبط ضوءه •
واسم القمر الزبرقان ، واسم دارته الهالة ، واسم ضوءه الفخّت
وقد قال بعض أهل اللغة لا أدري ألقبت اسم ضوءه أم ظلمته ، واسم
ظلمته على الحقيقة (واسم ظله) (٥) السر ، ولهذا قيل للمتحدثين ليلاً
سُمر ، ويقال ضاء القمر وأضاء ، ويقال طلع القمر ، ولا يقال أضاءت القمر
أو ضاءت (٤) •

- (١) تحاط دائرته بخط دقيق يحدد دها وهي لما تضيء بمرد
(٢) عن ابن السكيت يكون هلالاً لليلة ولليلتين ولثلاث ، وقال ابن
سيده : ان الزجاج يسميه هلالاً لثلاث ليالٍ ثم يكون قمراً
وهو يخالف ما هنا (٣) ك فقط
أى هو مذكور لا يجوز تأنيثه ، ويقال أضاءت القمر

ذلك ليعلم الناس ، أوقاتهم في حجهم كَوَعْدِ نِسَائِهِمْ ، وجميع ما يروى من علمه مشاهرة ، لأن هذا أسهل على الناس من حفظ عدد الأيام ، ويستوى فيه الحاسب وغير الحاسب .

ومعنى الهلال واشتقاقه : من قولهم اسْتَهْلَ الصَّيْفُ إذا بهى حين يولد له وصاح وكان قولهم أَهْلَ القوم بالحجَّ والعُمْرة : أي رفعوا أصواتهم بالتلبية ، وإنما قيل له هلال لأنه حين يُرى يُهْلُ الناسُ بذكره ، ويقال أَهْلَ الهلالِ واسْتَهْلَ (٢) ، ولا يقال أَهْلٌ ، ويقال أَهْلُنَا . أي رأينا الهلال . وأهْلُنَا شهر كذا وكذا ، إذا دخلنا فيه .

وأخبرني من أثق به من رواة البصريين والكوفيين جميعا بما أذكره في أسماء الهلال وصفات الليالي التي في كل شهر : (٣)

(١) جمع عدة وهي المدة التي تقضيها المطلقة أو المتوفى عنها

زوجها حتى تحل لزوج آخر

(٢) أَهْلٌ مَبْنًى للمجهول ، أي أَهْلٌ بِهِ النَّاسُ ، واسْتَهْلَ مَبْنًى للمعلوم للمعلوم أي بدأ

(٣) هذه الأسماء والصفات التي تأتى بعد مذكرة بتفصيل أوسع أوسع ويشىء من التغاير في الكتب الآتية :

كنز الحفاظ ص ٣١٥ - ٤٠٥ الباب ٦٥

أما إلى المرتضى ١١ / ٥٧ - ٥٩

المخصص ص ٢٦ / ٩

١٢٠٠ "فهم السجود و هو السجود على السجدة و هو السجود على السجدة و هو السجود على السجدة
 ... (١) ...
 * ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

"..."

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

"..."

...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

الاسماء وتأثيرها فيها بالجزم ، لأن الرفع يدخلها ، بوقوعها موضع الاسماء ،
والنصب يدخلها لمضارعة الناصب فيها للناصب للاسم (١) وليس فيها بعدد
هذين الحيزين الا الجزم . ومعنى الباطل أى بالظلم .

وتدّلوا بها الى الحُكَماء : أى تعطون على ما يوجبها ظاهرا لحكمكم

وتسترون ما قد علمتم أنه الحق ، ومعنى تدّلوا فى اللغة انما أصله من
أدليت الدلو اذا أرسلتها للعمل ، ودلوتهما اذا أخرجتها ، ومعنى أدلى
لى فلان بحجته أرسلها وأتى بها على صحة ، فمعنى وتدّلوا بها الى الحكماء
أى تعملون على ما يوجبها الأدلاء بالحجة ، وتخونون فى الأمانة ، " لتأكلوا نهيها "

من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون

أى وأنتم تعلمون ان الحجة عليكم فى الباطن ، وان ظهر خلافها ،
ويجوز ان تكون (موضع) (٢) (وتدّلوا) جزما وتصكبا - فاما الجزم
فعلى النهى ، معطوف على ولا تأكلوا ، ويجوز أن تكون نصبا على ما تنصب السوا ،
وهو الذى يسميه بعض النحويين الصرف ، ونصبه باضمار أن ، المعنى لا تجمعوا
" بين " (٢) ألا تأكل بالباطل والأدلاء الى الحكماء ، وقد شرعنا هذا قبل هذا
المكان . (٣)

وقوله عز وجل : يَسْأَلُونَكَ مِنَ الْأَهْلِ

كان السبب (ص) سئل عن الهلال فى بدئه دقيقا ومن عظمه بعد دقته
ومن رجوعه دقيقا كالمُرجون القديم ، فأعلم الله عز وجل أنه جعل

(١) الرفع يدخل الأفعال اذا وقعت موضع الاسماء ، بأن تقع بعدد

ما يؤثر فى الاسم أو بدون مؤثر ، والنصب يدخلها للسبب الذى ذكر ،
ولا الناهية ليست أحد هذين . فالجزم الفعل الجزم .

(٢) ليست فى ك . والكلام يستقيم بدونها . (٣) ص ١١٨

وقوله من رجل : حتى يمين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود

من الفجر

هذا فجران : أحدهما يندو أسود معتزفا وهو الخط الأسود
والأبيض طالع ماطما يملأ الأفق ، وحقيقة حتى يمين لكم الليل من
النهار ، وجعل الله من رجل حدود الصيام طلوع الفجر الواضح ، إلا أن
الله من رجل يمين في فرضه ما يتولى في طبعه أكثر الناس .
وقوله من رجل : ولا تهاشروهم وأنتم تآكلون في المساجد

يعني الإشارة هنا الجوع . وكان الرجل يخرج من المسجد وهو
صمته فجامع ثم يعود إلى المسجد ، والاحتكاف أن يحبس الرجل نفسه
في مسجد جماعة يتكبد فيه ، فعلية إذا فعل ذلك إلا جامع ولا يصرف
إلا فيما لا بد له من حاجته (١) .

وقوله من رجل : تلك حدود الله فلا تقربوها

يعني الحدود ما منع الله من رجل من مخالفتها ، ومعنى الحداد
في اللغة الحاجب ، وكل من منع شيئا فهو حداد . وقولهم أحددت
المرأة على زوجها معناه قطعت الزينة وأصبحت فيها ، والحداد إنما يبي
حديدا لأنه يقتضيه من الامداد . وحد الدار هو ما يمنع غيرها
أن تدخل فيها .

وقوله من رجل : كذلك بين الله آياته للناس

أي مثل البيان الذي ذكره الله في ما أمرهم به وبين لهم

وقوله من رجل : ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

تأكلوا " حزم بلا ، لأن " لا " التي ينهى بها تلزم الأفعال دون

(١) في ك ، ط . لم تذكر كلمة منه ، وفي ط ، من حاجة .

الشاعر (١) :

إذا ما الضَّجيجُ فَنِيَّ طَفَهَ تَفَتَّ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لَبَاسًا

وقال أيضا (٢) :

أَلَا أَبْلُغُ أَبَا حَنِيسٍ رَمْلًا فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي شَقِيَّةَ إِزَارِي

قال أهل اللغة : فدى لك امرأتي (٢) .

فوله عز وجل : وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ .

قالوا معناه الرشد . ويجوز أن يكون - وهو الصحيح عندى - والله أعلم - وابتغوا ما كتب الله لكم : ابتغوا القرآن فيما أبيح لكم فيه وأمرتم به فهو المبتغى .

(١) الغائبة الجعدى - الطبرى ٣ / ٤٦٠ ، الشعر ١٤٠ ، ٢٥٥

(٢) هو فخر بن الأكبر الأشجى - وكنته أبو الخيال - وهو أبيات وجه بها إلى مربي الخطاب ، يشكو طلبة على المدينة - جمعة بن عبد الله السلي - وكان يبيت بالجراري منذ خرج الأزواج السلي النضرو . وضا :

قَلَّ أَهْلًا هَذَاكَ إِلَهَ، أَنَا شُغِلْنَا مَكَو زَمَنَ الْحِصَارِ
بِحَقْلَيْنِ جَمْدَةٍ مِنْ سُلَيْمٍ فَوَى يَتَنَّى سَطَّ الْعِزْدَارِي
فُتِّرَ الْأَزَارُ مَا بَانَ النَّسْوُ وَالْأَمَلُ - وَالْقَاتِلُ أَبَ الْمَرْأَةِ مَرَّ
الْجَرْمِي وَلَيْسَ بِجَدِّهَا - وَمِنْ حَدِيثِ بَيْتِ الْعَقْبَةِ لِنُفَيْتِكَ
مَا فَعَعْتُكَ أَوْزَنَّا ، أَيْ نَانَا وَأَهْلُنَا . وَالْعَذَارِي جَمْعُ
مَذْرَاهُ .

انظر اللسان (مذر) .

وقوله: **وَنَالِكَ الْحَبْدُ** ، فقد دموته بقوله **وَنَالَا** ، ثم أتيت بالقسم
 والتوحيد ، ومثله : " وقال ربكم ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون
 عن عبادتي سيدخلون جهنم " (١) أي يستكبرون عن توحيدى والثنا طس ،
 فهذا ضرب من الدماء ، وضرب ثان هو مسألة الله المفور والرحمة ، وما
 يقربك كقولك اللهم افقر لنا ، وضرب ثالث هو سؤالك من الدنيا
 كقولك : اللهم ارزقنى مالا وولداً وما أشبه ذلك ، وانما منى هذا اجمع
 دماء لأن الانسان يصدر فى هذه الاشياء بقوله يا الله ، وباركروا بحى
 فذلك منى دماء .

وقوله من رجل : **فَلْيُتَجَبِّرُوا لِي** : أي فليجربوني ، قال
 الشاعر :

وداع دما يا من يجيب الى النداء فلم يجبه منك ذاك مجيب (٢)
 أي فلم يجبه أحد .

وقوله من رجل : **أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ**

الرفث كلمة جامعة لكل ما يبرئ الرجل من المرأة ، والمعنى هنا كايمة ،
 الجماع : أي أحل لكم ليلة الصيام الجماع ، لأنه كان فى أول فسر
 الصيام الجماع محرماً فى ليلة الصيام ، والأكى والشرب بعد الإفطار الآخرة
 والنوم . فأحل الله الجماع والأكى والشرب الى وقت طلوع الفجر .
 وقوله من رجل : **هَنْ لِبَاسِكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسُ لِهَنْ**

قد قيل فيه غير قول : قيل المعنى ، فما نقرهم من وبتائكم ، وقيل
 كى فبهى منكم يكن الى صاحبه ولايسه - كما قال من رجل - " وجعل منها
 زوجها لهنكن النساء " (٣) . والعرب تسمى المرأة لباساً وازارا قال

(١) سورة فاطر ٦٥/٤٠ (٢) البيت لكعب القرظى يرض أخاه أبا المنوار

الخزانة ٢٥٧/٤ المعجم ١٣٤ ، اللسان (جرب) . (٣) ١٠

وقوله عز وجل يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ

أَيُّ أَنْ يُيسِّرَ عَلَيْكُمْ بوضعه منكم الصوم في السفر والمرض
 وقوله عز وجل : وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ " (قري) بالتشديد ، وَلِتُكْمِلُوا
 بالتخفيف . من كَمَلَ يَكْمُلُ ، و أَكْمَلَ يُكْمِلُ . ومعنى اللام والعطف
 ههنا معنى لطيف . هذا الكلام معطوف محمول على المعنى . " المعنى "
 (١) فعل الله ذلك ليسهل عليكم وتكملوا العدة ، قال الشاعر (٢)
 بَادَتْ وَفِيَّ آيَهُنَّ مَعَ الْبَلَى أَلَا رَوَاكِدَ جَمْرٍ هُنَّ هَبَا
 وَمَشَجَّجٌ أَمَا سَوَاءٌ قَذَالَهُ فَبَدَا ، وَفِيهِ سَكَرَهُ الْمَعْزَا
 فعطف مشجج على معنى بهار واك ومشجج ، لَأَنَّهُ إِذَا قَالَ بَادَتْ أَلَا رَوَاكِدَ
 علم ان المعنى بَقِيَتْ رَوَاكِدُ وَمَشَجَّجٌ .
 وقوله عز وجل : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ "

المعنى اذا قال قائل : أَيَّنَ اللَّهُ . فالله عز وجل قريب لا يخلو
 منه مكان - كما قال - ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم (٢) وكما
 قال - وهو معكم أينما كنتم . (٣)
 وقوله عز وجل : أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَا "

ان شئت قلت اذا دعاسي بيا وان شئت بنغير بيا ، إِلَّا أَنَّ الْمُصْحَفَ يَتِمَّعُ
 فيوقف على الحرف كما هو فيه . ومعنى الدعاء لله عز وجل على ثلاث شدة
 أضرب ، فضرب منها توحيد ، والثنا عليه كقولك لله لا اله الا أنت (٤)

(١) البهتان من شواهد سيبويه في الكتاب ص ١٧٣ ، ١٧٤ ج ١ تحقيق هرون عا والرواكِد
 الأتافي - والمعزاة الأرض الغليظة الصلبة - ج . أمعاز (تفتح الميم) انظر
 اللسان (معز) ، والمشجج الوتد ، والقذال أعلاه ، وساره : سائره (بهاء : بار)
 (٢) سورة المجادلة ٧/٥٨ (٣) سورة الحديد ٤/٥٧

(٤) في ط لا اله الا هو إِلَّا أَنْتَ

(٥) في ك . نقط

منسوخ • بَسَخَتْهُ الْآيَةُ الَّتِي تَلِي هَذِهِ •
 وقوله عز وجل : وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ •

رفع "خير" خبر الابتداء • المعنى صومكم خير لكم - هذا كان خيرا
 لهم مع جواز الفدية ، فأما بعد النسخ فليس بجائز أن يقال : الصوم
 خير من الفدية والافطار في هذا الوقت ، لأنه (١) مالا يجوز البتة فلا يقع
 تفضيل عليه فيوهم فيه أنه جائز • وقد قيل أن الصوم الذي كان فرض
 في أول الاسلام • صوم ثلاثة أيام في كل شهر ويوم عاشورا ، ولكن شهر
 رمضان نَسَخَ الفرض في ذلك الصوم كله •
 وقوله عز وجل : شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ "

القراءة (٢) بالرفع ويجوز النصب ، وهي قراءة ليست بالكثيرة ورفعها على ثلاثة
 أضرب : أحدهما الاستئناف • المعنى الصيام الذي كتب عليكم أو الأيام التي
 كتبت عليكم شهر رمضان ، ويجوز أن يكون رفعه على البدل من الصيام فيكون مرفوعا
 على ما لم يسم فاعله ، المعنى كتب عليكم شهر رمضان ^(٣) ويجوز أن يكون رفعه
 على الابتداء ويكون الخبر " الذي أنزل فيه القرآن " والوجهان اللذان
 شرحناهما - " الذي " فيهما رفع على صفة (٤) الشهر ، ويكون الأمر بالفرض
 فيه " فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ " (٥) ومعنى من شهد : من
 كان شاهدا غير مسافر فليصم ، ومن كان مسافرا أو مريضا فقد جُمِلَ له
 أن يصوم مدة أيام المرض ، وأيام السفر من أيام آخر ، ومن نصب شهر
 رمضان نصبه على وجهين ، أحدهما أن يكون بدلا من أيام معدودات ، والوجه
 الثاني على الأمر ، كأنه قال عليكم شهر رمضان • على الأقراء •

(١) في ط و ك • لأن ما لا يجوز (٢) في ط القراءة الجيدة
 (٣) كتب عليكم الصيام شهر رمضان (٤) وعلى الوجه الأخير خبر
 (٥) هذه الجملة هي الدالة على الأمر •

وقوله عز وجل : لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ "

المعنى أَنَّ الصَّيَامَ وَصَلَّاهُ إِلَى التَّقَى ، لَأَنَّهُ مِنَ السَّبَرِ الَّذِي يَكْفِي الْإِنْسَانَ
عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا تَتَطَلَّعُ إِلَيْهِ النَّفْسُ مِنَ الْمَعَاصِي ، فَلِذَلِكَ قِيلَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ هُوَ
و " لَعَلَّ " ههنا على ترجى العباد ، والله عز وجل من وراء العليم ،
أَتَتَّقُونَ أَمْ لَا (١) . ولكن المعنى أَنَّهُ يَنْبَغِي لَكُمْ بِالصَّوْمِ أَنْ يَقْوَى رَجَاؤُكُمْ
فِي التَّقْوَى .

وقوله عز وجل : أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ "

نصب أياما على ضربين ، أجودهما أَنْ تَكُونَ عَلَى الظَّرْفِ كَأَنَّهُ ، كتب
عليكم الصيام في هذه الأيام - والعامل فيه (٢) الصيام كان المعنى كتب
عليكم أَنْ تَصُومُوا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ . وقال بعض النحويين ، أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِفِعْلٍ
(٣) مَا لَمْ يُسَمَّ فاعله ، نحو أُعْطِيَ زَيْدٌ الْمَالَ . وليس هذا بشيء ، لَأَنَّ الْأَيَّامَ
ههنا معلقة بالصوم موزنة والمال مفعولان لاُعْطِيَ . فلك أَنْ تَقِيمَ أَيَّامًا
شِئْتَ مَقَامَ الْفَاعِلِ (٤) وليس في هذا إِلَّا نَصَبُ الْأَيَّامِ بِالصَّيَامِ .
وقوله عز وجل : فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ "

أَيَّ فَعَلِيهِ عِدَّةٌ ، أَوْ فَالَّذِي يَنْسُوبُ مِنْ صَوْمِهِ فِي وَقْتِ الصَّوْمِ عِدَّةٌ مِنْ
أَيَّامٍ أُخَرَ . وأخر في موضع جر ، إِلَّا أَنَّهُ لَا تَنْصَرِفُ فَنَفْتَحُ فِيهَا الْمَجْرُورَ .
ومعنى وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ أَيَّ يَطِيقُونَ الصَّوْمَ ، فَنَدْبَةُ طَعَامٍ مُسْكِينٍ ، أَيْ إِنْ
أَفْطَرَ وَتَرَكَ الصَّوْمَ كَانَ فَنَدْبَةُ تَرَكَ طَعَامَ مُسْكِينٍ وَقَدْ قُرِئَ " طَعَامُ مُسَاكِينٍ " .
فمعنى طَعَامَ مُسَاكِينٍ فَنَدْبَةُ أَيَّامٍ يَفْطُرُ فِيهَا . وهذا بِاجْتِمَاعِ وَنَحْصِ الْقُرْآنِ

(١) أَيْ هُوَ يَعْلَمُ الْمُسْتَقْبَلَ فَلَا يَتَأَنَّى الرَّجَاءُ مِنْهُ (٢) فِي الظَّرْفِ

(٣) اعْتَبَرْتُ كَتَبَ مِمَّا يَنْصَبُ مَفْعُولِينَ . جَعَلَ أَوَّلَهُمَا نَائِبَ الْفَاعِلِ وَهَذَا
هُوَ الثَّانِي

(٤) نَائِبَ الْفَاعِلِ .



وَأَمَّا فِي الْمَوَاقِفِ وَالْمَشَاجِدِ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ رَبِّكَ ذِكْرًا خَافِعًا

وَيُحْمَلُ فِيهَا رِجَالُهُمْ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
وَيُحْمَلُونَ فِيهَا عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُكْرًا وَنُكْرًا وَكِبَارُهُمْ وَصِغَارُهُمْ
فِيهَا سَوَاءٌ لَّهُمْ يَوْمَ ذَلِكَ بَلَاءٌ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ
سُيَاقِلُ يَسْقَىٰ

"وَيُحْمَلُونَ فِيهَا عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُكْرًا وَنُكْرًا وَكِبَارُهُمْ وَصِغَارُهُمْ

فِيهَا سَوَاءٌ لَّهُمْ يَوْمَ ذَلِكَ بَلَاءٌ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ
سُيَاقِلُ يَسْقَىٰ

"وَيُحْمَلُونَ فِيهَا عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُكْرًا وَنُكْرًا وَكِبَارُهُمْ وَصِغَارُهُمْ

فِيهَا سَوَاءٌ لَّهُمْ يَوْمَ ذَلِكَ بَلَاءٌ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ
سُيَاقِلُ يَسْقَىٰ

"وَيُحْمَلُونَ فِيهَا عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُكْرًا وَنُكْرًا وَكِبَارُهُمْ وَصِغَارُهُمْ

فِيهَا سَوَاءٌ لَّهُمْ يَوْمَ ذَلِكَ بَلَاءٌ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ
سُيَاقِلُ يَسْقَىٰ

"وَيُحْمَلُونَ فِيهَا عَلَى رُءُوسِهِمْ ذُكْرًا وَنُكْرًا وَكِبَارُهُمْ وَصِغَارُهُمْ

وقوله عز وجل : فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ " يعنى فمن بدل

أمر الوصية بعد سماع إياها ، فانما إثمُه على مُبدلِهِ ، ليس على الموصى ،
— اذا احتاط أو اجتهد فيمن يوصى اليه — اثم ، ولا على الموصى لسه
اثم وانما الاثم على الموصى ان بدل .

وقوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ "

اي قد سمع ما قاله الموصى ، وعلم ما فعله الموصى اليه ، لانه عز
وجل عالم الغيب والشهادة .

وقوله عز وجل : فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْعِدِنَا "

أى مَيْلًا ، أو اِثْمًا ، أو قَصْدًا لاثم ، فأصلح بينهم أى عمل بالاصلاح
بين الموصى لهم فلا اثم عليه ، أى لانه إنما يقصد الى إصلاح بَعْدَ أَنْ
يكون الموصى قد جعل الوصية بخير المعروف ، مخالفًا لأمر الله فاذا رَدَّهَا
الموصى اليه الى المعروف ، فقد رَدَّهَا الى ما أمر الله به .
وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ .

المعنى فرض عليكم الصيام فرضا كالذى فرض على الذين من قبلكم ،
وقيل أنه قد كان فرض على النصارى صوم رمضان فتكفوه عن وقته ، وزادوا فيه ،
ولا أدرى كيف وجه هذا الحديث ، ولا ثقة ناقليه ، ولكن الجطة أن الله
عز وجل قد أطننا أنه فرض على من كان قبلنا الصيام ، وأنه فُرض
علينا كما فرضه على الذين من قبلنا (١) .

(١) فى ط على النبهين من قبلنا .

فمعنى كتب عليكم : فُرض عليكم - إن ترك أحدكم مالا - الوصية "لوالدين والأقربين بالمعروف" نرفع الوصية على ضريين ، أحدهما على ما لم يسم فاعله ، كانه قال كتب عليكم الوصية " للوالدين " (١) أى فرض عليكم ، ويجوز أن تكون رفع الوصية على الابتداء ، ويجوز " أن تكون " (٢) للوالدين الغيب ، ويكون على مذهب الحكاية ، لأن معنى كتب عليكم قيل لكم : الوصية للوالدين والأقربين ، وإنما أمروا بالوصية في ذلك الوقت لأنهم كانوا ربما جاؤوا يدفع المال إلى البُعْداء طلباً للرِيا والسمة .

ومعنى حضر أحدكم الموت ليس هو أنه كتب عليه أن يوصى إذا حضره الموت ، لأنه (هو) (٣) إذا عاين الموت في شغل عن الوصية وفيرها . ولكن المعنى كتب عليكم أن يوصوا وأنتم تادرون على الوصية ، فيقول الرجل إذا حضرني الموت ، أى إذا أنا مت فلفلان كذا ، على قد - ما أمر به - والذي أمر به أن يجتهد في العدل في وقت الإمهال (٤) ، فيوصى بالمعروف - كما قال الله عز وجل - لوالديه والأقربين - ومعنى بالمعروف بالشئ الذي يعلم ذو التمييز انه لا جَنَفَ فيه ولا جَوْر ، وقد قال قوم ان المنسوخ من هذا ما نسخته المواثيق ، وأمر الوصية في الثلث بماق ، وهذا القول ليس بشئ ، لأن إجماع المسلمين ان ثلث الرجل له ان شاء أن يوصى بشئ فله ، وان ترك فجائز ، فالآية (٥) في قوله " كتب عليكم ... الوصية " منسوخه باجماع . كما صنفنا .

وقوله عز وجل : حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ "

نصب على حق ذلك عليكم حقاً ، ولو كان نس في القرآن فرفع كان جائزاً ،

على معنى ذلك حق على المتقين .

(٢) ليست في ك

(١) ك فقط

(٣) نس طه في العدل في الإمهال في ذلك الوقت

پیشہ ریاضیات (۱) و (۲) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 * (۱) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 (۲) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 * (۱) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 (۲) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 * (۱) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے
 (۲) میں ملنے والے مسائل کے حل کے لئے

ورفع فاتباع بالمعروف على معنى فعلية اتباع (١) - ولو كان في غير القرآن لجاز فاتباعا بالمعروف وأداء على معنى فليتبع اتباعا ويؤد إذا •
ولكن الرفع أجود في العربية (٢) • وهو على ما في المصنف واجتماع القراء فلا سبيل الى غيره •

وقوله عز وجل : وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ

حياة رفع على ضربين : على الابتداء ، وعلى لكم ، كانه قال وشئت لكم في القصاص حياة ، " يا أولى الألباب " أي ياذي العقول •
ومعنى الحياة في القصاص أن الرجل - إذا علم أنه يقتل ان قتل - أمسك عن القتل ففى امساكه عن القتل حياة الذي هم هو يقتله ، وحياة له ، لأنه من أجل القصاص أمسك عن القتل فلم أن يقتل •

وقوله عز وجل : كُتِبَ عَلَيْكُمُ المعنى وكتب عليكم (٣) الا أن الكلام اذا طال استغنى عن العطف بالواو ، وعلم أن معناه معنى الواو ، ولأن القصة الأولى قد استتممت وانقضت معنى الغرض فيها ، فعلم أن المعنى فرض عليكم القصاص وفرض عليكم الوصية (٤) •

ومعنى " كُتِبَ عَلَيْكُمُ اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية

لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ "

هذا الفرض باجماع نسخته آيات المواهي : في سورة النساء • وهذا مجمع عليه ، ولكن لا بد من تفسيره ليعلم كيف كان وجه الحكمة فيه لأن الله عز وجل لا يتعبد في وقت من الأوقات إلا بما فيه الحكمة البالغة

(١) أي فاتباع واقع عليه ، وأمره اتباع •

(٢) لأنه جملة اسمية - وحذف الفعل ليس كيرا كحذف الاسم

(٣) أية كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت معطوفة على كتب عليكم

(٤) فنى ط وفرض عليكم في الوصية •

يَهْنَأُ بِأَمَّا وَكَأَنَّ سَكَا (وَبُيُوسًا) ^(١) يَا هَذَا إِذَا أَفْهَرَ • وَقَدْ بُوَسَّ الرَّجُلُ
بِوَسٍّ • فَهُوَ يَهْنَأُ إِذَا اشْتَدَّتْ شَجَاؤُهُ •

وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فَمِنَ

الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْمُنَهِدِ بِالْمُنَهِدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى "

مَعْنَى كُتِبَ عَلَيْكُمْ فُرُشُ طَرَفِكُمْ • وَقَوْلُهُ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْمُنَهِدُ بِالْمُنَهِدِ
وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى : يُقَالُ إِنَّهُ كَانَ لِقَوْمٍ مِنَ الْمَرْبِ طَرَلٌ مِنْ آخِرِينَ فَكَانُوا
يَتَرَوْنَ جُحُونَ فَبِهِمْ بَخِيرٌ مُبْهِرٌ • وَطَلَبُونَ بِالدِّمِّ أَكْثَرَ مِنْ مَقْدَارِهِ • فَيُقْتَلُونَ
بِالْمُنَهِدِ مِنْ مَنَهِدِهِمُ الْحَرِّ مِنَ الَّذِينَ لَهُمْ طَرَفُهُمْ طَرَلٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ " فَمَنْ مِثْلُ لِهْ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةٌ بِالْهَيْهَةِ

بِأَحْسَانٍ " • أَيْ مَنْ تَرِكَ لِهْ الْقَتْلَ وَرَضِيَ مِنْهُ بِالْإِيْمَةِ - وَهُوَ قَاتِلٌ
مُعْتَمِدٌ لِلْقَتْلِ خِصْلٌ لَهُ بِأَنْ تَرِكَ لِهْ دَمَهُ • وَرَضِيَ مِنْهُ بِالْإِيْمَةِ - قَالَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ " وَذَكَرَ أَنْ مَنْ كَانَ
كَانَ قَبْلَنَا لَمْ يُفَرِّشْ عَلَيْهِمُ إِلَّا النَّفْسَ بِالنَّفْسِ - كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : وَكَتَبْنَا
عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ " (١) أَيْ فِي التَّوْرَةِ فَتَفَضَّلَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ
الْأُمَّةِ بِالتَّخْفِيفِ وَالْإِيْمَةِ إِذَا رَضِيَ بِهَا وَلَيْسَ الدِّمُّ • وَمَعْنَى " فَاتَّبَاعٌ
بِالْمَعْرُوفِ " عَلَى صَرِيحٍ : جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ فَعَلٌ صَاحِبِ الدِّمِّ
اتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ أَيْ الْمُطَالِبَةِ بِالْإِيْمَةِ • وَطَى الْقَاتِلُ أَدَاةً بِأَحْسَانٍ -
جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَالْأَدَاةُ بِأَحْسَانٍ جَمِيعًا عَلَى الْقَاتِلِ -
وَاللَّهُ أَعْلَمُ •

وقوله عز وجل : فَمَنْ أَمَدَى يَجِدْ ذَلِكَ نَبَإٌ مَذَابٌ أَلِيمٌ "

أَيْ يَجِدْ أَخَذَ الْإِيْمَةَ • وَمَعْنَى أَمَدَى : ظَلَمَ • وَنَبَإٌ قَاتِلٌ قَاتِلٌ صَاحِبِهِ
يَجِدْ أَخَذَ الْإِيْمَةَ - " فَكَهْ مَذَابٌ أَلِيمٌ " أَيْ مُوجِعٌ •

بالله ، كما قال الشاعر :

وكيفَ تواصل من أصبحَتْ خَلالَتُهُ كَأَبْسٍ مَرْحَبٍ (١)

المعنى كخلالة أبس مرحب - ومثله وأسأل القرية التي كما فيها • المعنى
واسأل أهل القرية •

وقوله عز وجل : وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا *

في رفعها قولان : الأجود أن يكون مرفوعاً على المدح ، لأن النعت إذا طال
وكرر رفع بعضه ونصب على المدح • المعنى هم المؤمنون بعهدهم •
وجائز أن يكون معطوفاً على من • المعنى ولكن البر ، وذوي (٢) الهيم
المؤمنون والمؤمنون بعهدهم •

وقوله عز وجل : وَالصَّابِرِينَ *

في نصبها وجهان : أجودهما المدح كما وصفنا في النعت إذا طال •
المعنى أمضى الصابرين ، قال بعض النحويين ، أنه معطوف على ذوي القربى ،
كأنه قال : وآتى المال على حبه ذوي القربى والصَّابِرِينَ • وهذا لا يصلح
إلا أن يكون - "والمؤمنون" رفع على المدح للمُضْمَرِينَ ، لأن ما في الصلة
لا يعطف عليه بعد المعطوف على الموصول (٣) •
ومعنى "وَحِينَ الْيَأْسِ" أي شدة الحرب ، يقال قد بأس الرجل (٤)

(١) تقدم ص ٦٥ • (٢) في الأصل ذوي
(٣) المؤمنون يحتمل اعرابين - أما العطف على من آمن ، وأما على أنه منقطع
خبر المضمير محذوف = وذوي القربى • معمول لأتى - وهو من صلة من
فالصابرين أن عطف على ذوي القربى - فهو عطف على معمول الصلة - ولا يجوز
المعطوف على معمول الصلة بعد ذكر معطوف على الموصول نفسه - فلهذا لم يفتح
هذا المعطف - إلا إذا كانت المؤمنون - اسماً منقطعاً •

(٤) في القاموس : يئس كسميئو سا ويؤ سا ويأ سا ويؤسى ويئسى اشتدت

حاجته

عَلَيْهِ السَّلَامُ (ص) صَارَ إِلَى النَّصَارِ • كَمَا تَهْتَلُ مَا أَصْبَرَ فَلَانًا طَى الْحَبِيبِ
أَي مَا ابْتَدَأَ فِيهِ •

وَقَوْلُهُ مَزَجَلُ : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ "

الْمَعْنَى الْأَمْرُ ذَلِكَ • أَوْ ذَلِكَ الْأَمْرُ • فَذَلِكَ • مَزَجَلُ بِمَا ابْتَدَأَ •
أَوْ بِخَبَرِ الْإِبْتِدَاءِ •

وَقَوْلُهُ مَزَجَلُ : وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ "

أَي بَعِيدًا عَدُّ بَعْضِهِمْ فِي مَشَاقَّةٍ بَعِضٍ • لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى هُمَ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ وَمَشَاقَّتُهُمْ بَعِيدَةٌ •

وَقَوْلُهُ مَزَجَلُ : " لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ "

الْمَعْنَى لَيْسَ الْبِرُّ كُلُّهُ فِي الصَّلَاةِ • وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَآتَى الصَّلَاةَ • إِلَى آخِرِ الْآيَةِ • فَقِيلَ إِنَّ هَذَا خُصَّصَ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَحْدَهُمْ •
لِأَنَّ مِنْهُ الْأَعْيَاءَ الَّتِي وَصِفَتْ لَا يُؤَدِّي بِهَا بِكُلِّبَتِهَا طَى حَقِّ الرَّاجِبِ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ
طَبِيعُ السَّالِمِ • وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ لِسَائِرِ النَّاسِ • لِأَنَّ اللَّهَ مَزَجَلُ قَدْ أَمَرَ
الْخَلْقَ بِجَمِيعِ مَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ •

وَلَكِنْ فِي الْبِرِّ رَجْعَانِ : لَكَ أَنْ تَقْرَأَ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا • وَلَيْسَ الْبِرُّ
أَنْ تُولُوا • فَمَنْ نَصَبَ جَعَلَ أَنْ مَعَ صَلَاتِهَا الْأَمْرُ • فَيَكُونُ الْمَعْنَى : لَيْسَ
تَوَلَّيْتُكُمْ وَجُوهَكُمْ الْبِرُّ كُلُّهُ • وَمَنْ رَفَعَ الْبِرَّ فَالْمَعْنَى : لَيْسَ الْبِرُّ كُلُّهُ
تَوَلَّيْتُكُمْ • فَيَكُونُ الْبِرُّ اسْمَ لَيْسَ • وَتَكُونُ " أَنْ تُولُوا " الْخَبَرَ •
وَقَوْلُهُ مَزَجَلُ : وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ "

إِذَا شَدَّدْتَ لَكِنَّ نَصَبَ الْبِرِّ • وَإِذَا خَفَّفْتَ رَفَعْتَ الْبِرَّ • فَقُلْتَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ • وَكَثُرَتِ النُّونُ مِنَ التَّخْفِيفِ لَا لُهَا السَّاكِنُ • وَالْمَعْنَى :
وَلَكِنَّ ذَا الْبِرِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ • وَجُمُودُ أَنْ تَكُونَ : وَلَكِنَّ الْبِرَّ بِرٌّ مَنْ آمَنَ •

كَمَا أَنَّهُ الرَّشَى .

" أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ "

المعنى ان الذين يأكلونه يعضّون به ، فكأنهم انما أكلوا النَّارَ .
وكذلك قوله عز وجل : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ وَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ لَا يَأْكُلُوا الرِّبَا أَذْ بَعَدَ إِتْرَافِهِمْ أَنَّهُمْ مُبْغَضُونَ .
هذه الحالة . والذين نصب بان ، وخبر ان جلة الكلام هي " أُولَئِكَ
مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ " وَأُولَئِكَ رَفَعُ بِالْإِتِّدَاءِ " وخبر " أُولَئِكَ "
مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ .

وقوله عز وجل : " وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " فيه فسر قول :

قال بعضهم معناه يَنْضَبُ عليهم ، كما تقول : فلان لا يكتم فلانا ، تريد هو
فضبان عليه . وقال بعضهم معنى لا يكتمهم الله يوم القيامة لا يُرْسِلُ
إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ بِالْقَوْلِ ، وجائز أن يكون : لا يكتمهم الله " لا يُخْفِيهِمْ
اللَّهُ كَلَامَهُ ، ويكون الأبرار وأهل المنزلة الذين رضى الله عنهم يُسَمُّونَ
كَلَامَهُ .

وقوله عز وجل : وَلَا يُزَكِّيهِمْ

أَي لَا يُفْنِي طِبَهُمْ ، وَمَنْ لَا يَفْنِي اللَّهَ طِبَهُ فَهُوَ مُعَذَّبٌ .

وقوله عز وجل : وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

مَعْنَى أَلِيمٌ مُؤْلِمٌ وَمَعْنَى مُؤْلِمٌ مُبَالِغٌ فِي الْوَجَعِ

وقوله عز وجل : فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ

فيه فسر وجه : قال بعضهم أَيَّ شَيْءٍ أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ، وقال بعضهم :
فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى مَعْلَى يُرَوِّدُ بِهِمُ إِلَى النَّارِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا طُغَاةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا

بِغَاغٍ وَلَا عَادَ ، أَي فَمِنْ اضْطُرَّ جَائِعًا غَيْرَ بِغَاغٍ - غَيْرَ أَكَلِهَا تِلْذَا - وَلَا عَادَ
وَلَا مُجَاوِزَ مَا يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ الْجُوعَ ، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ . وَقَالُوا : فَبِغَاغٍ
بِغَاغٍ غَيْرِ مُجَاوِزٍ قَدْرَ حَاجَتِهِ وَغَيْرِ مُقْصِرٍ عَمَّا يَقِيمُ بِهِ حَيَاتِهِ ، وَقَالُوا :
أَيْضًا : مَعْنَى فَبِغَاغٍ عَلَى إِمَامٍ وَغَيْرِ مُتَعَدٍّ عَلَى أُمَّتِهِ ، وَمَعْنَى الْبَغْيِ فِي
اللُّغَةِ ، قَصْدُ الْفَسَادِ ، يُقَالُ بَغَى الْجَرْحُ يَبْغِي بَغْيًا ، إِذَا تَرَامَى إِلَى
فَسَادٍ ، هَذَا جَمَاعُ أَهْلِ اللُّغَةِ ، وَيُقَالُ بَغَى الرَّجُلُ حَاجَتَهُ يَبْغِيهَا
بِغَاغٍ ، وَالْمَرْبُ يَقُولُ خَرَجَ فِي بَغَاغٍ إِبِلُهُ قَالَ الشَّاعِرُ : (١)

لَا يَمْنَعُكَ مِنْ بَغَاغٍ الْخَيْرُ تَعْقَادُ التَّمَائِمِ

إِنَّ الْأَشَاءَ كَالْإِيَامِ وَالْإِيَامُ كَالْأَشَاءِ

وَيُقَالُ بَغَى الْمَرْأَةُ تَبْغِي بَغَاغٍ إِذَا فَجِرَتْ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
" وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاغِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا " (٢) أَي عَلَى الْفَجْرِ
وَيُقَالُ : ابْتِغَى لِفُلَانٍ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا : أَي صَلَحَ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا وَكَأَنَّ
قَالَ : طَلَبَ فَعَلَ كَذَا فَانْطَلَبَ لَهُ (٣) ، أَي طَافَ بِهِ ، وَلَكِنْ اجْتَزَى بِقَوْلِهِمْ
ابْتِغَى ، وَالْبَغَاغُ فِي اللُّغَةِ شَيْئَانِ ، الْبَغَاغُ الْفَوَاجِرُ ، وَالْبَغَاغُ الْإِمَاءُ ، قَالَ
الْأَعَشَى (٤)

وَالْبَغَاغُ يَرْكُضُنْ أَكْسِيَةَ الْأَضْرِمِجِ وَالشَّرْعِيَّ ذَا الْأَذْيَالِ .

وَنَصَبَ غَيْرَ بِغَاغٍ عَلَى الْحَالِ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ

يَعْنِي عُلَمَاءَ الْيَهُودِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَمْرِ النَّبِيِّ (ص) .

وَقَوْلُهُ : " وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا " أَي كَفَرُوا بِهِ لِأَنَّهُمْ أَخَذُوا عَلَى

(١) لِلْمَرْقَشِيِّ - اللَّسَانِ (يَمْنُ) مَعَ أَهْيَاتٍ أُخْرَى - وَابْتِغَى الثَّانِي هُنَاكَ .
فَإِذَا - لِيَتَّبَعَ مَعَ الْأَهْيَاتِ الَّتِي ذَكَرْتُ

(٢) النُّورُ ٣٣/٢٤ (٣) هُوَ فَعْلٌ لَازِمٌ كَالْمُضَارِعِ

(٤) مِنْ لَا مِيتَةٍ . فِي الْعَشْرِ لِلزُّوزْنِيِّ وَالْذِيَّانِ ١٦٧ طَ بَيْرُوتُ الشَّرْعِيِّ :
الْحَرِيرُ الْأَحْمَرُ وَالْأَضْرِمِجُ : كَسَاءٌ أَصْفَرُ

وقوله عز وجل : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ

النَّصَبُ فِي الْمَيْتَةِ وَمَا عَطَفَ (١) طيها هو القراءة ، ونصبه لأنه فاعول به دخلت (٢) " ما " تمنع أن من العمل ، وطيها الفعل ، وقد شرحنا دخول ما مع ان ، ويجوز أنما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ، والسدى أختاره أن يكون ما تمنع ان من العمل ، ويكون المعنى ما حرم عليكم الا الميتة ، والسدى ولحم الخنزير ، لأن " انما " تأتي اثباتا لما يذكر بعدها لما سواء ، قال الشاعر : (٣)

أنا الزائد الحامى الذمار (٤) وانما

يُدافعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا أَوْ مِثْلِي

المعنى ما يدافع عن أحسابهم ! أنا أو مثلي

فالاختيار ما طيه جماعة القراء لاتباع السنة ، وصحته في المعنى .

ومعنى " مَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ "

أى ما رفع فيه الصوت بتسمية غير الله طيه ، وهذا موجود في اللغة ، ومنه الأهل بالحج ، انما هو رفع الصوت بالتلبية ، والميتة أصلها المَيْتَةُ ، فحذفت الياء الثانية استخفافا لثقل الياء بين والكسرة ، والأجود في القراءة " الْمَيْتَةُ " بالتخفيف (٤) .

وكذلك في قوله : أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ " (٥) أصله أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا بالتشديد ، وتفسير الحذف والتخفيف فيه كفسيره في الميتة .

وقوله عز وجل : فَمَنْ اضْطُرَّ فَيَرْبَاغٍ وَلَا عَادٍ

في تفسيرها ومعناها ثلاثة أوجه : قال بعضهم فمن اضطر فغير

(١) في ك ما عطف به (٢) في ك ودخلت

(٣) البيت للفرزدق . ديوانه ٧١٢ معاهد التصحيح ، باب القصر شواهد المعنى ٧١٨

(٤) ليست في ك (٥) الانعام ١٢٢/٦ ٩٨/٨

وقوله عز وجل : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّخِذُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَحْمِلُهُ

مَا أَتَيْنَا بِهِ آبَاءَنَا "

معنى أتينا صادقا، فمَنَّهم الله وماب طيهم فليد هم آبائهم

تقال : أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَمْقِلُونَ شَيْئًا (وَلَا يَهْتَدُونَ)

المعنى أتيمون آبائهم وإن كانوا جُنهالا ، وهذه الواو مفتوحة لأنهما

واو مطف ، دخلت طيها ألف التوسيع ، وعلى ألف الاستفهام فثبتت الواو

مفتوحة طى ما يجب لها .

وقوله عز وجل : وَمَنْ أَذِينَ كَفَرُوا كَفَلَ الَّذِي يَنْصِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ

إِلَّا دُمَاءً وَنِدَاءً "

وضرب الله عز وجل لهم هذا الخلل ، وشبههم بالنم الخسوف بها

بما (١) لا يسمع به إلا الصوت ، فالصوت مطلق بامتداد ، ومظهرهم كمثل

النامق والمضوق به ، بما لا يسمع ، لأن سمعهم ما كان ينفهم ، فكانوا

في تركهم قول ما يسمعون بمنزلة من لم يسمع ، والمضرب قول لمن

يسمع ولا يعمل بما يسمع : أصم ، قال الشاعر

أَصَمُّ مَنَّا مَنَّا هُوَ سَمِيعٌ (٢)

وقوله عز وجل : صُمٌّ بُعِدُ عَنْهُ

وصفهم بالبكم وهو الخرس ، والعمى ، لأنهم في تركهم ما يُحرمون

من الهداية بمنزلة العمى ، وقد فرحنا هذا في أول السورة فرحا كأننا إن شاء الله (٣)

(١) من صائح يسمع صوت ولا يفهم كلامه - وكلمة بما لا يسمع بدل

من الخسوف بها تفسير لها - وهي حارة غير جيدة - أي شبههم بالحيوانات التي

تسمع ولا تفهم معنى الكلام .

(٢) اللسان (صم) - أي يسمع ولكنه لا يفهم - وقد سمع من

وقوله عز وجل : " كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ "

أى كَتَبَرِي بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ لَأَنْ مَا عَلَيْهِ
الْكَافِرُ غَيْرُ نَافِعِهِ مَعَ كُفْرِهِ ، قَالَ اللَّهُ عز وجل : الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ (١) وقال : " حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ " ومعنى
أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ لَمْ يَجَازْهُمْ عَلَى مَا عَمِلُوا مِنْ خَيْرٍ ، وَهَذَا كَمَا تَقُولُ لِمَنْ
عَمِلَ عَمَلًا لَمْ يَمُودَ عَلَيْهِ فِيهِ نَفْعٌ : لَقَدْ ضَلَّ سَعْيُكَ .

وقوله عز وجل : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا "

هَذَا عَلَى ضَرْحَيْنِ : أَحَدُهُمَا الْإِبْهَاجَةُ لِأَكْلِ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ إِلَّا مَا قَدْ
حَظَرَ اللَّهُ عز وجل مِنَ الْمَيْتَةِ وَمَا ذَكَرَ مَعَهَا ، فَيَكُونُ " طَيِّبًا " نَعْتًا
لِلْحَالِ ، وَيَكُونُ طَيِّبًا نَعْتًا لِمَا يَسْتَطَابُ ، وَالْأَجُودُ أَنْ يَكُونَ طَيِّبًا مِنْ حَيْثُ
يَطِيبُ لَكُمْ ، أَيْ لَا تَأْكُلُوا وَتَتَفَقَّهُوا مِمَّا يَحْرُمُ عَلَيْكُمْ كَقَوْلِهِ عز وجل : " وَلَا تَتَّبِعُوا
الْخَبِيثَاتِ تَتَّبِعْنَ مِنْهُ تَتَفَقَّهْنَ " (٢) .

وقوله عز وجل : " وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ "

أَكْرَ الْقِرَاءَةِ خُطُواتِ بَعْضِ الْخَاءِ وَالطَّاءِ ، وَأَنْ شِئْتَ اسْكُتِ الطَّاءُ ،
خُطُواتِ ، لِثِقَلِ الضَّمَّةِ ، وَأَنْ شِئْتَ خُطُواتِ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاذَةٌ وَلَكِنَّا جَائِزَةٌ
فِي الْعَرَبِيَّةِ قَوِيَّةٌ ، وَأَنْشُدِ الْخَلِيلَ وَسَيَبُوهَ وَجَمِيعَ الْبَصَرِيِّينَ النَّحْوِيِّينَ :

وَلَمَّا رَأَوْنَا بَإِدْيَارِ كِبَاتِنَا

عَلَى مَوْطِنٍ لَا نَخْلُطُ الْجَدَّ بِالْهَزْلِ (٣)

وَمَعْنَى خُطُواتِ الشَّيْطَانِ طُرُقُهُ ، أَيْ لَا تَقْتُلُوا الطَّرِيقَ الَّذِي يَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ
الشَّيْطَانُ .

(٢) البقرة ٢٦٨/٢

(١) سورة محمد ١/٤٧

(٣) لَزْهِيرِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ . وَهُوَ فِي كِتَابِ سَيَبُوهَ ١٨٥/٢ . وَالشَّاهِدُ فِيهِ فَتْحُ
الْكَافِ . وَبِإِدْيَارِ كِبَاتِنَا بِمَعْنَى جَادِينَ كَمَا يُقَالُ شَرٌّ مِنْ سَاقٍ . وَالنَّظَرُ ١٥٠

وقوله : إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا "

يعنى به السادة والاشراف ، " من الذين اتبعوا " وهم الاتباع
والسفلة . ورأوا العذاب - يعنى به التابعون والمتبعون ، وتقطعت بهم
الاسباب ، أى انقطع وصلهم الذى كان جمعهم . كما قال : لقد قطع
بينكم وصل عنكم ما كنتم تزعمون " (١) فبينهم وصلهم ، والذى تقطع بينهم
فى الآخرة ما كان وصل بينهم فى الدنيا .

وانما ضُمَّتِ الألف فى قوله " اتبعوا " لضمّة التاء ، والتاء

ضمت علامة ما لم يسم فاعله ، فان قال قائل : فما لم يسم فاعله مضموم
الأول ، والتاء المضمومة فى اتبعوا ثالثة ، قيل إنما يضم لما لم يسم
فاعله الأول من تحركات الفعل ، فاذا كان فى الأول ساكن اجتلبت له ألف
الوصل ، وضم ما كان متحركاً ، فكان التحريك من اتبعوا التاء الثانية
فضمت دليلاً على ترك الفاعل ، وأيضاً فإن فى اتبعوا ألف وصل دخلت
من أجل سكون فاء الفعل ، لأن مثاله من الفعل افتعلوا ، فالألف ألف
وصل ولا يبنى عليه ضمة " الأول " (٢) فى فعل لم يسم فاعله ، والفاء
ساكنة ، والساكن لا يبنى عليه فلم يبق إلا الثالث ، وهو التاء فضمت طمّاً
للفعل الذى لم يسم فاعله ، فكان الثالث لهذه العلة هو الأول .

وقوله عز وجل : وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا : لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ

أى عودة الى الدنيا فنتبرأ منهم ، موضع ان رفع ، المعنى لو وقّع
لنا كُرَّةً لتبرأنا منهم ، كما تبرأوا منا " ، يقال " (٣) تبرأت منهم
تبرُّوا ، وكرَّت منه " برائة ، وكرَّت من المرض وكرَّت أيضاً لغتسان ،
ابراً ، يبرأ (٤) ، وكرَّت القلم وفيره أهره غير مهموز ، وبرا الله الخلق
بَرَّاً .

(٢) فى ك فاء فعل

(٤) ك أبرأ وأبرأ

(١) سورة الانعام (٦) آية ٦٤

(٣) ليست فى ط

وجوز أن يكون العامل في أن الجواب على ما جاء في التفسير : يروى
في تفسير هذا أنه لم يروى رأي الذين كانوا يشركون في الدنيا عذابا لاخرة لمعلموا
حين يروونه أن القوة لله جميعا . ففتح أن أجود وأكرم في القراءة ،
وموضوعها نصب في هاتين الجهتين على ما وصفنا ويجوز أن تكون " إن "
مكسورة متأنفة . فيكون جواب " ولو يروى الذين ظلموا إذ يرون العذاب "
« لروا أمرا عظيما لا تبلغ صفته » لأن جواب لو إنما يترك لمعظم الموصوف
نحو قوله عز وجل " ولو أن قورا سهرت به الجبال وأقطعت به الأرض
أو كلم به الموتى " (١) .

العمى لكان هذا القرآن أبليغ من كل ما وصف . وتكون " إن القوة لله
جميعا ، على الاستئناف ، يخبر بقوله : أن القوة لله جميعا ويكون الجواب
المستتر غير معلق بأن .

ومن قرأ " ولو تولى الذين ظلموا ، فإن النار خطاب للنبي ، يروى
به الناسي كما قال : ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم
من دون الله من ولي ولا نصير " (٢) فهو بمنزلة : ألم تعلموا ، وكذلك
ولو تولى الذين ظلموا بمنزلة - ولو ترون - وتكون " أن القوة لله جميعا "
متأنفة كما وصفنا ، ويكون الجواب - والله أعلم - لرأيت أمرا عظيما
- كما يقول : لير وأيت فلاننا والسياط تأخذ ، فيستغنى عن الجواب
لأن المعنى معلوم . ويجوز فتح أن مع تولى فيكون لرأيت أيها المخاطبون
أن القوة لله جميعا أول رأيت أن الانداد لم تنفع ، وإنما بلغت الغاية
في الضرر لأن القوة لله جميعا .

وجميعا منصوبة على الحال : المعنى أن القوة ثابتة لله عز وجل فليس
حال اجتماعها .

هذه الآيات (١) (الا واحدا) (١) .

وقوله عز وجل : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا "

فاعلم أن بعد هذا البيان والبرهان تتخذ (من دونه) الأنداد .
وهي الأمثال ، فأبان أن من الناس من يتخذ ندًا يعلم أنه لا ينفع
ولا يضر ، ولا يأتي بشيء مما ذكرنا ، وعنى بهذا مشركي العرب .
وقوله عز وجل : يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ "

أي يسيرون بين هذه الأوثان وبين الله - عز وجل - في المحبة
وقال بعض النحويين ، يحبونهم كحبكم أنتم لله - وهذا قول ليس
بشئ - ودليل نقضه قوله " والذين آمنوا أشد حبا لله " والمعنى
أن المخلصين الذين لا يشركون مع الله غيره هم المحبون حقا .
وقوله عز وجل : وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا - إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ - أَن
الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا "

في هذا غير وجه ، يجوز أن القوة لله وأن الله ، ويجوز أن القوة
للله وأن الله ، ويجوز : ولو يرى الذين ظلموا وتفتح أن مع ثرى
وتكسر ، وكل ذلك قد قرئ به . قرأ الحسن " وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا . وأن الله ،

ونحن نفسر ما يجب أن يجرى عليه هذا ان شاء الله .
من قرأ أن القوة - نوضع أن نصب بقوله - ولو يرى الذين ظلموا
أن القوة لله جميعا ، وكذلك نصب أن الثانية ،
والمعنى ولو يرى الذين ظلموا شدة عذاب الله وقوته لعلموا مضرة اتخاذهم
الأنداد ، وقد جرى ذكر الأنداد في قوله :
" وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا "

المربية ، لأن الاجماع في القراءة إنما يرفع على الشيء الجيد البالغ (١) . ورفع
 الملائكة في قراءة الحسن على فأول : أولئك جزاؤهم أن نعبدكم الله والملائكة
 نعطفكم بالملائكة على موضع إعراب الله في التاء ويترك ويجوز على هذا
 مجبت من ضرب زيد ومسرور ومن قيامك وأخوك : المعنى مجبت من أن ضرب
 زيد ومسرور ومن أن تمت أنت وأخوك ، ومعنى خالد بن فيها أي في اللقنة ،
 وخلودهم فيها خلود في المذاب .

وقوله من رجل : **وَالْهَيْكُم إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**

أخبر من رجل بوحده ثم أخبر بالاحتجاج في الدلالة على أنه

واحد فقال :

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَلَائِكَةِ الَّتِي تَسْمُرُ

فِي الْبَحْرِ مَا يَفْتَعِ النَّاسُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَشْجارَ شَجَرًا

مِنْهَا وَكَفَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِفِ الرِّيحَ وَالسَّحَابَ الْمَخْرُجِينَ السَّمَاءِ

وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .

فهذه الآيات دل على أنه واحد - من رجل . فاما الآية في أنزل
 السماء . فمن أعظم الآيات . لأنها ستقف بخير من ، والآية في الأرض
 مظنة فيها يرى من كنهها وجبيلها وحارها . وما فيها من مبادئ
 الذهب والفضة والرماس والحديد اللاتي لا يمكن أحدا أن ينشئ ظهها .
 وكذلك في تصريف الرياح . وتصريفها أنها تأتي من كل أنق فتكون شمسها
 مرة وجنوبا مرة ودبورا مرة وحبا مرة . وتأتي لوائح للسحاب . فهذه
 الاثبات جميع ما به الله في الأرض دالة على أنه واحد . كما قال من
 رجل : **وَالْهَيْكُم إِلَهٌ وَاحِدٌ** - لا اله غيره لأنه لا يأتي آت بغير

(١) في ك إنما يرفع على الشيء الجيد البالغ
 ٢٦ ليت في ك ومنها " في أمرها فلأنها ستقف

في الأرض إلا الثقلين (١) ، ويروي عن ابن مسعود أنه قال اللاعنون : الاثنان
إذا اتلعتا لحقتا اللعنة بمتحدثيها منهما ، فإن لم يستحقها واحد منهما
رجعت على اليهود ، وقيل اللاعنون هم المؤمنون ، فكل من آمن بالله
من الأنس والجن والبالغة فهم اللاعنون لليهود وجميع الكفرة . فهذا
ما روي في قوله " اللاعنون " والله عز وجل أعلم .
وقوله عز وجل : " إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا " .

الذين في موضع نصب على الاستثناء ، والمعنى أن من تاب بعد هذا الفعل
وَبَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ مَا أُتِيَ بِهِ النَّبِيُّ (ص) حق ، قبل الله توبته ، فأعلم
الله عز وجل : أنه يقبل التوبة ويرحم من تاب ، والذين لا تابوا
بعد .

وقوله عز وجل : " إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ "

يعني لم يتوبوا قبل موتهم من كفرهم ، أولئك طيهم لعنة الله ، واللعنة
هي إبعاد الله ، وإبعاده : مذابه .
وقوله عز وجل : " وَاللَّائِيَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ "

المعنى لعنة اللائكة ولعنة الناس أجمعين ، فإن قال قائل : كيف يلعن
الناس أجمعين ، وأهل دين لا يلعنون ، قيل لهم أنهم يلعنون في الآخرة ،
كما قال عز وجل : " فَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَمْنُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ (٣)
وقرأ الحسن (٤) : أولئك طيهم لعنة الله واللائكة والناس أجمعون .
وهو جيد في المصيبة (٥) إلا أني أكرمه لخالفه المصنف ، والقرآن
إنما ينبغي أن يلزم فيها السنة ، ولزوم السنة فيها أيضا أقوى عند أهل

(١) الثقلان : الجن والانس : أي طيهم اللائكة والجمادات .

(٢) ك لمتحيها (٣) المنكوت ٢٥/٢٦

(٤) ك رحمة الله طيه . (٥) اجمعين - ضروب على أنه حال

وفي قراءة الحسن تأكيد

وقال الشاعر في قوله اعتمر أى قصد (١) .

لقد سما ابن معمر حين اعتمر مغزى بعيداً من بعيد وضبر
وقوله عز وجل : فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا "

أى لا اثم عليه ، والجناح أخذ من جنح اذا مال ومدل . من
القصد . وأصل ذلك من جناح الطائر ، " وَأَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا " فيه غير
وجه : يجوز أن يطَّوَّفَ وَأَنْ يَطَّوَّفَ ، وأن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ، فمن قرأ أو طَّوَّفَ
بِهِمَا أراد ان يطَّوَّفَ فادفعت التاء في الطاء لقرب المخرجين ، ومن
قرأ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا فهو من طَوَّفَ اذا أَكْرَمَ التَّطَوَّافَ .
وفي قوله عز وجل : وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا وَجْهَان "

ان شئت قلت ومن تطوع خيراً على لفظ المضى ومعناه الاستقبال لأن
الكلام شرط وجزا ، فلفظ الطاضى فيه يؤول الى معنى الاستقبال . ومن قرأ
تَطَوَّعَ - فالأصل يتطوع فادفعت التاء في الطاء . ولست تدغم حرفاً نسي
حرف الا قلبته الى لفظ المدغم فيه .

وقوله عز وجل : أَنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى "

(٢) هذا اخبار عن علماء اليهود الذين كفروا ما طمؤوه من صحة أمر
النبي (ص) . وقوله : من بعد ما بيناه للناس في الكتاب " يعنى به القرآن .

ومعنى : وَيُلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ " .

فيه غير قول . أمّا مَا يَرُوى عن ابن عباس فقال : اللاعنون كل شئ

(١) العجاج يمدح عمر بن عبد الله بن معمر التميمي ، وكان ذا بلا حسن
في الحروب - وضبر الجواد : تهيأ للوشوب بقوائمه - يرهق أنه وشب
وشة بعيدة لغزو عظيم . الديوان ١٦ ، اللسان (عمر)
(٢) نى الأصل فهذا .

[illegible][illegible]

[Faint handwritten signature]

2000-2001

[illegible][illegible]

1. General Purpose of the Proposed Legislation

(1) 1. *Handwritten text, mostly illegible due to blurring.*

٧) "مجلس الشورى" - المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

[illegible]

وقوله عز وجل : * ان الصَّفاَ والمَرْوَةَ من شَعَائِرِ اللَّهِ *

الصفا في اللغة الحجارة الصلبة الصلدة التي لا تثبت شيئا ، وهو جمعٌ وأحدته صفاة وصفا ، مثل حصاة وحصى ، والمروة والمرو : الحجارة اللينة ، وهذان الموضعان من شعائر الله ، أى من أعلام متعبداته ، وواحدة الشعائر شَعِيرَةٌ ، والشعائر كل ما كان من موقفٍ أو مسعى ، وذبح . وإنما قيل شعائر لكل علم ما تعبد به ، لأن قولهم شَعَرْتُ بِهِ : علمته ، فلهذا سميت الأعلام التي هي متعبدات شعائر .
وقوله عز وجل : فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ افْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ

بِهِمَا

وأنما كان المسلمون اجتنبوا الطواف (١) بينهما لأن الأوثان كانت قبل الاسلام منصوبة بينهما ، فقيل إِنَّ نَصَبَ الْأَوْثَانِ بَيْنَهُمَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ لَا يُوجِبُ اجْتِنَابَهُمَا ، لأن البيت الحرام والمشاعر ظهَّرت بالاسلام من الأوثان وغيرها .
فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ هَذَيْنِ مِنْ شَعَائِرِهِ وَأَنَّهُ لَا جُنَاحَ فِي الطَّوَافِ بَيْنَهُمَا وَأَنْ مَنْ تَطَوَّعَ بِذَلِكَ فَاللَّهُ شَاكِرٌ عَلِيمٌ .

والشكر من الله عز وجل : المجازاة والثناء الجميل ، والحج والعمرة يكونان فرضا وتطوعا - والطواف بالبيت مجراه مجرى الصلاة إلا أنه يطوف بالبيت الحاج والمعتبر ، وغير الحاج والمعتبر ، ومعنى قولهم حجبت في اللغة قَصَدْتُ ، وكل قاصد شيئا فقد حَجَّهُ ، وكذلك كل قاصد شيئا فقد اتمَّره ، قال الشاعر (٢)

يَحْجُ مَأْمُومَةً فِي قَعْرِهَا لَجَفٌ فَاسَتْ الطَّيِّبُ قَذَاهَا كَالْمَنَارِدِ

- (١) أى السعى بينهما . فطعمة الطواف حَجَّوْهُ
(٢) فَيَدَّارِ بْنِ دُرَّةٍ الطَّائِي " اللسان غبرد - لجف " - المناريد :
الكفاة أو صغارها . واللجف الحفرة في جانب البئر - يسعها - للمخرج

الصلاة هـ من الصلوات ، وهما مَكْتَفَا زَنْبِ النّاقَةِ ، وأما مَصِلُ
الصلاة هي من الصلوات ، وهما مَكْتَفَا زَنْبِ النّاقَةِ ، وأولُ مَوْصِلِ
عندى القول الأول .

الا ترى ان الاسم للصيام هو الامساك عن الطعام () والشراب ، وأصل
الصيام الثبوت على الامساك عن الطعام (١) وكذلك الصلاة انما هي لزوم
ما فرض الله ، والصلاة من أعظم الفروض الذي أمر بلزومه ، وأما الصلّى
الذي يأتي في أثر السابق من الخيل فهو مسمى من الصلّوين لا محالة ،
وهما مَكْتَفَا زَنْبِ الفرس ، فكأنه يأتي مع ذلك المكان .

قال الشاعر في الصيام الذي هو ثبوت على القيام :
خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتِ الْعَجَاجِ بُوخَيْلٌ تَعْلُكُ اللَّجْجَا (٢)
وقوله وإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ "

الأكرون في قوله : إِنَّا لِلَّهِ - تفخيم الألف (٣) ولزوم الفتح - وقد قيل
وهو كبير في كلام العرب " إِنَّا لِلَّهِ " بامالة الألف الى الكسر ، وكان ذلك
في هذا الحرف بكثرة الاستعمال ، وزعم بعض النحويين أَنَّ التَّوْنَ كُسِرَتْ
ولم يفهم ما قاله القَوْمُ . (٤) انما الألف مطالة الى الكسر ، وزعم أَنَّ هذا
مثل قولهم " الحمد لله " ، فهذا صواب أعني قولهم إِنَّا لِلَّهِ بالكسر (٥)
وقولهم " الحمد لله " من أعظم الخطأ ، فكيف يكون ما هو صواب باجماع
كالخطأ .

-
- (١) ليست في ك (٢) النابغة الذبياني - اللسان (صوم) - الكامل (٦٥٥) (٤٨٣)
(٣) الف المد في لفظ الجلالة .
(٤) في الأصل و ط إِلَّا إِنَّمَا ولا معنى لذلك . والمعنى أَنَّ هذا النحوى فهم من
كلام الجمهور ان الألف في انا تكسر وأغثيرها شاذة مثل كسرة الدال في الحمد
وهو خطأ لان الممال هي الالف في لفظ الجلالة
(٥) اى الامالة في الف لفظ الجلالة

وقوله عز وجل : " أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ "

والصلاة في اللغة على ضربين : أحدهما الركوع والسجود ، والآخر
الرحمة والثناء والدعاء - صلاة الناس على الميت إنما معناها الدعاء (١)
والثناء على الله ، والصلاة من الله عز وجل على أنبيائه ومعباده معناها
الرحمة لهم ، والثناء عليهم ، وصلاتنا الركوع والسجود كما وصفنا
والدعاء صلاة قال الأعشى (٢) :

عَلَيْكَ مِثْلَ الَّذِي صَلَّيْتُ فَاغْتَمِضِي

نَوْمًا ، فَإِنْ لَجَّ نَبَّ الْمَرْءُ مُضْطَجَعًا

ويروى مثل الذي صليت ، فمن قال عليك مثل الذي صليت ، فمعناه أنه
يأمرها بأن تدعو له مثل الذي دعا لها . أي تعيد الدعاء له ومن
روى عليك مثل الذي صليت فهو رد عليها . كأنه قال عليك مثل دعائك ،
أي ينالك من الخير مثل الذي أردت لي بهذه . ودعوت به لي - وقال
الشاعر :

صَلَّى عَلَى يَحْيَى وَأَشْيَاعِهِ رَبِّ كَرِيمٍ وَشَفِيعٌ مُطَاعٌ (٣)

المعنى عليه الرحمة من الله والثناء الجميل .
وأصل هذا كله عندي من اللزوم يقال صَلَّى وَاصْطَلَى ، إِذَا لَزِمَ .
ومن هذا ما يُصَلَّى فِي النَّارِ ، أَي أَنَّهُ يَلْزَمُ . وقال : أهل اللغة فنسب

(١) الدعاء للميت بالرحمة من الله .

(٢) ديوان الأعشى ٧٣ والخزانة ١/٣٥١ . اللسان (صلى)
وقيل : تقول بنسبي وقد قرئت راحلي . يا رَبِّ اجْنُبْ أَيْسَى الْأَوْصَابَ وَالْوَجَسَاتِ
أَي أدعوك لك بمثل ما دعوت لي .

(٣) اللسان (صلى) والخزانة ١/١٤١ ، قيل هو لرجل من قريش يرثي
يحيى بن مسرة صاحب مصعب بن الزبير - وقيل للسفاح بن بكير البرصعي
يرثي يحيى بن شداد من يرسوع . وهو مطلع المفضلية ١٩٢ .

سبويه في لام يفعل " لأنها مع ذلك قد تمسنى على الفتحة (١) ، فالذي من
قالوا من أصحابه أنها منهية على الفتح فيخرجون من قول له .
وكلا القولين جائز (٢) .

وقوله عز وجل : بَشَىٰ مِنْ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ ولم يقل بأشياء ، فأنما

جاء على الاختصار ، والمعنى يدل على أنه بشى من الخوف وشى من
الجوع وشى من نقص الأموال والأنفس ، وإنما جعل الله هذا الابتلاء
لأنه أذى لمن جاء بعد الصلابة ومن كان نسي عصر النبي (ص) إلى
اتباعهم لأنهم يعلمون أنه لا يصبر على هذه الأشياء إلا من قسدا
وضع له الحق وبيان له البرهان ، - والله عز وجل - يعطيهم
ما ينالهم من الصائب في العاجل والآجل ، وما هو أهم نفعاً لهم
فجمع بهذا الدلالة على البصيرة وحوز الثواب للصائرين على ذلك ألابتلاء
فقال عز وجل :

" وَشَرَّ الصَّابِرِينَ : بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمِ وَالرَّحْمَةِ وَأَنْبَهُمْ

الْمُهْتَدُونَ - قال عز وجل :

" الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ " أَيْ نَعْنُونَ
وأموالنا لله ، ونحن مهيد ، يصنع بنا ما شاء ، وفي ذلك صلاح لنا
وخير .

وَأَنَا إِلَهُ رَاجِعُونَ : أَيْ نَحْنُ صَادِقُونَ بَأَنَّا نُبْعَثُ وَنُعْطَى الثَّوَابَ

عَلَى تَصَدِّقِنَا ، وَالصَّبْرَ عَلَى مَا ابْتَلَانَا بِهِ .

(١) رأى سبويه أن الأصل في الواو السكون . وفتحها - هنا - عرضت
لسكون النون بعدها . ورأى أصحابه أنها فتحة بناء ، أصلية ، وهو الذي طبعه
جمهور النحاة ، وقد حاول المؤلف التوفيق بينهما بما جاء في كلام سبويه في موضع آخر
من أن لام المضارع الصند للواحد قد تمسنى على الفتح .

(٢) ان سبويه في موضع آخر على فتح لام الفعل قبل نون التوكيد بأنها قد تكون فتحة
بناء - فالذين قالوا بفتح واو نهلون من نهلونكم - جارون على أحد قوليه .

من قتل في سبيل الله ميتاً ، وأمرهم بأن يسلموهم شهداء - فقال : بل
أحياء عند ربهم يرزقون " فأعلمنا أن من قتل في سبيل الله حيٌّ .

فإن قال قائل : فما بالنا نرى جثة غير متصرفة ، فإن دليل ذلك مثل
ما يراه الإنسان في منامه ، وجثته غير متصرفة على قدر ما يرى^(١) ، والله
عز وجل قد توفى نفسه في نومه فقال تعالى : «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ
حِينَ مَوْتِهَا ، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا " (٢) . وينتبه المنتبه من نومه
فيذكر الانتباه وهو في بقية من ذلك ، فهذا دليل أن أرواح الشهداء جوائز
أن تفارق أجسامهم ، وهم عند الله أحياء ، فالأمر فيمن قتل في سبيل
الله لا يجب أن يقال له ميت لكن يقال له شهيد وهو عند الله حيٌّ .
وقد قيل فيها قول غير هذا - وهذا القول الذي ذكرته آنفاً هو الذي
أختاره - قالوا معنى الأموات أي لا تقولوا هم أموات في دينهم ، بسبل
قولوا انهم أحياء في دينهم . وقال أصحاب هذا القول : دليلنا والله
أعلم - قوله : أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في
الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها (٣) - فجعل
المهتدي حياً وأنه حين كان على الضلالة كان ميتاً ، والقول الأول أشبه
بالدين والصق بالتفسير " .

قوله عز وجل : وَلَنُصَلِّوْكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ

اختلف النحويون في فتح هذه الواو (٤) فقال سيوطي : أنها مفتوحة
لالتقاء الساكنين ، وقال غيره من أصحابه أنها مبنية على الفتح ، وقد قال

(١) أي على قدر ما يرى من الله هسمود جثته ، وفي ك على قدر
ما نرى - والمراد على قدر ما نشاهد نحن من هسمود جثته .

(٢) الزمر ٤٢/٣٦ (٣) الأنعام ١٢٢/٦ (٤) الواو التي قبل ثوب التوكيد .

يأتيها (١) نداً بفرد مهم والذين في موضع رفع صفة لأئمتها . هذا مذهب
الخليل وسيبويه ، وأما مذهب الأخفش . فالذين صلة لأي موضع الذين
رفع باضمار الذكر العائد (٢) على أي = كأنه على مذهب الأخفش بمنزلة
قولك : يامن الذين ، أي يامن هم الذين .

و " ها " لازمة لأي عوض عما حذف منها للأضافة ، وزيادة فـ في
التثنية ، وأي في غير النداء لا يكون فيها " ها " ويحذف معها
الذكر (٣) العائد عليها ، تقول أضرب أيهم أفضل ، وأيهم أفضل - تريد
أيهم هو أفضل . وأجاز المازني أن تكون صفة أي نصبا . فأجاز " يأتيها
الرجل " أقبل ، وهذه الإجازة غير معروفة في كلام العرب ، ولم
يجز أحد من النحويين هذا المذهب قبله ولا تابعه عليه أحد بعده .
فهذا مطروح مرزول لمخالفته كلام العرب والقرآن وسائر الأخبار .

ومعنى " اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ " أي بالثبات على ما أنتم
عليه ، وإن نالكم فيه مكروه في العاجل ، فإن الله مع الصابرين وتأويل
إن الله أي يظهر دينه على سائر الأديان ، لأن من كان الله معه فهو
الغالب - كما قال عز وجل : أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (٤)
ومعنى استعينوا بالصلاة ، أي أنكم إذا صليتم تلوثتم في صلاتكم

ما تعرفون به فضل ما أنتم عليه فكان ذلك لكم عوناً .
وقوله عز وجل : وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ

رفع باضمار مكتهم^(٥) أي لا تقولوا هم أموات ، فنهاهم الله أن يسئروا

-
- (١) في ط أيها (٢) أي هي خير لضمير محذوف يعود على أي .
(٣) أي الضمير - والقاعدة في أي أنها إذا اضيفت وحذف صدر صلتها فهي مبنية .
ولهذا لا يجوز ضرب أيهم أفضل بالنصب ، ويقال ضرب أيهم يأتيك .
(٤) في الطائفة ٦٥/٥ - ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله
هم الغالبون ، وفي سورة المجادلة ٢٢/٥٨ - ألا إن حزب الله هم المفلحون
(٥) الضمير الدال عليهم

مَعْلَقَةٌ يَقُولُ مَرْجُلٌ "فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ"

أَيُّ فَاذْكُرُونِي بِالشُّكْرِ وَالْإِخْلَاصِ كَمَا أُرْسَلْنَا فِيكُمْ . فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ
فَكَيْفَ يَكُونُ جَوَابُ كَمَا أُرْسَلْنَا فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ، فَالْجَوَابُ هَهُنَا إِنَّمَا يَصْلَحُ
أَنْ يَكُونَ جَوَابَيْنِ (١) لِأَنَّ قَوْلَهُ ، فَاذْكُرُونِي أَمْرٌ ، وَقَوْلُهُ أَذْكُرْكُمْ جَزَاءُ
أَذْكُرُونِي : وَالْمَعْنَى إِنْ تَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .

وَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّهَا خِطَابٌ لَشُرَكَى الْعَرَبِ ، فَنَاطِبُهُمُ اللَّهُ مَرْجُلٌ
بِمَا دَلَّهِمْ عَلَى اثْبَاتِ رِسَالَةِ النَّبِيِّ (ص) قَال : كَمَا أُرْسَلْنَا فِيكُمْ مُعْتَدًا (ص)
وَمَرْجُلٌ فِيكُمْ أَيُّ (٢) فَعَلِمُونَ أَنَّهُ لَمْ يَحِلَّ كِتَابًا قَبْلَ رِسَالَتِهِ وَلَا يَحْدُثُ
إِلَّا بِمَا أَوْحَى إِلَيْهِ ، وَأَنْكُمْ كُنْتُمْ أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ لَا تَعْلَمُونَ الْحِكْمَةَ وَلَا أَخْبَارَ
الْأَنْبِيَاءِ (٣) وَلَا آبَائِهِمْ وَلَا أَتَّصِبُهُمْ ، فَأَوَّلُ إِلَيْكُمْ النَّبِيُّ (ص)
فَأَنْبَأَكُمْ بِأَخْبَارِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَبَعَا كُنْ مِنْ أَخْبَارِهِمْ مَعَ أَنْبِيَائِهِمْ ، لَا يَدْفَعُ مَا
أَخْبَرَهُ مِنْ أَمَلِ الْكِتَابِ ، نَكَا أَنْبَأَتْ طَبَقَ بَارِئِكُمْ فَاذْكُرُونِي بِتَوْحِيدِهِ
وَعُدِّيَّتِهِ (ص) "وَأَشْكُرُوا لِي" أَذْكُرْكُمْ بِرَحْمَتِي وَمَنْفِرَتِي وَالْفَضْلَ

طَبَقَ

وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : "لَا تَكْفُرُونَ"

الْأَكْبَرُ الَّذِي أُنْصِيَ بِهِ الْقُرْآنُ (٢) حَذَفَ الْبَاءَ مَعَ النُّونِ .
وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْوَسِيلَ

(١) يَرِيدُ أَنْ "فَاذْكُرُونِي" يَحْتَلِقُ بِمَعْرُوفِينَ "كَأَمْرِنَا" وَ"أَذْكُرْكُمْ"
فَيَكُونُ التَّعْدِيرُ فَاذْكُرُونِي كَمَا أُرْسَلْتُ فِيكُمْ رِسُولًا أَذْكُرْكُمْ . وَهَذَا يُمْكِنُ مِنْ نَاحِيَةِ الْمَعْنَى أَمَّا
مِنْ النَّاحِيَةِ الْأَصْرَافِيَّةِ فَلَا يَدُ مِنْ تَعْدِيرٍ مَحْذُوفٍ مُفَسَّرٍ بِالْأَمْرِ "فَاذْكُرُونِي" لِأَنَّ مَا يَمَعْدُ
الْفَاءَ لَا يَحِلُّ فِيمَا قَبْلَهَا .

(٢) نِي ط أَي (٣) نِي ك الْقُرْآنُ

وقوله عز وجل : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْتَهُ بِحُجَّةٍ

أى قد عرفكم الله أمرا الاحتجاج فى القبله ما قد بيناه
 لئلا يكون للناس على (١) الله حجة فى قوله " (٢) وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا "
 أى هو موليتها لئلا يكون ،

وقوله عز وجل : إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ

قال بعضهم لكن الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم ، والقول مسندى ان
 المعنى فى هذا واضح : المعنى لئلا يكون للناس عليكم حجة ، الا من ظلم
 باحتجابه فيما قد وضع له ، كما تقول : مالك على من حجة الا الظلم ،
 أى لا أن تظلمنى ، المعنى مالك على من حجة البتة ، ولكك تظلمنى ،
 وما لك على حجة الا ظلمى . وانما سئى ظلمه هنا حجة لان المعنى
 به سواء حجة - وحجته داحضة عند الله ، - قال الله عز وجل :
 " حُجَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ " (٣) . سميت حجة إلا أنها حجة مهطلة (٤) ،
 فليست بحجة موجبة حقا .

وهذا بيان شاف ان شاء الله .

وقوله عز وجل : وَلَا تَمْنُنْ بِعِلْمِكُمْ

أى عرفتكم لئلا يكون عليكم حجة ولا تم نعمتى عليكم ، ولعلكم تهتدون +

وقوله عز وجل : كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ

" كَمَا " (٥) تصلح أن تكون جوابا لما قبلها ، فيكون : " لعلكم

تهتدون " كما أرسلنا فيكم رسولا منكم " . والأجود أن تكون " كما "

(١) ك عليكم (٢) أى عرفكم الاحتجاج فى حجة " ولكل وجهه

(٣) الشورى ٦٦/٤٢ (٤) ك • تهطل

(٥) كلمة " كما " (٦) ك فان الجواب

اللغة - وهو أكثر القول - " دَلَّ هُوَ " (١) لِكُلِّ : المعنى هو موليها وجهه ، أى وكلُّ أَهْلِ وَجْهَةٍ هُمُ الَّذِينَ وَلَّوْا وجوههم الى تلك الجهة - وقد قرئ أيضا - هُوَ مَوْلَاهَا • وهو حسن • وقال قوم : أى الله - على ما يزعمون - يُؤَلِّسُ أَهْلَ كُلِّ مَلَّةٍ الْقِبْلَةَ الَّتِي يَهْدُ ، - وكَلَّا القوليين جائز ، والله أعلم •
 وقوله عز وجل : فَاسْتَقْبِرُواْ خِيَّاتٍ "

أى فبادروا الى القبول من الله عز وجل ، وَلَّوْا وجوهكم حيث أمركم أن تولوا •
 وقوله عز وجل : " أَيْنَمَا تَكُونُواْ يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا "

أى يرجعكم اليه • أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ " فَتُوفُونَ مَا مِطَّتُمْ وَأَيْنَمَا تَجْزِمَ مَا بَعْدَهَا • لأنها اذا وصلت بها جَزَمَتْ مَا بَعْدَهَا وكان الكلام شرطًا • وكان الجواب جَزْمًا كالشروط • وان كانت استفهاما نحو أَيْسَن زَيْدٌ فَإِنْ أَجَبْتَهُ (٢) - أَجَبْتُمُ بِالْجَزْمِ ، تقول : أَيْسَنُ بَيْتُكَ أَزْرَكَ • المعنى إِنْ أَعْرِفَ بَيْتَكَ أَزْرَكَ ، وزعم بعض النحويين أن قوله : أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلْعَمِ " جوابه " يَغْفِرْ لَكُمْ " وهذا خطأ لأنه ليست بالدالة تجب المغفرة انما تجب المغفرة بقبولهم ما يُؤَدِّى إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ (ص) • ولكن " يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ " جواب تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون ، فانه أمرٌ نَفْسِي لفظ خبر • المعنى : آمنوا بالله ورسوله وجَاهِدُوا يَغْفِرْ لَكُمْ •

(١) يَهْدُ أن ضمير " هو " يعود على كل - والاقرب أنه للمضاف

اليه المجذوف الذى دل عليه التشوين وناب عنه ، أى لكل طائفة

(٢) أى فان جِئْتُمْ لهذا الاستفهام بجواب جزته ، وقى ك فان أجبت جزته •

(٣) تقدم شرح هذه المسألة • ص ١٢٥

أُمَّتِهِ ، لَأَنْ مَا خُوطِبَ بِهِ (مِنْ هَذَا الْجِنْسِ) فَقَدْ خُوطِبَ بِهِ الْأُمَّةُ
والدليل على ذلك قوله عز وجل : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ " (١)
أول الخطاب للنبي (ص) وليس معه لفظ الأمة ، وآخره دليل أن الخطاب
عام .

وقوله عز وجل : " الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ
أَبْنَاءَهُمْ " أَبْنَاءَهُمْ

يعنى به طما اليهود . والذين رفع بالابتداء ، وخبر الذين
" يَعْرِفُونَهُ " ، وفى " يَعْرِفُونَهُ " قولان : قال بعضهم :
يعرفون أن أمر القبلية وتحول النبي (ص) من قبل بيت المقدس إلى البيت
الحرام حق ، كما يعرفون أبناهم ، . وقيل معنى يعرفونه يعرفون
النبي (ص) وصحة أمره .

وقوله عز وجل : " وَإِنْ فَرَقْنَا مِنْهُمْ لَيَكُونَنَّ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ " لَيَكُونَنَّ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

أى يعلمون " أَنَّهُ الْحَقُّ " (٣) ، أى يكفون ضعفهم ، ومن لا يعلم
أمر النبي (ص) وما جاء به " وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَقٌّ " (٤)
وقوله عز وجل : " الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ " أى هذا الحق من ربك ،

" فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرَدِّينَ " أى من الشاكين والخطاب أيضاً عام ، أى
فلا تكونوا من الشاكين .

وقوله عز وجل : وَلَكِنْ وَجْهَةً هُوَ مُوَلِّيهَا ،

يقال هذه جهة ووجهة ووجهة ، وكذلك يقال : ضعة وضعة ،
وضعة . وقيل فى قوله : هُوَ مُوَلِّيهَا قولان : قال بعض أهل

(١) ليست فى ط . والمراد ما خوطب به من تكاليف الشريعة

(٢) الطلاق ١/٦٥ (٣) ليست فى ك

الماضي وليها كما و ليس (١) " لو " فأجيب بجواب " لو " ودخلت كل واحدة منها على أختها (٢) قال النبي عز وجل : " وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ " (٣) فَصَجَرَتْ مَجْرَى : " وَلَوْ أَرْسَلْنَا رِيحًا " وكذلك قال الأخفش بهذا القول ، قال سيهويه وجميع أصحابه : ان معنى لظلوا من بعده يكفرون : ليظلمن . ومعنى " لئن " ومعنى " لئن " غير معنى " لو " في قول الجماعة ، وإن كان هو لا ، قالوا : إِنَّ الْجَوَابَ مُتَّفِقٌ فَإِنَّهُمْ لَا يَدْفَعُونَ أَنَّ مَعْنَى "لَيْنٌ" مَا يَسْتَقْبِلُ وَمَعْنَى "لَوْ" مَا ضَرُّهُ

وحقيقة معنى " لو " أنها يقتضيهما الشيء لا امتناع فيره ، تقول لو أتيتني لأكرمك ، أي لم تأتني فلم أكرمك ، فانما امتنع اكرامى لا امتناع إثباتك (٤) ومعنى " ان " (٥) و " لئن " أنه يقع الشيء الوقوع فيره (في المستقبل) (٥) تقول ان تأتيني أكرمك ، فالأكرام يقع بوقوع الاتيان فهذه حقيقة معناها .

فأما التأويل فان أهل الكتاب قد علموا أن النبي (ص) حق وأن صفته ونهوته في كتابهم ، وهم يحققون العلم بذلك فلا تغنى الآيات مسند من يجد ما يعرف .

وقوله عز وجل : "وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبْلَةَ بَعْضٍ"

لأن أهل الكتاب تظاهروا على النبي (ص) واليهود لا تتبع قبلته النصارى ، ولا النصارى تتبع قبلته اليهود ، وهم مع ذلك في التظاهر على النبي متفقون .

وقوله عز وجل : "أَنَّكَ أَذِنَ لِمَنِ الظَّالِمِينَ"

أي أنك لمنهم ان اتهمت أمواهم . وهذا الخطاب للنبي (ص) ولسائر

(١) في ك كما تلى لو . (٢) حلت كل محل الأخرى

(٣) الروم (٣٠) آية ٥٢ (٤) ك لا امتناع اكرامك

(٥) ليست في ك

وَشَطَّارَةٌ^(١) وَيُقَالُ هُوَلًا "قومٌ شاطرونَا أي دورهم تتصل بدورنا ، كما تقول هُوَلًا" يَنَاجُونَنَا أَي نَحْنُ نَحْوُهُمْ ، وَهُمْ نَحْوُنَا ، فَلِذَلِكَ هُمْ شَاطِرُونَ •
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِلَّا لَنَعْلَمَنَّ مَنِ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى قَعْبِهِ (٢)

ان قال قائل ما معنى : " إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبه " والله عز وجل - قد علم ما يكون قبل كونه ، فالجواب نفس ذلك ان الله يعلم من يتبع الرسول من لا يتبعه من قبل وقومه وذلك العلم لا تجب به مجازاة في ثواب ولا عقاب ولكن المعنى ليعلم ذلك منهم شهادة فيقع عليهم بذلك العلم اسم مطيعين واسم طاصين ، فيجب ثوابهم على قدر علمهم ، ويكون معلوم^(٣) كما في حال وقوع الفعل منهم طاعة شهادة - كما قال عز وجل : عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ " (٤) فَعِلْمُهُ بِهِ قَبْلَ وَقْعِهِ عِلْمٌ غَيْبٌ ، وَعِلْمُهُ بِهِ فِي حَالِ وَقْعِهِ شَهَادَةٌ وَكُلُّ مَا عِلْمُهُ اللَّهُ شَهَادَةٌ فَقَدْ كَانَ مَعْلُومًا عِنْدَهُ فِيهَا ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُهُ قَبْلَ كَوْنِهِ • وَهَذَا يُبَيِّنُ كَيْفَ مَا فِي الْقُرْآنِ مَثَلُهُ (تعالى) : " وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَكُمْ أَخْبَارَكُمْ " (٥) •

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَسِنُ أَتَيْنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَعَمُّو

قَبْلَتَكَ •

زعم بعض المحررين ، أن " لَسِنُ " أجيب بجواب " لَو " لأن

(١) في القا موسى : الشاطر من أعيان أهل خبثا ، وقد شَطَّرَ كنصر وكرم شَطَّارَةً فيهما

(٢) موضع هذه الآية قبل الآية التي سبقت •

(٣) في ك • وتكون معلومة في حال وقوع الفعل معلوم شهادة -

ومعلوم هنا بمعنى العلم وهو مصدر • أي ويكون العلم بما يحدث منهم علم شهادة

(٤) سورة ١٨/٦٤ (٤) (ك) وهذا بيِّن كما في القرآن مثله

٥ القتال ٣١/٤٧

وقوله عز وجل : فَلَتَرْضَاهَا قُبُلَةً تَرْضَاهَا

قَدْ كَانَ النَّبِيُّ (ص) بِالْمَدِينَةِ حِينَ أُمِرَ أَنْ يَنْتَقِلَ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَى بَيْتِ
الْقُدْسِ ، فَأُمِرَ أَنْ يَهْجُوَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ ، وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ :
" تَرْضَاهَا " (١) قَوْلَانِ قَالَ قَوْمٌ مِنْهُمَا فُحِّبَهَا ، لَا (٢) أَنْ النَّبِيَّ (ص)
لَمْ يَكُنْ رَاضِيًا بِتِلْكَ الْقُبُلَةِ ، لِأَنَّهُ كَرِهَ أَمْرَ اللَّهِ الْأَنْبِيَاءَ " طِبْعُهُمُ السَّلَامُ "
بِهِ فَهِيَ - رَاضِيَةٌ بِهِ - وَإِنَّمَا أَحَبَّهَا النَّبِيُّ (ص) لِأَنَّهَا كَانَتْ مِنْهَا
يُرْوَى - قُبُلَةَ الْأَنْبِيَاءَ ، وَقِيلَ لِأَنَّهَا كَانَتْ مِنْدَهُ أَدْمَى لِقَوْمِهِ إِلَى الْإِيمَانِ
وقوله عز وجل : فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

أَيَّ حُجُوَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَأُمِرَ أَنْ يَنْتَقِلَ - وَهُوَ بِالْمَدِينَةِ - مَكَّةَ ،
وَالْبَيْتَ الْحَرَامَ ، وَأُمِرَ أَنْ يَنْتَقِلَ الْبَيْتَ حَيْثُ كَانَ النَّاسُ ،
وَمَعْنَى الشَّطْرُ : النَّحْوُ (٣) ، وَشَطْرٌ : مُصْرَبٌ عَلَى الْخَرْفِ ، قَالَ الشَّامِرُ :
إِنَّ الْعَبْرَ بِهَا دَاهٍ بِخَامِرِهَا

فَقَطَّرَهَا يَنْظُرُ الْمَبِينِ مَحْسُورٌ (٤)
أَيَّ تَحْوَمَهَا ، وَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ اللَّفْظِ أَنَّ الشَّطْرَ النَّحْوُ ، وَقِيلَ
النَّاسُ فَلَانِ شَاطِرٌ مِنْهُمَا قَدْ أَخَذَ فِي نَحْوِ فَيْرِ الْأَعْرَافِ ، فَلِذَلِكَ
قِيلَ شَاطِرٌ لِمُدُّوهُ مِنَ الْأَعْرَافِ ، يُقَالُ قَدْ شَطَّرَ الرَّجُلُ يَشْطُرُ شِطَارَةً

(١) قُبُلَةً تَرْضَاهَا (٢) ط لَانُ (٣) الْجِهَةُ

(٤) مَوْقِفِهِمْ مِنْ حُجْرَتِ بْنِ كَاهِلٍ ، وَيَكُنَى ابْنُ الْمِيزَانَةِ ، وَهِيَ أُمُّ
وَالْبَيْتَ يُرْوَى أَنَّ الْحَسِيرَ ، وَأَنَّ النَّحْوِ ، وَهِيَ نَاقَةُ أَصَابِهَا مَرْضُفَةٌ
لَهَا - وَظِلُّ يَجِبُ إِلَيْهَا بِبَصَرِهِ حِزْنًا طَبِيعًا ، وَالنَّحْوُ مِنْ أَصَابِهَا ، أَمَا
الْمِيزَانَةُ فَهِيَ اسْمُ لَمْعَةِ النَّخْلِ ، وَشِبْهُ نَاقَةٍ بِهَا ، يَعْنِي أَنَّهَا
ضَامِرَةٌ رَشِيقَةٌ وَالْبَيْتُ فِي اللَّحَانِ " شَطْرٌ " ، وَالْكَافُ ١٩٢/١ ، ٢٨٧/٢ ، ٤٠
(أَبُو النَّضْلِ) .

ان شاء الله ،

وقوله مزوجل : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ آيَاتَكُمْ .

هذه اللم [هي] التي يُسميها المفسرون لام الجحود ، وهي تَنْسِبُ النِّسْبَ
النَّاتِفَ . وقد أحكنا شرحها قبل (هذا الموضع) ^١ .
ومعنى وما كان الله ليضيع آياتكم : أي من كان صلى إلى بيئت
القدس قبل أن تُحَرَّلَ القبلة إلى البيت الحرام بكة فصلا فمِرْ ضائمة ،
وغيره قائم ، وقيل إنَّه كان قوم قالوا لما صنع بمالاتنا التي كنا صليها
إلى بيت المقدس ، فأنزل الله مزوجل : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ آيَاتَكُمْ .
أي صدقكم بأمر تلك القبلة . وقيل أيضا إنَّ جماعة من أصحاب
النبي (ص) تَوَفَّوْا وهم يَخْلُون إلى بيت المقدس قبل نقل القبلة " إلى
بيت الله الحرام " (١) فسئل النبي (ص) من صلاتهم فأنزل الله
مزوجل " وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ آيَاتَكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَعَرُوفٌ رَحِيمٌ " .
ان شئت قلت لرؤف ، وإن شئت لرؤوف رحيم ، فهكزت ونخفت (٢) ومعنى
الرأفة كمنى الرحمة .

وقوله مزوجل : قَدْ فَتَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ :

المعنى في النظر إلى السماء ، وقيل تقالَّبَ عَيْنُكَ ، والمعنى واحد
لأنَّ التَّغَلُّبَ إنما كان لأنَّ النبي (ص) أَمَرَ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ إِلَى بَيْتِ الْقُدُسِ فَكَانَ
يَنْتَظِرُ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ إِلَى أَى قِبْلَةٍ يُصَلِّي ، وَتَقَلُّبُ مَضْرُوقِ تَقَلُّبِ
تَقَلُّبًا ، ويجوز في الكلام تَقَلُّبًا ، ولا يجوز في القرآن لأنه تَنْصِيرٌ لِلْمُتَحَقِّقِينَ ،

(١) من رواية لفظه ليست في ك - (٢) في ك : ان شئت قلت لرؤوف رحيم
ولرؤف ، ومعنى

«شُهِدًا» ، فإن قال قائل فلم جعل الجمع بالف التانيث قيل كما جعل
التانيث في نحو قولك جَرِهَب (١) وأَجْرِبَة ، وَضْرَابٌ وَأَغْرِبَة وَضْرَابٌ
وَضْرِبَة ، وَكَاتِبٌ وَكَتَبَهُ دَعَى وَتَأْوِيلٌ " لتكونوا شهداء على الناس " فيسـه
قولان : جاء في التفسير أن أمم الأنبياء تكذب في الآخرة إذا سُئِلَتْ
عَمَّنْ أُرْسِلَ إِلَيْهَا فَتَجِدُ أَنْبِيَاءَهَا ، وهذا فيمن جحد في الدنيا منهم
فتشهد هذه الأمة بصِدْقِ الأنبياء ، وتشهد عليهم بتكذيبهم ، ويشهد
النبي (ص) لهذه الأمة بصدقهم وإنما جازت هذه الشهادة ، وإن لم
يكونوا ليعاينوها تلك الأمم (٢) لإخبار النبي (ص) بهذا قول . وقال
قوم " لتكونوا شهداء على الناس " أي مُحْتَجِّين على سائر من خالفكم ،
ويكون الرسول محتجاً عليكم ومبيناً لكم . والقول الأول أشبه بالتفسير ،
وأشبه بقوله " (وَسَطًا) ، لأن النبي (ص) يحتج على المسلمين وغيرهم .
وقوله عز وجل : وَأَنْ كُنْتُمْ لَكِبْرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ

يعنى قِلة بيت المقدس ، أي وإن كان اتباعها لكثرة ، المعنى أنه كبير على غير
المخلصين ، فأما من أخلص فليست بكبيرة عليه ، كما قال " إِلَّا عَلَى
الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ " أي فليست بكبيرة عليهم . وهذه اللام دخلت على إِنْ
لأن اللام إذا لم تدخل مع إِنْ الخفيفة كان الكلام جُحْداً (٣) فلولا السلام
كانت المعنى " ما كانت كبيرة " فإذا جاءت إِنْ والسلام فمعناه التوكيد للقصة ،
واللام تدخل في الخبر ، ونحن نشرح دخولها على الخفيفة في موضعها

-
- (١) الأصل فيه كل أرض ذات حدود — ثم استعمل في مقدار معين من الأرض .
(٢) في ط : وإن كان لم يعاينها منهم تلك الأمم : وهو تعبير مركب .
(٣) أي نفياً — فيفرق بين " إِنْ " النافية والتوكيد بالسلام .
(٤) فكما جاء الجمع جاء التانيث جاء أيضاً بالالف

1. 1. The first part of the paper is devoted to a discussion of the

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible][illegible]

۱- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha < \beta$ باشد، داریم: $\alpha < \beta$
 ۲- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha > \beta$ باشد، داریم: $\alpha > \beta$
 ۳- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha = \beta$ باشد، داریم: $\alpha = \beta$
 ۴- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha \neq \beta$ باشد، داریم: $\alpha \neq \beta$
 ۵- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha \leq \beta$ باشد، داریم: $\alpha \leq \beta$
 ۶- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha \geq \beta$ باشد، داریم: $\alpha \geq \beta$
 ۷- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha < \beta$ و $\beta < \gamma$ باشد، داریم: $\alpha < \gamma$
 ۸- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha > \beta$ و $\beta > \gamma$ باشد، داریم: $\alpha > \gamma$
 ۹- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha = \beta$ و $\beta = \gamma$ باشد، داریم: $\alpha = \gamma$
 ۱۰- در صورتی که α و β از \mathbb{R} باشند و $\alpha \neq \beta$ و $\beta \neq \gamma$ باشد، داریم: $\alpha \neq \gamma$

[Faint handwritten notes]

$$f(x) = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{x} + \frac{1}{x^2} \right) \quad \text{for } x \in \mathbb{R} \setminus \{0\}$$

وقوله عز وجل : إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

معناه طريق مستقيم كما يحب الله

وقوله : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا .

معنى الأمة الجماعة . أى جماعة كانت . إِلَّا أَنْ هَذِهِ الْجَمَاعَةُ وَصِفَتْ
بِأَنَّهَا وَسْطٌ وفى "أمة وسطاً" قولان ، قال بعضهم وَسْطًا : عدلاً ، وقال
بعضهم : أَخْيَارًا ، واللفظان مختلفان والمعنى واحد ، لأن العسـد
خير والخير عدل . وقيل فى صفة النبى (ص) إنه من أَوْسَطِ قَوْمِهِ
جنساً ، أى من خيارهم ، والعرب تصف القاضل النسب بأنه من أَوْسَطِ
قومه ، وهذا يعرف حقيقة أهل اللغة لأن العرب تستعمل التشبيـل
كثيراً فتمثل القبيلة بالوادى والقاع وما أشبهه — فخير الوادى وسـطه
فيقال هذا من وسط قومه ، ومن وسط الوادى ، وسرر الوادى وسرارة
الوادى وسرر الوادى ، ومعناه كله من خير مكان فيه ، فكذلك النبى (ص)
من خير مكان فى نسب العرب ، وكذلك جعلت أمة وسطاً أى خياراً .
وقوله عز وجل : لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ . (١)

تكونوا فى موضع نصب ، المعنى جعلناكم خياراً (١) ، لأن تكونوا
شهداء ، فنصب تكونوا بأن ، وشهداء نصب خبر تكونوا ، إِلَّا أَنْ شُهَدَاءَ
لا يَنْصَرِفُونَ ، لأنه لا يَنْصَرِفُ لأن فيه ألف التانيث ، وألف التانيث يُبْنَى
معهما الاسم (٢) ولم يلحق بعد الفراغ من الاسم (٣) فلذلك لم يَنْصَرِفْ

(١) فى ط أخياراً (٢) يمنع من الصرف

(٣) لم يتصل بها مضاف إليه ، وفى ك لا يلحق

* نامه‌های ۱۰۰ و ۱۰۱ : نامه‌های ۱۰۰ و ۱۰۱

* نامه‌های ۱۰۲ و ۱۰۳ : نامه‌های ۱۰۲ و ۱۰۳

* نامه‌های ۱۰۴ و ۱۰۵ : نامه‌های ۱۰۴ و ۱۰۵

* نامه‌های ۱۰۶ و ۱۰۷ : نامه‌های ۱۰۶ و ۱۰۷

* نامه‌های ۱۰۸ و ۱۰۹ : نامه‌های ۱۰۸ و ۱۰۹

* نامه‌های ۱۱۰ و ۱۱۱ : نامه‌های ۱۱۰ و ۱۱۱

* نامه‌های ۱۱۲ و ۱۱۳ : نامه‌های ۱۱۲ و ۱۱۳

* نامه‌های ۱۱۴ و ۱۱۵ : نامه‌های ۱۱۴ و ۱۱۵

* نامه‌های ۱۱۶ و ۱۱۷ : نامه‌های ۱۱۶ و ۱۱۷

* نامه‌های ۱۱۸ و ۱۱۹ : نامه‌های ۱۱۸ و ۱۱۹

* نامه‌های ۱۲۰ و ۱۲۱ : نامه‌های ۱۲۰ و ۱۲۱

* نامه‌های ۱۲۲ و ۱۲۳ : نامه‌های ۱۲۲ و ۱۲۳

* نامه‌های ۱۲۴ و ۱۲۵ : نامه‌های ۱۲۴ و ۱۲۵

* نامه‌های ۱۲۶ و ۱۲۷ : نامه‌های ۱۲۶ و ۱۲۷

* نامه‌های ۱۲۸ و ۱۲۹ : نامه‌های ۱۲۸ و ۱۲۹

* نامه‌های ۱۳۰ و ۱۳۱ : نامه‌های ۱۳۰ و ۱۳۱

* نامه‌های ۱۳۲ و ۱۳۳ : نامه‌های ۱۳۲ و ۱۳۳

* نامه‌های ۱۳۴ و ۱۳۵ : نامه‌های ۱۳۴ و ۱۳۵

* نامه‌های ۱۳۶ و ۱۳۷ : نامه‌های ۱۳۶ و ۱۳۷

وقوله عز وجل : سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ .

- فيه قولان ، قيل يعنى به كفار أهل مكة ، وقيل يعنى به اليهود .
- والسُّفَهَاءُ واحد هم سفیه ، مثل شهيد وشَهِدَا ، وعليم وطَمَسَ .
- وقوله عز وجل : مَا وَلَاهُمْ مِّنْ قَبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ١

معنى ما ولاهم : ما عدلهم عنها يعنى قبلته بيت المقدس ، لأن النبی (ص) كان أمر بالصلاة إلى بيت المقدس ، لأن مكة وبيت الله الحرام كانتا العرب آفة لحجّه ، فأحب الله عز وجل أن يتحنن القوم بغير ما ألفوه ليظهر من يتبع الرسول ممن لا يتبعه ، كما قال الله عز وجل وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ

يَنْقَلِبُ عَلَى قَبْلِهِ "

فاتحن الله ببيت المقدس فيما روى لهذه العلة . والله أعلم .
وقوله عز وجل : قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

معناه حيث أمر الله أن يصلى ويتعبد ، فهو له وماله به ، وهو فيه كما قال : " وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ " (١) وكما قال : " وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ " (٢) وكما قال : مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ " (٣)

(١) سورة الأنعام ٣/٦ (٢) سورة الحديد ٤/٥٨

(٣) سورة المجادلة ٢٧/٥٩

(٤) يَدُّ لِي لِحَبْرَاهَا

يسمى من كتمانكم ما ملتموه من صحة أمر
النبي (ص) .

وقوله : فَلَيْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ

المعنى لها ثواب ما كسبت ، ولكم ثواب ما كسبتم .

أَمْرًا وَأَمَّا التَّوْحِيدُ فَنَعْنِ مُوَحَّدُونَ ، أَمْ بِاتِّحَاعِ دِينِ
الْأَنْبِيَاءِ فَنَعْنِ مُتَّبِعُونَ .
وقوله مزوجل : قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِاللَّهِ *

تأويله أن النبي الذي آتانا (بالآيات) (١) المعجزات
وأعناكم بها (أعلمكم) (٢) وأعلمنا أن الإسلام دين
هؤلاء الأنبياء .

والأسياط هم الذين من ذُرِّيَّةِ الْأَنْبِيَاءِ ، والأسياط
أثنا عشر سبطا وهم وَلَدُ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ومعنى
السَّيِّطُ في اللغة الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد ،
والسَّيِّطُ في اللغة الشجرة ، فالسَّيِّطُ الذين هم من شجرة
واحدة .

وقوله : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً مِّنْهُ
اللَّهُ *

يعنى بهم هؤلاء الذين هم ملما اليهود ، لأنهم قد
ملموا أن رسالة النبي حق ، وإنما كفروا حقا ، كما
قال الله مزوجل وطلبوا لدوام رياستهم وكسبهم ، لأنهم
كانوا يَتَكَبَّرُونَ بِمَا قَامَتْهُمْ عَلَى دِينِهِمْ قَقِيلٌ * ومن
أظلم ممن كتم أمر النبي (ص) ولا أحد أظلم منه
وقوله : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ مَّا تَعْمَلُونَ *

(١) كلمة الآيات في ك فقط .

(٢) ليست في ك .

القراءة وكذلك ردّوا " فَيَمَّ قُبُورُونَ " (١) - " قال
 ايسحق " (٢) والاقْدَام على رَدِّ هذه القراءة فليط
 لأن نافعاً رحمه الله قرأ بها ، وأخبرني إسماعيل ابن
 اسحق أن نافعاً رحمه الله لم يقرأ بحرف الا وأقل
 ما قرأ به اثنان من قراء المدينة وله وجه في
 العربية فلا ينبغي أن يُرد ، ولكن الفتح في قوله
 " فَيَمَّ قُبُورُونَ " أقوى في العربية .
 ومعنى قوله ج : قِيلَ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ " ان الله

مزوجل أمر المسلمين أن يقولوا لليهود الذين ظاهروا
 من لا يوحّد الله مزوجل من النصارى ومبّدة الأوثان ،
 فأمر الله أن يُخْتَجَّ عليهم بأنكم قَرْمُومُونَ أنكم
 موحّدون ، ولعن موحّد فلم يظاهروا من لا يوحّد
 الله جل ومز " وَهُوَ رَبُّنَا وَلَهُكُمْ أَعْمَالُنَا

وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ " ثم أعلموهم أنهم مخلصون ،

واخلاصهم إيمانهم بأن الله مزوجل واحد وتصديقهم
 جميع رسوله ، فاعلموا أنهم مخلصون ، دون من
 خالفهم .

وقوله مزوجل : أَمْ تَقُولُونَ ان إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ

وَإِسْحَاقَ وَمِيقَاوِيلَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى

كَانَهُمْ قَالُوا لَهُمْ : بَأَى الْحَثِيثِينَ تَعْمَلُونَ فَمَنْ

(١) المحجر ١٥ / ٤٤

(٢) ك - قالوا : قال ايسحق .

يَكُونُ أَبَوَاهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِيهِ أَوْ يَنْصَرَانِيهِ ،
 وَصِفْتُ الثَّوْبَ إِنَّمَا هُوَ فِيرَتُ لَوْنِهِ وَخِلْقَتُهُ .
وَقَوْلُهُ مَزْجُلٌ : قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ

فِي أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ لَغَاتٌ فَأَجُودَهَا : " أَتُحَاجُّونَنَا
 يَهُودِيَيْنَ وَإِنْ شِئْتَ يَهُودِيَيْنَ وَاحِدَةً " أَتُحَاجُّونَنَا " عَلَى
 إِدْفَامِ الْأُولَى فِي الثَّانِيَةِ . وَهَذَا رَجَعَهُ جَمِّدٌ ، وَمِنْهُمْ مَنْ
 إِذَا دُفِعَ أَشَارَ إِلَى الْفَتْحِ كَمَا قَرَأُوا : مَا لَكَ لَا قَامُ مَقَامًا
 (١) عَلَى يَوْسُفَ . عَلَى الْإِدْفَامِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى الضَّمِّ ، وَإِنْ
 شِئْتَ حَذَفْتَ أَحَدَ الْيَهُودِيَيْنِ فَقُلْتَ " أَتُحَاجُّونَنَا " فَحَذَفَ
 لاجتماع الـيَهُودِيَيْنَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

تَرَاهُ كَالثَّغَامِ بِعَمَلٍ مِثْلِكَ

يَسُوءُ الْغَاغِيَاءَ إِذَا فَلَّيْنِي (٢)

يُرِيدُ فَلَّيْنِي ، وَرَأَيْتُ مَذْهَبَ الْمَازِنِيِّ^٣ وَغَيْرِهِ رَدَّ هَذَا ،

(١) يَوْسُفَ ١٢ / ١١

(٢) لَعَمْرُكَ مِنْ مَعْدٍ يَكْرَهُ - يَصِفُ زَوْجَةَ أَبِيهِ وَقَدْ خَلْفَهُ هُوَ طَبِهَا
 بَعْدَ مَوْتِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يُرِيدُ فَلَّيْنِي - فَحَذَفَ الْتَوْنُ تَخْفِيفًا الْخَزَائَةَ ١ / ٤٤٥
 وَالضَّمِيرَ لَشَعْرَ رَأْسِهِ - الَّذِي أَبْيَضَ شَيْبًا - وَالْثَغَامُ نَهْتٌ أَبْيَضٌ يَظْهَرُ
 بِالْجِبَالِ أَيْ إِنْ شَعَرَ تَزْدَادَ رَائِحَتُهُ كَيْمَا أَفْطَقَتْهُ حَتَّى تَفَارِ الْغَوَايِ
 مِنْهُ .

(٣) أَبُو شِمَانَ الْمَازِنِيُّ - يَكْرَهُ مَعْدٌ بِنْتُ بَقِيَّةٍ مِنْ مَازَنَ شَيْبَانَ بْنِ ذَهْلٍ -
 إِمَامٌ فِي الْمَرْبِةِ بَصْرِيٌّ - رَوَى عَنْ أَبِي هَبْدَةَ وَالْأَصْمَعِيِّ وَأَبِي زَيْدٍ ،
 وَهُوَ اسْتَأْذَنَ الْمُبَرِّدَ وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : لَمْ يَكُنْ يَحْدِثُ سِيَرَهُ أَطَمَ بِالنَّحْوِ مِنْ
 أَبِي شِمَانَ - وَكَانَ مَشْهُورًا بِقَطْعِ مَنَظَرِيهِ - وَتَرَكَ كِتَابَ قِيَمَةِ نَفْسِ
 الْقُرْآنِ وَالنَّحْوِ - وَلَهُ نَفَاسٌ فِي كِتَابِ سِيَرِهِ تُوُفِيَ سَنَةَ ٢٤٨ هـ :

وقوله مزوجيل : صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ

صِبْغَةَ

يجوز أن تكون صبغة مصوغة من قوله : بل نتبع
ملة ابرهيم اى بل نتبع صبغة الله ، ويجوز ان يكون
نصبها على ، " بل يكون أهل صبغة الله ، كما قلنا
في ملة ابرهيم ، ويجوز ان ترفع الصبغة على أفعالهم ،
كأنهم قالوا هي صبغة الله اى هي ملة ابرهيم
صبغة الله . وقيل اما ذكرت الصبغة لأن قومها من
النصارى كانوا يصبغون أولادهم في ماء لهم ، ويقولون
هذا تطهير كما أن الختان تطهير لهم : ف قيل لهم :
صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة " أى التطهير
الذى أمر به سبحانه في النظافة .

ويجوز أن يكون - والله أعلم - صِبْغَةَ اللَّهِ أى خلقه
الله جميل ومز - الخلق ، فيكون المعنى إن الله ابتدأ
الخلق على الاسلام ، ويكون دليل هذا القول قول الله
مزوجيل : وَإِذْ أَخَذَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ ، وَأَشْهَدَهُمْ قُلُوبُهُمْ أَلَمْ تَرَ بَنِي آدَمَ
قَالُوا بَلَىٰ (١) وجاء في الحديث أنهم أخرجهم (٢)
كالذر (٣) . ودليل هذا التأويل أيضا قوله مزوجيل :
فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (٤) . ويجوز أن
يكون منه الخبر : كل مولود يولد على الفطرة حتى

(١) سورة الاعراف ٢ / ١٢٢

(٢) الروم ٣٠ / ٣٠

(٣) يوسف ١٢ / ١١

فان قال قائل : فهل للايمان مثل هو غير الايمان ؟
 قيل له : المعنى واضح بين ، وتأويله فان أتوا بتصديق
 مثل تصديقكم وإيمانكم بالأنبياء ، ووحّدوا كتحديدكم
 فقد اهتدوا ، أي فقد صاروا مسلمين مثلكم .
" وان تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ " أي في مشاققة

وعداوة ومن هذا قول الناس فلان قد شقّ عصا المسلمين ،
 انما هو قد فارق ما اجتمعوا عليه من اتباع امامهم ،
 وانما هو صار في شق غير شق المسلمين .
وقوله عز وجل : فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ "

هذا ضمان من الله عز وجل في النصر (١) لَنَبِيِّهِ (ص)
 لأنه إنما يكفيه إيمانهم بأظهار ما بعثه به على كل
 دين سواء - وهذا كقوله : لَيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
 كُلِّهِ " (٢) فهذا تأويله - والله أعلم . وكذا قوله
 " كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي " (٣) فان قال قائل
 فان من الرسل من قُتِلَ . فان تأويل ذلك - والله
 أعلم - ان الله غالب هو ورسله بالحجة الواضحة والآية
 البينة ، ويجوز أن تكون غلبة الآخرة لأن الأمر هو
 على ما يستقر عليه في العاقبة ، وقد قيل : ان الله لم
 يأمر رسولا بحرب فاتبع ما أمره الله به في حربه
 الا غلب . فملى هذا التأويل يجوز ان يكون لم يقتل
 رسول قط محاربا .

(١) في ط - النصر - بدون حرف الجر . وفي ك بالنصر .

(٢) التوبة ٣٣/٩ و الصف ٨/٦١

(٣) المجادلة ٥٨ / ٢١

ملة أبرهيم ، ونصب حنيفة على الحال ، المعنى بل تتبع
ملة أبرهيم في حال حنيفة ، ومعنى الحنيفة في اللغة
الميل ، فالمعنى ان أبرهيم حنيف الى دين الله ، ودين
الاسلام . كما قال مزجل : إِنَّ الدِّينَ مَعْدُ الدُّنْيَا
الاسلام " (١) فلم يهتد نبي الا به ، وان اختلفت
شرائعهم ، فالعقد توحيد الله مزجل والايمان برسله
وان اختلفت الشرائع ، الا انه لا يجوز أن تُترك شريعة نبي (٢)
أو يعمل بشريعة نبي قبله تخالف شريعة نبي الاُمّة
التي يكون فيها .

واما أخذ الحنف من قولهم : امرأة حنفا ، ورجل
أحنف ، وهو الذي تميل قدما ، كل واحدة منهما بأصلها
الى أختها بأصلها ، قالت أم الأحنف بن قيس بن قيس
وكانت ترقصه ، وخرج سيد بني تميم :
والله لولا حنف في رجله (ودقة في ساقه من هزله)

ما كان في فئامكم من مطه (٣)
وقوله مزجل : لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ : المعنى

لا تكفر ببعض ويؤمن ببعض .

وقوله مزجل : فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ

اهْتَدَوْا "

(١) سورة آل عمران

(٢) في هذا الفراغ جاءت كلمة " ولزم " ولا معنى لها فحذفناها

(٣) في اللسان حنف - الشطران الأول والثالث .

نمهد اليهك في حال وحدانيته ، وان شئت على البديل ه
وتكون الفائدة من (١) هذا البديل ذكر التوحيد ، فيكون
المعنى نمهد اليها واحدا .
وقوله مزجل : ثَلُوكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ .

معنى خلت مضت ، كما تقول لثلاث خلون من الشهر أى
مضين .

وقوله مزجل : وَلَا تُسْأَلُونَ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

المعنى : أما تُسْأَلُونَ من أعمالكم .
وقوله مزجل : وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا .

المعنى : قالت اليهود : كونوا هودا ، وقالت النصارى :
كونوا نصارى ، وجزم تهتدوا على الجواب للأمر ، وأما (٢)
معنى الشرط قائم في الكلمة ، والمعنى إن تكونوا على هذه
الملة تهتدوا ، فجزم تهتدوا على الحقيقة جواب الجزاء .
وقوله عز وجل : بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا .
تنصب الملة على لقد ير بلى تتبع ملة إبراهيم

ويجوز أن تنصب على معنى بل تكون أهل ملة إبراهيم
وتحذف الأهل كما قال الله مزجل : وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي
كُنَّا فِيهَا (٣) لَا تُسْأَلُ الْقَرْيَةَ لَا تَسْأَلُ وَلَا تُجِيبُ ، ويجوز
الرفع " بَلْ مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا " والأجود والأكثر
النصب . وَمَجَازُ (٤) الرفع على معنى قل مِلَّتُكُمَا وَدِينُكُمَا

(١)

(١) في ط في هذا البديل .

(٢) في الأصل وان - وفي ط ومعنى - ولم يله أجود المبرات .

(٣) سورت يوسف (٤) أى تقديره إلا صوابى .

إِنْ قَالَ قَائِلٌ كَيْفَ مِنْهَا هُمْ مِنَ الْمَوْتِ ، وَهَبْ إِنَّمَا يُعَاوَنُ
(١) ، فَإِنَّمَا وَقَعَ هَذَا عَلَى سَعَةِ الْكَلَامِ ، وَمَا تَكْثُرُ اسْتِعْمَالُهُ
"الْعَرَبُ" (٢) بِحَقِّ قَوْلِهِمْ "لَا أُرَيْتُكَ هَهُنَا" ، فَلَفْظُ النَّهْيِ
إِنَّمَا هُوَ لِلتَّكْلِيفِ ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لِلْمَكْلَمِ الْمَعْنَى : لَا تَكُونَنَّ
هَهُنَا لِإِنْ مِنْ كَانَ هَهُنَا - رَأَيْتَهُ - وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ
الزَّمُّوْا الْإِسْلَامَ ، فَإِذَا أَذْرَكْتُمْ الْمَوْتَ صَادَقَكُمْ مُسْلِمِينَ .
وقوله مزوجل : أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ "

المعنى بَلْ أَكُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ، "إِذْ قَالَ
لِيَنِيهِ " قَقُولُ اللَّهِ " إِذْ " الثَّانِيَةِ ، مَوْضِعُهَا بِمَصْنَعِ
كَمَوْضِعِ الْأُولَى ، وَهَذَا ابْتِدَالٌ مُؤَكِّدٌ .
وقوله : قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ "

الْقِرَاءَةُ عَلَى الْجَمْعِ ، وَقَالَ مَعْظَمُهُمْ ، وَإِلَهَ أَبِيكَ " كَأَنَّهُ
كَرِهَ أَنْ يَجْعَلَ الْعَمَّ أَبَاءَ^(٤) ، وَجَعَلَ إِبْرَاهِيمَ بِدَلًا مِنْ أَبِيكَ
مُتَّبِعًا مِنْهُ ، وَحَفِظَ اسْمَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ، كَانَ الْمَعْنَى إِلَهَكَ
وَالِهُ أَبِيكَ وَإِلَهُ اسْمَاعِيلَ ، كَمَا تَقُولُ : رَأَيْتَ فُلَانًا زَيْدًا
وَعَمْرًا ، أَيْ فُلَانَهُمَا . وَمِنْ قَالَ : وَإِلَهُ آبَائِكَ فَجَمَعَ
وَهُوَ الْمَجْتَمِعُ طَبَقُهُ - جَعَلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ بِدَلًا ،
وَكَانَ مَوْضِعُهُمْ خَفِضًا (٣) عَلَى الْبَدَلِ الْمُبِينِ مِنْ آبَائِكَ .
وقوله مزوجل : إِلَهًا وَاحِدًا "

مَنْصُوبٌ عَلَى ضَرْمَيْنِ : إِنْ شَقِيتَ عَلَى الْعَالِ مَا لَهُمْ قَالُوا

(١) فِي طِ يَوْتُونَ (٢) فِي طِ وَمَا يَكْثُرُ اسْتِعْمَالُهُ

(٣) الْأُولَى مَوْضِعُهَا - أَيْ مَوْضِعُ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ .

(٤) قِرَاءَةُ الْجَمْعِ يَدْخُلُ فِيهَا اسْمُ عَمِلٍ عَلَى التَّغْلِيْبِ وَهُوَ عَمِلٌ بِمَقْصُودٍ ، أَمَّا قِرَاءَةُ
أَبِيكَ - فَالْمُرَادُ بِهِ إِبْرَاهِيمُ وَاسْمَاعِيلُ وَاسْمَاعِيلُ مَطْوَئًا لَهُ عَلَيْهِ

والقول الجيدُ مندى فى هذا أن سفه فى موضع جهل ،
 فالمعنى : والله أعلم - إلا من جهل نفسه ، أى لم
 يفكر فى نفسه ، وقوله مزجج : وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا
فُهْمِرُونَ " (١) ، فوضع سفه فى موضع جهل ، وقسدى
 كما هدى . فهذا جصيح ما قال الناس فى هذا ،
 وما حضرنه من القول فيه .

وقوله مزجج : وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الْأَنْبِيَاءِ

معناه اختربنا ، ولفظه مشتق من الصفة .
وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَوْنُ الصَّالِحِينَ ؟ فهالاح فى الآخرة

القافز .

وقوله : إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ : معناه اصطفاه

إذ قال له به أسلم : أى فى ذلك الوقت " قَالَ أَسْلَمْتُ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ "

وقوله : وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَحْقُوبُ "

قوله " بِهَا " هذه الـها ترجع على الملة ، لأن أسلامه
 هو إظهار طريقه وسنته ويذل طريقه قوله : " وَمَنْ مَرْفَعُ
مِنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ " وقوله " إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ "
وَأَنَا كَسْرٌ " لأن معنى وصى وأوصى : وقول : المعنى
 قال لهم إن الله اصطفى لكم الدين ، ووصى أبلغ من
 أوصى ، لأن أوصى جائز أن يكون قال لهم مرة واحدة ،
 ووصى لا يكون إلا لمرات كثيرة .

وقوله مزجج : فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ "

وجعل سَفِهَ نَفْسَهُ مِنْ هَذَا الْمَابِ .

قال أبو اسحق : ومضى أن معنى التمييز لا يقتضي
التميز لا أن التمييز إنما هو واحد بذل على جنس أو خلة
تخلص من خلال فإذا عرفت صار مقصودا قصده ، وهذا
لم يقله أحد ممن تقدم من النحويين ، وقال أبو اسحق :
أن سَفِهَ نَفْسَهُ بمعنى سَفِهَ نَفْسَهُ الْآنَ " نَفْسِي "
حذفت ، كما حذفت حروف الجر في غير موضع ، قال الله
مزوجل : وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ (١) ،
والمعنى أَنْ تَسْتَرْضِعُوا لَا أَوْلَادَكُمْ ، فحذف حرف الجر نَفْسِي
في ظرف ، ومطه قوله مزوجل : وَلَا تَعْزَمُوا مَقْدَةَ السَّكَاحِ (٢)
أي على مقددة السكاح ومطه قول الشاعر (٣) :

نُفَالِي اللَّحْمِ لِلْأَضْيَافِ يَهْأُ

وَيَهْذُلُهُ إِذَا بَضِجَ الْقَدُورُ

المعنى نِفَالِي بِاللَّحْمِ ، ومثله قول العرب : ضَرَبَ فُلَانٌ الظَّهْرَ
وَالْمِطْنَ والمعنى طَى الظهرا والبطن . فهذا الذي استعمل من
حذف حرف الجر موجود في كتاب الله ، وفي أشعار العرب
والنفاظها المنشورة ، وهو عندى مذهب صالح .

(١) الآية في سورة البقرة ٢٢٣/٢ ، وإن أردت أن تسترضعوا أولادكم
فلا جناح عليكم . ولكن حذف الجار مع أن مطرد كما في :
ليس عليكم جناح أن تهتفوا فضلا من ربكم - ١٩٨ -
ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا - ٢٢٤ - وستأتي
هذه الآيات .

(٢) البقرة ٢٣٥ / ٢

(٣) الحطيئة - أمالي المرتضى ١٥/٣ - وفي اللسان - فلا

التميز - والنظر في القرآن للفر ٣٨٣/٢ ، وتعليق المحقق .

وَطُرِحَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ ، فَالْكَسْرَةُ دَلِيلُ الْهَمْزَةِ ،
نَحَذُّهَا تَبِيحٌ ، وَهِيَ جَائِزٌ عَلَى بَعْدِهِ ، لِأَنَّ الْكُسْرَ وَالضَّمَّ
أَمَّا يَحذفُ عَلَى جِهَةِ الْاِسْتِقَالِ . فَالْلَفْظُ بِكَسْرَةِ الْهَمْزَةِ
وَالْكَسْرَةِ الَّتِي فِي بِنَاءِ الْكَلِمَةِ وَاللَفْظُ بِهِ وَاحِدٌ ، وَلَكِنْ الْاِخْتِلَافُ
مَا وَصَفْنَا أَوَّلًا . (٢٢)

وَقَوْلُهُ مَزْجِلٌ : وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ

سَفِهَ نَفْسَهُ

مَعْنَى " مَنْ " التَّقْرِيرُ وَالتَّوْبِيحُ ، وَلَفْظُهَا لَفْظُ الْاِسْتِقْبَالِ
وَمَوْضِعُهَا رَفْعٌ بِالْاِتِّدَاءِ ، وَالْمَعْنَى مَا يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ
إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ، وَالْمِلَّةُ قَدْ بَيَّنَّا أَنَّهَا هِيَ السُّلَّةُ وَالْمَذْهَبُ ،
وَقَدْ أَكْثَرُ النُّحَوِيُّونَ وَاجْتَلَفُوا فِي تَفْسِيرِ مَفِهَ نَفْسَهُ ،
وَكُلُّكَ أَهْلُ اللُّغَةِ ، فَقَالَ الْأَخْفَشُ : أَهْلُ التَّأْوِيلِ يَزْمُونَ
أَنَّ الْمَعْنَى سَفِهَ نَفْسَهُ ، وَقَالَ يُونُسُ النُّحَوِيُّ : أَرَاهَا
لُغَةً ، وَذَهَبَ يُونُسُ إِلَى أَنَّ فِعْلًا لِلْمَبَالِغَةِ ، كَمَا أَنَّ فَعَلَ
لِلْمَبَالِغَةِ فَذَهَبَ فِي هَذَا مَذْهَبُ التَّأْوِيلِ ، وَيَجُوزُ عَلَى هَذَا
الْقَوْلِ سَفِهْتُ زَيْدًا بِمَعْنَى سَفِهْتُ زَيْدًا ، وَقَالَ أَبُو مُبِيَّةٍ
مَعْنَاهُ أَهْلُكَ نَفْسَهُ ، وَأَوْثَقُ نَفْسَهُ ، وَهَذَا غَيْرُ خَارِجٍ مِنْ
مَذْهَبِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ وَمَذْهَبِ يُونُسَ ، وَقَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ :
أَنَّ نَفْسَهُ مَنصُوبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ ، وَقَالَ التَّفْسِيرُ فِي النُّكِرَاتِ
أَكْثَرُ نَحْوِ طَائِفَةِ زَيْدٍ بِأَمْرِ نَفْسِهِ ، وَقَرَّبَهُ قَبْلُهَا وَزَمَمَ
أَنَّ هَذِهِ الْمُنْفِرَاتِ الْمَعَارِفُ أَصْلُ الْفِعْلِ لَهَا ثُمَّ نَقَلَ إِلَى
الْقَامِلِ نَحْوِ وَجَّعَ زَيْدٌ رَأْسَهُ ، وَزَمَمَ أَنَّ أَصْلَ الْفِعْلِ لِلرَّأْسِ
وَمَا أَشْبَهَهُ ، وَأَنَّهُ لَا يَجِيزُ تَقْدِيمُ شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْمَنصُوبَاتِ

(١) ص ٢٤٧ (٢) لم يَطْعَمِ الْعَرَبُ بِكُتُبِهِ الرَّاءِ ، بَلْ أَمَّا بَكْرُ الْهَمْزَةِ « أَيْنَا »
وَأَكْبَرُ الرَّاءِ « أَيْنَا » بِكَسْرٍ تَضِلُّ

وقوله عز وجل : وَجَعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ دُرِّيَّتِنَا

أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ *

تفسير المسلم في اللغة الذي قد استسلم لأمر الله كله وخضع له ، فالسلم المحقق هو الذي أظهر القبول لأمر الله كله ، وأضر مثل ذلك ، وكذلك قوله " قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ، قُلْ لَمْ قُومِنُوا ، وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا " (١) .
المعنى : قَالُوا جَمِيعًا خَضَعْنَا وَأَظْهَرْنَا الْإِسْلَامَ . وباطنهم غير ظاهرهم لأن هؤلاء منافقون فأظهر الله عز وجل النبي على أسرارهم ، فالسلم على ضربين مُظْهِرِ القبول ومُطْمَئِنٍّ (٢) مثل ما يظهر ، فهذا يقال له مؤمن ، ومسلم إنما يظهر غير ما يُطمئن فهذا غير مؤمن ، لأن التصديق والأيمان هو بالأظهار مع القبول ، لا ترى فيهم إنما قيل لهم ولما يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ، أَيِ أَظْهَرْتُمْ الْإِيمَانَ خَشْيَةً .
وقوله عز وجل : وَأَرْسَلْنَا مَنَّا سِكِّينَا *

معناه ، مَرَّئِنَا مَتَعَبِّدَاتِنَا ، وكل متعبد فهو مُتَّسِكٌ وَمُنْكِكٌ ، ومن هذا قيل للعابد ناسك ، وقيل للذبيحة المتقرب بها إلى الله تعالى النسيكة ، وكان الأصل نسي النسيك إنما هو من الذبيحة لله جل وعز .
وهراً أيضاً وأَرْسَلْنَا على ضربين : بكسر الراء ، وباسكانها والأجود الكسر ، وإنما أَسْكَنَ أَسْوَفَ وَأَلْغَى جَعَلَهُ بِمَنْزِلَةِ نَحْدٍ وَعَطْفٍ وهذا ليس بمنزلة نَحْدٍ وَلَا عَطْفٍ ، لأنَّ الْأَصْلَ فِي هَذَا " أَرْغَيْنَا " فالكسرة إنما هي كسرة همزة الْقَهْتِ

وقوله مزوجل : قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمِيتَ قَلِيلًا ثُمَّ

أَضْطَرَّهُ إِلَى مَذَابِ النَّارِ *

أكثر القراءة (١) على فَأُمِيتَ (قَلِيلًا) (٢) ثُمَّ أَضْطَرَّهُ ،
على الأخبار ، وقد قرئ : أَيْضًا - فَأُمِيتَ ، ثم أَضْطَرَّهُ ،
على الدِّمَا ، ولفظ الدِّمَا : كلفظ الأمر مجزوم ، إلا أنَّهُ
اسْتُعْظِمَ أَنْ يَقَالَ " أَمْرٌ " فَمَسَّأَلْتُكَ مَنْ نَوَّكَ نَحْو
أَمِطْنِي ، وَأَفْغَر لِي دِمَا ، وَمُسَّأَلَةٌ ، وَمَسَّأَلْتُكَ مَنْ دُونَكَ
أَمْرٌ كَقَوْلِكَ لِفُلَانٍ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا ، وَالرَّاءُ مَفْتُوحَةٌ فِي
قَوْلِهِ ثُمَّ " أَضْطَرَّهُ " لِسُكُونِ الرَّاءِ الَّتِي قَبْلَهَا
الْأَصْلُ ثُمَّ أَضْطَرُّوهُ ، وَيَجُوزُ فِي أَضْطَرَّهُ ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا
قَرَأَ بِهَا .

وقوله مزوجل : وَإِنْ مَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَامِدَ مِنَ الْبَيْتِ *

القوامد واحدتها قامة وهي كالأساس والأي للبهتان .
إلا أن كل قامة فهي للتي فوقها ، واسْمَاعِيلُ مَطْفٌ مِلْسِي
إِبْرَاهِيمَ .

وقوله : وَمِنَّا تَقَبَّلُ مِنَّا * المعنى يقولان ربنا

تَقَبَّلْ مِنَّا ، ومثله في كتاب الله : " وَالْعَلَّافُ بِالسِّطْرِ
أَمْدٍ بِهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ " (٣) ومثله ، والعلافكة
يَذْخُلُونَ مَلِيهِمْ " من كل باب سلام عليكم " (٤) " أَيْ
يَقُولُونَ سَلامَ مَلِيكُمْ " (٥)

(١) في ك القراءة

(٢) لمست في ك

(٣) الأنعام ٦ / ١٤

(٤) الرمد ١٣ / ٢٤

(٥) لمست في ك

جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ۖ وَاتَّخَذُوا ۖ فَمَطَفَ بِحِطَّةٍ طَيِّبَةٍ
 وَقَوْلُهُ مَزُجِلٌ : وَمَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ

طَهَّرَآ بِمَهْتَىٰ لِلطَّائِفِينَ ۖ وَالْمَاكِفِينَ ۖ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ

مَعْنَى طَهَّرَآهُ أَمْنَعَهُ ۖ مِنْ تَعَلُّقِ الْأَصْنَامِ طَهَّرَهُ ۖ
 وَالطَّائِفُونَ هُمُ الَّذِينَ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ ۖ وَالْمَاكِفُونَ
 الْمُقِيمُونَ بِهِ ۖ وَيُقَالُ قَدْ مَكَّفَ بِمَكْفٍ وَاعْتَكَفَ عَلَى الشَّيْءِ ۖ
 مَكُونًا أَيْ أَقَامَ عَلَيْهِ ۖ وَمِنْ هَذَا قَوْلُ النَّاسِ : فَلَانُ مُعْتَكِفٌ
 عَلَى الْحَرَامِ ۖ أَيْ مُقِيمٌ عَلَيْهِ ۖ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ : سَائِرُ مَنْ
 يُطَلِّي فِيهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَمَهْتَىٰ : الْأُجُودُ فِيهِ فَتُصَحَّ
 الْبَاءُ ۖ وَإِنْ شِئْتَ سَكَّنْتَهَا ۖ وَالرُّكَّعُ جَمْعُ رَاكِعٍ ۖ مِثْلُ فَاكِزٍ
 وَفَزَزٍ ۖ وَالسُّجُودُ جَمْعُ سَاجِدٍ ۖ كَقَوْلِكَ : سَاجِدٌ وَسُجُودٌ ۖ
 وَشَاهِدٌ وَشُهُودٌ ۖ

وَقَوْلُهُ مَزُجِلٌ : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا

أَمِينًا ۖ

الْمَعْنَى وَاذْكُرُوا إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ۖ وَأَمِينًا : ذَا أَمْنٍ ۖ
 وَقَوْلُهُ مَزُجِلٌ : وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ

" مَنْ " نَصْبٌ بِدَلٍّ مِنْ " أَهْلَهُ " ۖ الْمَعْنَى ارْزُقْ مَنْ لَكَ مِنْ
 مِنْ أَهْلِهِ دُونَ فِرْعَانَ ۖ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَلَهُ أَنْ نَفْسُ
 ذَرِيَّتِهِ فِرْعَانُ ۖ وَقَوْلُهُ : مَزُجِلٌ : " لَا يَنْالُ مَهْدِي
 الظَّالِمِينَ " (١) ۖ

(١) الْأَمَةُ تُقْبَدُ دَمًا ۖ إِبْرَاهِيمُ لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَلَا تُقْبَدُ نَفْسُ الرِّزْقِ
 مِنْ فِرْعَانَ ۖ

وواحد المَقَامِومَ مقام = وقال زهير :

وفيه مَقَامَاتُ حِسان وجوهها

وَأُنْدِيمَةُ يَسْتَابِهَا الْقَوْلُ وَالْفِعْلُ (١)

وواحد المقامات مَقَامَةٌ . والأصل في مشابهة مشوبهة . ولكن حركة الواو نقلت إلى القاء ، وتجهت الواو والحركة فأنقلبت ألفاء ، وهذا إملال اتباع ، تتبع مشابهة بـ " شَاب " وأصل شَاب شَوَّب ، ولكن الواو قلبت ألفا لتعركها وانفتاح ما قبلها . لا اختلاف بين العموميين في ذلك ،

وهذا الباب فيه صعوبة إلا أن كتابنا هذا يتضمن شرح الأعراب والمعاني فلا بد من استقصائها طي حسب ما يعلم . ومعنى قوله : وَأَمَّنَّا : " قهّل " (٢) كان ممن جنى جنامة ثم دخل الحرم لم يقم عليه الحد ، ولكن لا يباح ولا يكلم حتى يضطر إلى الخروج منه ، فيقام عليه الحد .

وقوله مزوجيل : وَاتَّخِذْ وَابْنِ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى

قرئت « واتخذ وا » بالفتح والكسر : واتخذ وا ، واتخذ وا روى أن عمر بن الخطاب قال للنبي (ص) وقد وقفنا على مقام إبراهيم : ألمس هذا مقام خليل ربنا ؟ وقال بعضهم مقام أبينا " أفلا يتخذ مصلى ؟ فأنزل الله مزوجيل : " واتخذ وا من مقام إبراهيم مصلى " فكان الأمر والقراءة : " واتخذ وا " بالكسر (على هذا الخبر أمين) (٢) ولكن لميس يستع " واتخذ وا " لأن الناس اتخذوا هذا فقال " وا

(١) ديوانه ١١٢ - اللسان (قوم)

(٢) بتقدير وقلنا اتخذ وا

(٣) في ك فقط

مجموعه‌ای از معادلات ریاضی که شامل عبارات جبری و عددی است. در این بخش، معادلاتی مانند 17 و 18 به همراه توضیحاتی در مورد آنها ارائه شده است. همچنین، برخی از معادلات با نماد (1) و (2) مشخص شده‌اند.

در ادامه، معادلاتی با نماد (3) و (4) به همراه توضیحاتی در مورد آنها ارائه شده است. همچنین، برخی از معادلات با نماد (5) و (6) مشخص شده‌اند.

در ادامه، معادلاتی با نماد (7) و (8) به همراه توضیحاتی در مورد آنها ارائه شده است. همچنین، برخی از معادلات با نماد (9) و (10) مشخص شده‌اند.

لا يقال مهدى الظالمون " والمعنى في الرفع و النصب
واحد ، لأن النصب مشتمل على العهد ، وعلى الظالمين إلا
أنه منفي عنهم ، والقراءة الجيدة هي على نصب الظالمين
(١) ، لأن المصنف هكذا فيه ، وتلك القراءة جيدة " بالغة "
(٢) إلا أني لا أقرأ بها ، ولا ينبغي أن يقرأ بها لأنها
خلاف المصنف ، ولأن المعنى أن ابرهيم طيه السلام كأنه
قال : واجعل الأمامه تنال ذرعتي (واجعل) (٣) هذا
العهد يقال ذرعتي ، قال الله : لا يقال مهدى الظالمين فهو
على هذا أقوى أيضا .
وقوله عز وجل : وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا "

مَثَابَةً يَثُوبُونَ إِلَيْهِ ، والمثاب والمثابة واحد وكذلك
المَقَام والمَقَامَة ، قال الشاعر (٤) :
وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مَّقَاوِمَ لَمْ يَكُنْ
جَرِيرًا وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَتَقَوَّمُهَا

(١) ط والقراءة الجيدة نصب الظالمين

(٢) ليست في ط

(٣) ليست في ك

(٤) الفرزدق مدح بشر بن مروان - الديوان ١٢٣ - الشجرى

٢١٣ / ١ الخصائص ٣ / ٤٥ والقام والمقامة سادة الناس

ومجلسهم وحضر الملك وفي ابن معيش ١٠ / ١٠ / ١١

للا خطيل

[illegible][illegible][illegible]

تبرئة منكم ، والاعمال الصالحة التي كنتم تعملون

السمعى الذكروا ان ابتلى ابرهيم ربه ، ومعنى فأتسمهن :
 ونسب بها أمر به فسمهن ، وقد اختلفوا فى الكلمات : فقال
 قوم تفسيرها أنه أمره بخنثى خلال فى الرأس ، وخمسة
 خلال فى البدن ، فأما الثلاثة فى الرأس فالفوق وقص
 الشارب والسواك ، والمضمضة ، والاستنشاق ، وأما التى فى
 البدن فالختان وحلق العانة والاستنجاء وتقليم الأظافر
 ونسب الأيسر . فهذا مذهب قوم وعليه كثير من أهل التفسير .
 وقال قوم : إن الذى ابتلاه به ما أمره به من ذبح ولده ،
 وما كان من طرحه فى النار ، وأمر النجوم التى جرى ذكرها
 فى القرآن فى قوله عز وجل " فَلَمَّا جَنَّ لِلَّهِ^{عَلَيْهِ} رَأْيَ كَوْكَبَا " (١)
 وما جرى بعد الكواكب من ذكر القمر والشمس ، فههنا
 مذهب قوم .

وجميع هذه خلال قد ابتلى بها ابرهيم ، وقد ونسب
 بها أمر به وأتى بها يأتى به المؤمن بل البر المصطفى
 المختار ، ومعنى ابتلى اختبر .
 وقوله عز وجل : إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا "

الأم فى اللغة القصد ، تقول أمنت كذا وكذا ، اذا قصدته
 وكذلك قوله " فتبسموا صعيدا طيبا " (٢) أى فاقصدوا
 والامام الذى يؤتم به فيفعل أهله وأمتة كما فعل ،
 أى يقصدون لما يقصد .

قال ومن ذريتي ، قال : لا ينال عهدي الظالمين "

فأعلم الله ابرهيم أن فى ذريته الظالمين ، وقد قرئت

موضع " أَنْ " (١) نَصَبَ كَأَنَّهُ قَالَ اذْكُرُوا أَنَسَى
 فَضَلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ، والدليل من القرآن على أَنَّهُمْ
 نُضِلُّوا قول موسى (ص) " كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ " (٢)
 " وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
 إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ، وَأَتَاكُمْ مَالٌ كَثِيرٌ
 بَعْدَ مَا كُنْتُمْ عَدُوًّا لَهُمْ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ " (٣) .

وتأهل تفضيلهم في هذه الآية ما أوتوا من الملك
 وأن فيهم أنبياء - وأنهم أعطوا علم التوراة ، وأن أمر
 موسى ومحمد (ص) لم يكونوا محتاجون فيه إلى آية
 غير ما سبق مدحهم من العلم به ، فذكرهم الله عز
 وجل ما هم عارفون ، ووعظهم فقال :
" وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ مِنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا

يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ "

العدل الفدية ، وقيل لهم : ولا تنفعها شفاعة ، لأنهم
 كانوا يعتمدون على أنهم أنبياء ، أنبياء الله ، وأنهم يستقيمون
 لهم ، فأبشسهم الله عز وجل من ذلك ، وأعلمهم أن من لم
 يتبع محمدا (ص) فليس يشجبه من عذاب الله شيء
 وهو كافر .

وقوله عز وجل : وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ

فَاتَّمَّهَنَّ "

(١) من " أتى فضلتكم " (٢) ليست في ط

اللَّهُ وَوَحَّظَهُ فِي الرُّكُونِ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا يَدْعُونَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ
أَمَلَهُ اللَّهُ مَزْجِل - وَسَائِرَ النَّاسِ - أَنْ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ فَيَرِ
مُتَمَيِّنٌ وَلَا حَاسِدٌ وَلَا طَالِبُ رِيَاسَةٍ تِلَا التَّوْرَةِ كَمَا أُنْزِلَتْ
فَذَكَرَ فِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ (ص) حَقٌّ فَأَمَّنَ بِهِ (١) . فَقَالَ (تعالى)
" لِلَّذِينَ آمَنُوا هُمْ الْكِتَابَ يَحْتَلُونَ حَقَّ قِلَافَتِهِ

أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ "

يعني أن الذين قَلَّوْا التَّوْرَةَ عَلَى حَقِيقَتِهَا ، أُولَئِكَ
يُؤْمِنُونَ بِالنَّبِيِّ (ص) وفي هذا دليلٌ أَنَّ فِيهِمْ جَاهِدٌ لِمَا يَعْلَمُ
حَقِيقَتَهُ ، لِأَنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا مِنْ مُلَمَّاءِ الْيَهُودِ ، وَكَذَلِكَ مَسَّنَ
آمَنَ مِنْ مُلَمَّاءِ النَّصَارَى مِمَّنْ قَلَّا كُتُبَهُمْ (الَّذِي يَرْفَعُ
بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَخَيْرَ الْإِبْتِدَاءِ "يَحْتَلُونَ" ، وَإِنْ شِئْتَ كَانَ خَيْرُ
الْإِبْتِدَاءِ يَحْتَلُونَ وَأُولَئِكَ جَمِيعًا ، فَيَكُونُ لِلْإِبْتِدَاءِ خَبْرَانِ
كَمَا تَقُولُ هَذَا حُلُوحًا مَضًى .

وَقَوْلُهُ مَزْجِل : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا "

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ نَصَبَ لِأَنَّهُ بَدَأَ مَضَافًا ، وَأَصْلُ
الْبَدَأِ النَّصَبُ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ يَا بَنِي زَيْدٍ ، فَقَالَ
لَكَ قَائِلٌ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتَ يَا بَنِي زَيْدٍ ،
فَمَحَالٌ أَنْ تَخْبِرَ بِغَيْرِ مَا صَنَعْتَ ، وَقَدْ شَرَحْنَا قَبْلَ هَذَا
شَرْحًا أَبْلَغَ مِنْ هَذَا ، وَاسْرَائِيلَ لَا يَتَصَرَّفُ ، وَقَدْ شَرَحْنَا شَرْحًا
فِي مَكَانِهِ وَمَافِيهِ مِنَ اللَّفْظَاتِ . (٢)

وَقَوْلُهُ مَزْجِل : إِذْ كُرُوا يَعْنِي الَّتِي أَسْمَعْتُ مَلِكُكُمْ

وَأَيُّ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ "

فيه ، لا أنها تؤثر في مكانها كما يؤثر في الطريق .
 وكلام العرب اذا اتفق لفظه فأكثره مشتق بـ بعضه من
 بعض ، وآخذ ببعضه بـ رقاب بعض .
وقوله عز وجل : إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى "

أي الصراط الذي دما إليه وهدى إليه هو الطريق أي
 طريق الحق .

وقوله عز وجل : وَلَئِنْ اسْتَشَيْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ "

انما جمع ولم يقل هواهم ، لأن جميع الفرق ممن خالف
 النبي (ص) لم يكن يرضيهم منه إلا اتباع هواهم (١) .
 وجمع هوى على أهواء ، كما يقال جمل وأجمال ، وقسب
 وأقتاب .

وقوله عز وجل : مَالِكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ "

الخنز في " نصير " القراءة السجمع عليها ، ولو
 قرئ " ولا نصير بالرفع كان جائزا ، لأن معنى من ولي مالك
 من الله ولي ولا نصير (٢) .

ومعنى الآية ان الكفار كانوا يسألون النبي (ص) الهدية
 ويُرُون أنه إن هادهم وأهلهم أسلموا ، فاعلم الله
 عز وجل أنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، فنهاه

(١) كى فرقة شريده ان يتبع هواها - فهي أهواء كثيرة
 (٢) موضع ولي هو الرفع . ومن زهدت بعد النفس فيجوز
 المطف على اللفظ أو المحل .

بِالْكَسْرِ ، وَمَا يَرْوِيهِ أَبُو بَكْرٍ مِنْ مِثَالٍ : فَرُضَان ، وَ الْمَصَادِرُ
تَأْتِي عَلَى فِعْلَانِ وَفُعْلَانِ ، فَأَمَّا فِعْلَانِ ، فَقَوْلُكَ عَرَفْتَهُ
عَرَفَانَا ، وَحَسِبْتَهُ حِسَابَانَا ، وَأَمَّا فُعْلَانِ فَقَوْلُكَ غُفِرَانَكَ
لَا كُفْرَانَكَ (١) .

وقوله عز وجل : حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ "

تَتَّبِعَ نَصَبٌ بِحَتَّى ، وَالْخَلِيلُ وَسَيِّدُهُ وَجَمِيعٌ مِنْ يُوْثِقُ
بِعِلْمِهِ يَقُولُونَ إِنَّ النَّاصِبَ لِلْفِعْلِ بَعْدَ حَتَّى " أَنْ " أَلَا
أَنْهَى لَا تَظْهَرُ مَعَ حَتَّى ، وَدَلِيلُهُمْ أَنْ حَتَّى غَيْرُ نَاصِبَةٍ [هــ]
أَنْ حَتَّى بِأَجْمَاعِ خَافِضَةٍ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «سَلَامٌ هِيَ»
حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٢) نَخْفِضُ مَطْلَعُ بِحَتَّى ، وَلَا نَعْرِفُ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَنَّهَا
يَعْمَلُ فِي اسْمٍ يَعْمَلُ فِي فِعْلٍ ، وَلَا مَا يَكُونُ خَافِضًا لِاسْمٍ يَكُونُ نَاصِبًا
بِالْفِعْلِ ، فَتَقْدِيرُ أَنَّ حَتَّى لَا تَكُونُ نَاصِبَةً ، كَمَا أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ
جَاءَ زَيْدٌ لِيَضْرِبَكَ فَالْمَعْنَى جَاءَ زَيْدٌ لَنْ يَضْرِبَكَ ، لَنْ السَّلَامُ
خَافِضَةٌ لِلْاسْمِ ، وَلَا يَكُونُ نَاصِبَةً لِفِعْلٍ ، وَكَذَلِكَ مَا كَانَ زَيْدٌ
لِيَضْرِبَكَ ، السَّلَامُ خَافِضَةٌ ، وَالنَّاصِبُ لِيَضْرِبَكَ «أَنْ» الْمُضْمَرَّةُ ،
وَلَا يَجُوزُ إِظْهَارُهَا مَعَ هَذِهِ السَّلَامِ ، وَإِنَّمَا لَمْ يَجْزْ لِأَنْهَى
جَوَابٌ لِمَا يَكُونُ مَعَ الْفِعْلِ وَهُوَ حَرْفٌ وَاحِدٌ يَقُولُ الْقَائِلُ :
سَيَضْرِبُكَ ، وَسَوْفَ يَضْرِبُكَ ، فَجُعِلَ الْجَوَابُ فِي النَّفْسِ
بِعَرَفٍ وَاحِدٍ كَمَا كَانَ فِي الْإِجَابِ بِشَيْءٍ وَاحِدٍ .
وَنُصِبَ مِلَّتَهُمْ بِمِثْلِهِمْ ، وَمَعْنَى مِلَّتَهُمْ فِي اللِّغَةِ
سُلُوكُهُمْ وَطَرِيقَتُهُمْ ، وَمِنْ هَذَا الْمَلَّةِ أَيِ الْمَوْضِعِ الَّذِي يُخْتَبَرُ

(٤) الْقَدْرُ ٥/٩٧

(١) أَيْ أَسَالِكَ الْفُفْرَةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ الْكَفْرِ

وقوله عز وجل : وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ "

وَتَقْرَأُ وَلَا تَسْأَلُ ، وَرَفَعَ الْقِرَاءَةَ تَيْنِ جَمِيعًا مِنْ جِهَتَيْنِ ،
إِحْدَاهُمَا أَنْ يَكُونَ : " وَلَا تَسْأَلُ " اسْتِثْنَاءًا ، كَأَنَّهُ
قَهْلٌ وَلَسْتَ تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ :
" فَنَأْتِيَا عَلَىكَ الْبَلَاغُ وَمَلَيْنَا الْحِسَابُ " (١) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
لَهُ الرَّفْعُ عَلَى الْحَالِ ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى : أَرْسَلْنَاكَ فَيَرْسَأُ لِي
مَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ .

ويجوز أيضا " وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ " وَقَدْ
تَضَرَّى بِهِ فَيَكُونُ جَزْأً بَلَاءً . وَفِيهِ عَوَّلَانِ قَوْلَانِ عَلَى
مَا تَرْجِيهِهُ اللَّغَةُ : أَنْ يَكُونَ أَمْرَهُ اللَّهُ بِتَرْكِ الْمَسْأَلَةِ ،
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّهْيُ لَفْظًا ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى تَفْخِيمِ
مَا أَمَدَّ لَهُمْ مِنَ الْعِقَابِ ، كَمَا يَقُولُ لَكَ الْقَائِلُ الَّذِي تَعْلَمُ
أَنْتَ أَنَّهُ يُجِبُّ أَنْ يَكُونَ مَنْ تَسْأَلُ مِنْهُ فِي حَالِ جَمِيلَةٍ
أَوْ حَالِ قَبِيحَةٍ ، فَتَقُولُ لَا تَسْأَلُ مِنْ فُلَانٍ أَيْ قَدْ صَارَ إِلَى أَكْثَرِ
مِمَّا تُرِيدُ ، وَيُقَالُ سَأَلْتُهُ أَسْأَلُهُ مَسْأَلَةً وَسُئِلَ بِهَا بِالمَصَادِرِ
عَلَى فُعَالٍ ثَقِيلٌ فِي فَيْرِ الْأَصْوَاتِ وَالْأَدْوَاءِ ، فَأَمَّا فِي الْأَصْوَاتِ
فَلَيَعْبُو الدَّعَاءُ وَالْبُكَاءُ وَالصُّرَاخُ ، وَأَمَّا فِي الْأَدْوَاءِ فَلَيَعْبُو
الزُّكَامُ وَالسُّعَالُ وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ . وَإِنَّمَا جَاءَ فِي السُّؤَالِ
لأنَّ السُّؤَالَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِصَوْتٍ :

وقوله عز وجل : وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى

قَدْ شَرَحْنَا مَعْنَى الْيَهُودِ (٢) وَالنَّصَارَى . وَ " تَرْضَى " يُقَالُ
يَرْضَى فَيَرْضَاهُ ، يَرْضَى . رِضًا وَ مَرْضَاةً ، وَرِضْوَانًا
وَرِضْوَانًا ، وَيُرْوَى عَنْ مَا صَمَّ فِي كُلِّ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ " رِضْوَانٍ "
السُّوْجَاتِ جَمِيعًا ، فَأَمَّا مَا يَرُودُهُ مِنْهُ لَيْسَ مَرْدُودًا فَرِضْوَانًا

فَكَانَ أَنَا يَقُولُ مِنْ أَجْلِ إِرَادَتِهِ إِيَّاهُ " كُنْ " أَيْ أَخَذْتُ
 نِسْبَتَهُ ، وَقَالَ قَوْمٌ : هَذَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْأَشْيَاءُ مَعْلُومَةٌ
 أَحَدَتْ فِيهَا أَشْيَاءُ فَكَانَتْ هَعُو قَوْلُهُ : فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا
 قُرْدَةً خَاسِئِينَ " وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
وَقَوْلُهُ مَزْجِلٌ : وَقَالَ الذِّمِّيُّ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا
اللَّهُ أَوْ فَأَتَيْنَا آيَةً "

لَوْلَا فَيَسْمَعُنِي هَلَا هَذَا الْمَعْنَى : هَلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ
 فَأَتَيْنَا آيَةً ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ مَزْجِلٌ أَنَّ كُفْرَهُمْ فِي التَّعَمُّدِ
 بِطَلْبِ الْآيَاتِ عَلَى اقْتِرَاحِهِمْ كَقَوْلِ الذِّمِّيِّ مَنْ قَبْلِهِمْ لِمُوسَى :
 أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً ، وَمَا أَشْبَهَ هَذَا ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ كُفْرَهُمْ
 مُتَشَابِهٌ ، وَأَنَّ قُلُوبَهُمْ قَدْ تَشَابَهَتْ فِي الْكُفْرِ ،
وَقَوْلُهُ مَزْجِلٌ : قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ "

الْمَعْنَى فِيهِ أَنَّ مَنْ أَتَقَنَ وَطَلَّبَ الْحَقَّ فَقَدْ أَتَقَنَ الْآيَاتِ
 الْبَيِّنَاتِ وَنَحْنُ الْمُسْلِمِينَ وَمَنْ لَمْ يَشَاقْ مِنْ عِلْمِ الْيَهُودِ ،
 لِأَنَّهُ لَمَّا أَتَاهُمْ (ع) بِالْآيَاتِ الَّتِي يَعْجِزُ عَنْهَا مِنْ أَنْبَاءِهِمْ
 بِمَا لَا يَعْلَمُ إِلَّا مَنْ وَحَى نَحْنُ وَانْشِقَاقِ الْقَمَرِ وَآيَاتِهِ الَّتِي
 لَا تَحْصِي طِبَعُ السَّلَامِ ، وَالْقُرْآنَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَتُوا بِسُورَةٍ
 مِنْ مِثْلِهِ فَيَعْجِزُوا مِنْ ذَلِكَ ، نَقَى هَذَا بَرَهَانًا شَافٍ .
وَقَوْلُهُ مَزْجِلٌ : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا "

نَصَبَ (بَشِيرًا وَنَذِيرًا) عَلَى الْحَالِ ، وَمَعْنَى بَشِيرًا ،
 أَيْ مُبَشِّرًا الْمُؤْمِنِينَ بِمَا لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ ، وَنَذِيرًا الْمُخَالَفِينَ
 بِمَا أَهَدَّ لَهُمْ مِنَ الْعِقَابِ .

وقوله : بَدَعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ "

بمعنى أَنشَأَهما على غير حَدَا* ولا مِثَال ، وكل من
أَنشَأَ مَا لَمْ يُشْهَقِ إِلَيْهِ قيل له أهدعت ، ولهذا قيل
لكل مَنْ خَالَفَ السُّنَّةَ وَالْإِجْمَاعَ مُتَقَدِّعٌ ، لأنه يَأْتِي فِي
دِينِ الْإِسْلَامِ بِمَا لَمْ يَنْهَقْهُ إِلَهُ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ
وقوله : عز وجل " وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ

لَهُ كُنْ فَيَكُونُ "

رفع « يَكُونُ » من جهتين : إِنْ شِئْتَ عَلَى الْعَاطِفِ ،
على يقول ، وَإِنْ شِئْتَ عَلَى الِاسْتِنَافِ • المعنى فهو يكون ،
ومعنى الآية قد تكلم الناس فيها بغير قول : قال
بعضهم : إنما يقول له " كُنْ فَيَكُونُ " إنما يريد ،
فيحدث كما قال الشاعر :
امتلاً الحوض وقال قطني

مَهْلًا رَوْهَنَدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي (١)

والحوض لم يقل • وقال بعض أهل اللغة : " إنما يقول
له كُنْ فَيَكُونُ " يقول له وَأَنْ لَمْ يَكُنْ حَاضِرًا : كُنْ ،
لأنَّ مَا هُوَ مَعْلُومٌ عَنْهُ ، بِمَثَلَةِ الْحَاضِرِ ، وقال قائل :
" إنما يقول له كُنْ فَيَكُونُ " له معنى " مِنْ أَجْلِهِ " (٢)

(١) قطني بمعنى حسبي - وهذا الشعر لم يعرف قائله والبيت
في اللسان بدون نسبة (قطن) وفي الأمالى الشجرية ٢١٣/١
والمقاصد اللحية ٢٦/١ والخصائص ٢٣/١

(٢) " له " للشئ " الذي أُؤَادَهُ الله - يقول من أجله " كُنْ "
فيوجد •

وليس مندينا قطع في هذا . والله مزوجل أفلم بحقيقته
 - ولكن قوله : إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ " يدل على توسيعه (١)
 على الناس في شيء " رخص لهم به .
وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مُبْهَمًا "

" قالوا " هو للنصارى ومشركي العرب . لأن النصارى
 قالت : المسيح ابن الله . وقال مشركو العرب الملائكة
 بناء الله . فقال الله مزوجل : بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَائِمُونَ "

القائمت في اللغة المطيع . وقال الفراء : كل له قاتنون
 هذا خصوص انما يعنى به اهل الطاعة . والكلام يدل على (٢)
 خلاف ما قال . لأن قوله " ما في السموات والأرض كل له
 قاتنون " كُلُّ إِحْاطَةٍ وَإِنَّمَا تَأْوِيلُهُ : كل ما خلق الله
 في السموات والأرض فيه أثر الصفة فهو قائم لله والدليل
 على أنه مخلوق - والقائمت في اللغة القائم أيضا ألا ترى
 أن القنوت انما يسمى به من دعا قائما في الصلاة قائما ،
 فالسمنى كل له قائمت مقر بآئه خالقه . لأن أكثر من
 يخالف ليس يدنع أنه مخلوق وما كان غير ذلك نأثر
 الصفة بين (٢) فيه فهو قائمت على المصوم ، وانما القائمت
 الدامى .

(١) في ك يدل على أنه توسعة .

(٢) في ط هـ والكلام يدل بخلاف ذلك .

(٣) أثر القدرة الدلالية

وقوله : نَأْمِنَا قَوْلُوا نَشَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ .

قَوْلُوا جُوم بَأْمِنَا ، والجواب نَشَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ ،
 وعلامة الجزم في " قَوْلُوا " سقوط النون . ^{موضعه} ونشَمَّ موضع
 نصب ولكن معنى على الفتح لا يجوز أن تقول قَمَّا زَيْدٌ .
 والمعاني على الفتح لا لتقاء الساكنين ، ونشَمَّ في المكان إشارة
 بمنزلة هنا زيد ، فإذا أردت المكان القريب قلت هنا
 زيد ، وإذا أردت المكان المكان المتراخي منك قلت ثم زيد ،
 وهناك زيد ، فإمّا مُبَيَّنَّ قَمَّ الامراب لَأْمِنَا مَبَا . ولا
 أعلم أحدا شرح هذا الشرح لأن هذا غير موجود في
 كتبهم .

ومعنى الآية أنه قيل فيها أنه بمعنى به البيت
 الحرام ، فقيل أَمِنَا قَوْلُوا نَشَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ " أي ناقصدوا
 وجه الله بِتَمَيُّنِكُمُ الْقِبْلَةَ ، ودليل من قال هذا القول
 قوله : وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتُ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ " (١) فقد قيل أن قوما كانوا في سفر فادركتهم
 ظلمة ومطر فلم يعرفوا القبلة فقيل : نَأْمِنَا قَوْلُوا
 نَشَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ .

وقال بعض أهل اللغة إنما المعنى معنى قوله " وَهُوَ
 مَعَكُمْ أَمِنَا كُنْتُمْ " (٢) فالمعنى على قوله (٣) هذا :
 أن الله معكم أَمِنَا قَوْلُوا - كأنه أَمِنَا قَوْلُوا فَنَشَمَّ
 اللّٰهُ " وَهُوَ مَعَكُمْ " (٤) وإمّا حكينا في هذا ما قال الناس ،

مُتَعَبِّدٍ فِيهِ فَهُوَ مَسْجِدٌ ، أَلَا تَتْرَى أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ :
 جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، فَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا الْغَضَبِ :
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ خَالَفَ مِلَّةَ الْإِسْلَامِ .
 وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا

الْأَخَائِثِينَ

أَعْلَمَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ يَظْهَرُ عَلَى
 جَمِيعٍ مِنْ خَالَفِهِمْ حَتَّى لَا يُمْكِنَ دُخُولُ مُخَالَفِيهِ مَسَاجِدَهُمْ
 إِلَّا خَائِثِينَ ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ : لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
 كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (١)
 وَقَوْلُهُ : لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

عَذَابٌ عَظِيمٌ

يَرْتَفِعُ خِزْيٌ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدُهُمَا الْإِهْتِدَاءُ ، وَالْأُخْرَى
 الْفِعْلُ الَّذِي يَصُوبُ مِنْهُ " لَهُمْ " الْمَعْنَى (٢) وَجِبَالُهُمْ
 خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ، وَالْخِزْيُ الَّذِي
 لَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، أَنَّ يُمَقِّتَلُوا إِنْ كَانُوا كَرِهًا ، وَيُجَزَّوْا
 إِنْ كَانُوا نِزْمَةً ، وَجَعَلَ لَهُمْ عَظِيمَ الْعَذَابِ لِأَنَّهُمْ أَظْلَمُ
 مَنْ (٣) ظَلَمَ لِقَوْلِهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ (٤) .
 وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ

يَرْتَفِعَانِ كَمَا وَصَفْنَا مِنْ جِهَتَيْنِ ، وَمَعْنَى لِلَّهِ أَيْ هُوَ
 خَالِقُهُمَا .

(١) سُورَةُ التَّوْبَةِ ٢٢/٩ (٢) هَذَا التَّقْدِيرُ عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي

(٣) فَنِطَ أَظْلَمُ مِمَّنْ ظَلَمَ (٤) أَيْ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِنْهُ .

مِنَّا • وهذا هو حكمُ الفصلِ فيما تصير إليه كُلُّ فَرْقَةٍ ،
فَأَمَّا الْحُكْمُ بِهِمْ فِي الْمَقِيدَةِ فَقَدْ بَيَّنَّهَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ
- فَمَا أَظْهَرَ مِنْ حُجَجِ الْمُسْلِمِينَ ، وَفِي عَجْزِ الْخَلْقِ عَنْ
أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ الْقُرْآنِ •
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ "

مَوْضِعَ مَنْ رَفَعَ وَلَفْظَهَا لَفْظُ اسْتِفْهَامٍ ، الْمَعْنَى : وَأَيُّ
أَحَدٍ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ ، « وَأُظْلِمَ » رُفِعَ بِخَبَرِ الْإِبْتِدَاءِ ،
وَمَوْضِعُ أَنْ نَصَبَ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ مَسَاجِدِ اللَّهِ ، الْمَعْنَى : وَمَنْ
أُظْلِمَ مِمَّنْ مَنَعَ أَنْ يَذْكُرَ فِي مَسَاجِدِ اللَّهِ اسْمَهُ (١) •
وَقَدْ قِيلَ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْآيَةِ فَيَرْقُوعٌ : جَاءَ فِي
التَّفْسِيرِ أَنَّ هَذَا يُعْنَى بِهِ الرُّومُ ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا دَخَلُوا
بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَخَرَّبُوهُ (٢) ، وَقِيلَ يُعْنَى بِهِ مُشْرِكُ مَكَّةَ (٣)
لِأَنَّهُمْ سَعَوْا فِي مَنَعَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ فِي الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ غَيْرُ هَذَا - زَعَمَ (٤) أَنَّ اسْمَهُ
يُعْنَى بِهِ جَمِيعُ الْكُفَّارِ الَّذِينَ تَظَاهَرُوا عَلَى الْإِسْلَامِ ،
وَمَنَعُوا جُمْلَةَ الْمَسَاجِدِ ، لِأَنَّ مَنْ قَاتَلَ الْمُسْلِمِينَ حَسَبَتْ
حَقِّ مَنَعِهِمُ الصَّلَاةَ فَقَدْ مَنَعَ جَمِيعَ الْمَسَاجِدِ (٥) وَكُلُّ مَوْضِعٍ

(١) الْأَقْرَبُ تَقْدِيرُ حَرْفِ الْجَرِّ لِأَنَّهُ مَطْرُودٌ هُنَا وَيَكُونُ

التَّقْدِيرُ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ •

(٢) ط وَأَخْرَجُوهُ •

(٣) ط مُشْرِكُ كَسٍ •

(٤) ط زَعَمَ هَذَا •

(٥) لِأَنَّهُ كَانَ يَتَرْتَّبُ عَلَى مَنَعَ الْمُسْلِمِينَ الْأَوَّلِ مِنْ بِنَاءِ مَسْجِدٍ

الْأُخَرِ مَسْجِدًا •

أي فهذا يدخل الجنة ، فإن قال قائل فما برهان من آمن في قولكم ، قيل ما بيننا من الاحتجاج للنبي (ص) ومن اظهر البراهين بأخبارهم ما لا يعلم الا من كتاب أو وحى ، وبما قيل لهم في تمنى الموت ، وما أتى به النبي (ص) من الآيات الدالة على فضيلة الرسالة ، فهذا برهان من أسلم وجهه لله .

وقوله مزوجل / : وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ ، وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ ، وَهُمْ يَظُنُّونَ الْكِتَابَ

يعنى به أن الفريقين يظنون القوة ، وقد وقع بينهم هذا الاختلاف في كتابهم واحد ، فدل بهذا على ضلالتهم ، وحذر بهذا وقوع الاختلاف في القرآن ، لأن اختلاف الفريقين أخرجهما إلى الكفر .
فتفهموا هذا المكان فإن فيه حجة عظيمة ومظنة نبي القرآن .

وقوله مزوجل : كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ

قَوْلِهِمْ

يعنى به الذين ليسوا بأصحاب كتاب ، نسبو مشركى العرب والمجوس ، المعنى ان هؤلاء أيضا قالوا : لن يدخل الجنة الا من كان على ديننا .

وقوله مزوجل : فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

المعنى يريهم من يدخل الجنة فيانا ، ويدخل النار

معهم في قوله وقالوا لأنَّ الفريقين يقرأن التوراة ،
 ويختلفان في تثبيت رسالة موسى وعيسى ، فلذلك (١) قال
 الله عز وجل : وقالوا " فَأَجْمِلُوا
 فالمدنى أن اليهود قالت لن يدخل الجنة إلا من كان
 هودا ، و النصارى قالت لن يدخل الجنة إلا من كان نصرا نيا ،
 وجعل أن يلفظ بلفظ جمع لان معنى " مَنْ " معنى جماعة ،
 فجعل الخبر على المعنى • والمعنى إلا الذين كانوا هودا
 وكانوا نصارى • وهو جمع هائد وهوك مثل حائل وحول ،
 وبازل وبزل ، وقد فسرنا واحد النصارى وجمعه فيما
 مضى من الكتاب • (٣)

وقوله عز وجل : تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ "

هذا كما يقال للذي يدمى ما لا يبرهن حقيقة انما
 أنت مُتَمَنَّ ، وأمانِيَّهم مشددة ، ويجوز في العربية تلك
 " أَمَانِيَّهم " ولكن القراءة بالتشديد لا غير ، لاجتماع
 عليه ، ولأنه أجود في العربية •
 وقوله عز وجل : قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ "

" إى ان كنتم عند أنفسكم صادقين (٢) " فَبُهِتُوا بما
 الذى دلكم على شهوات الجنسة لكم •
 وقوله عز وجل : يَسْأَلُ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ

مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ "

ولكن المعنى : مَوَدَّتْهُمْ لِكُفْرِكُمْ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ، لَا أَنْهُمْ عِنْدَ هُمْ الْحَقُّ الْكُفْرُ (١)
 وَلَا أَنَّ كِتَابَهُمْ أَمَرَهُمْ بِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ بِالنَّبِيِّ (ص) .
 الدليل على ذلك قوله تعالى : مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ
وقوله عز وجل : فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ

هذا في وقت لم يكن المسلمون فيه أُمُوراً بحرب المشركين ،
 وَإِنَّمَا كَانُوا يَدْعُونَ بِالْحَجِّ الْبَيْتِ وَغَايَةِ الرِّفْقِ حَتَّى يَبَيَّنَ
 اللَّهُ لَهُمْ إِنَّمَا يَمَانُهُمْ وَنَبِيُّهُمْ وَغُيُوبُ الْحَقِّ عِنْدَهُمْ فَاعْفُوا
 فَأَمَرَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْحَرْبِ .
وقوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

أى قد ير على أن يدعو إلى دينه بما أحب ، مما هو عنده
 الْأَحْكَمُ وَالْأَبْلَغُ . ويقال : قد رت على الشيء * أَيْ قَدَرْتُ قَدْرًا (٢)
 وَقَدَرًا وَقَدَرَةً ، وَقَدَرَانًا ، وَمَقْدَرَةً ، وَمَقْدَرَةً .
 هذه سبعة أوجه مروية كلها ، وأضعفها مقدر بالكره .
وقوله عز وجل : وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارًا

الاخبار في هذا عن أهل الكتاب (٣) وعقد النصارى

(١) أى ليس الحق متلبسا عليهم فحسبوه كفرا ، ولكن الحسد

حملهم على انكاره (٢) ك : ويقال اقدر على الشيء * قدرا

(٣) كذا فى الاصول كلها ولعله اليهود

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ •
 فَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّهُمْ تَهَوُّوا أَنْ يَسْأَلُوا النَّبِيَّ (ص) مَا لَا خَيْرَ
 لَهُمْ فِي السُّؤَالِ مِنْهُ وَمَا يَكْفُرُهُمْ ، وَأَنَّمَا خَوَّطَهُوا بِهِمْ هَذَا
 بِمَعْنَى وَضُوحِ الْبَرَاهِينِ لَهُمْ وَإِقَامَتِهَا عَلَى مُخَالَفَتِهِمْ وَقَدْ
 شَرَحْنَا ذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ " فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ " وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
 مِمَّا قَدْ شَرَحَهُ • فَأَعْلِمُ الْمُسْلِمُونَ أَنَّ السُّؤَالَ بِمَعْنَى قَهَامِ
 الْبَرَاهِينِ كَفَر • كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَسْأَلُوا مِنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُنْهَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ " (١) •
قَوْلُهُ : وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ

سَوَاءُ السَّبِيلِ

أَيُّ مَنْ يَسْأَلُ عَمَّا لَا يَمُنُّ بِهِ النَّبِيُّ (ص) بِمَعْنَى وَضُوحِ
 الْحَقِّ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءُ السَّبِيلِ (٢) أَيُّ قَصْدِ السَّبِيلِ •
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ

بَرَدُوا وَلَكُمْ مِنْ يَمِينِهِمْ إِيمَانُكُمْ كَفَّارًا •

يَمَعْنَى بِهِ عِلْمًا الْيَهُودَ •
وَقَوْلُهُ حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ •

مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مَوْصُولٌ بِرَوْدِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، لَا يَقُولُ
 حَسَدًا ، لِأَنَّ حَسَدَ الْإِنْسَانِ لَا يَكُونُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ •

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

وقوله مزوجل : وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ

وَلَا نَصِيرٌ

هذا خطاب للمسلمين يُخبرون فيه أَنَّ مَنْ خَالَفَهُمْ
فهو ملهم ، وأن الله جل وهز ناصرهم ، والفائدة
فيه أَنَّهُ يَنْصُرُهُمْ إِيَّاهُمْ بِغُلِبَتِهِمْ مِنْ صَوَاهِمِ .
وقوله مزوجل : أَمْ تَرْجُونَ أَنْ تَأْتُوا رَسُولَكُمْ كَمَا

سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ

أجود القراءة بتحقيق الهمزة (١) ومجوز جعلها بين
مَيْنَ يكون بين الهمزة والهاـ تلفظ بها سُئِلَ - وهذا
إنما تُحْكِمُهُ المشافهة لأنَّ الكتاب فيه فیر فاصل بين المحقق
والمُكَيَّن وما جعل ماـ خالصة ، ومجوز كما سُئِلَ موسى
من قبل ، من قولك " سِلْتُ " ، " أَسَّال " في معنى سِئِلْتُ
أَسَّالُ وهي لفظة للمغرب حباها (٢) جميع التَّحْوِينَ ، ولكن
القراءة على الوجهين اللذين شرَّحناهما قبل هذا الوجه
من تحقيق الهمزة وتلويثها .

ومعنى " أَمْ " ههنا وفي كل مكان لا تقع فيه مطلقا على
ألف الاستفهام - إلا أنها لا تكون مبتدأة - أنها تسوون
بمعنى " بَلْ " ومعنى ألف الاستفهام ، المعنى (سِئِلْتُ) (٣)

(١) همزة سئل موسى

(٢) بمعنى مقلها وفي ك حكاها .

(٣) سقطت من ب ولا يتم المعنى بدونها .

مَنْ الْقَصْدُ لِبَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فهذا - وَإِنْ كَانَ السُّجُودُ إِلَى
سَائِرِ التَّوَاحِشِ مَتَابَعًا فِي الْعَمَلِ وَالشَّوَابِ ، فَالَّذِي أَمَرَ
اللَّهُ بِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ كَانَ الْأَصْلَحَ ، وَالْأَدْوَى لِلْعَبِيدِ
وغيرهم إلى الإسلام .
وقوله عز وجل : أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ

لفظ أَلَمْ ههنا لفظ استفهام ومعناه التوقيف (١)
وجزم " أَلَمْ " ههنا كجزم " لَمْ " لأن حرف الاستفهام
لا يغير المائل من مظهره ، ومعنى الْمُلْكُ في اللغة تمام القدرة
واستعكامها فما كان مِمَّا يُقَالُ فِيهِ مُلْكٌ مُّيَّ الْمُلْكِ ،
وما نالته الْقُدْرَةُ مِمَّا يُقَالُ فِيهِ مَالِكٌ فَهُوَ مُلْكٌ ، تقول :
مَلَكْتُ الشَّيْءَ أَمْلِكُهُ مَلِكًا ، وكقول (٢) [تعالى] " مَلِكٌ
مُلْكُ سُلَيْمَانَ " أي في سلطانه وقدرته ، وأصل هذا من
قولهم مَلَكْتُ الْعَجِينَ أَمْلِكُهُ (٣) إذا مَالَغْتُ فِي مَجْلِبِهِ ،
ومن هذا قيل في التزويج شهد بنا " إِمْلَاكَ " فُلَانٍ ، أي
شهد بنا مقد أمر بكاحه ومشيده . (٤)

ومعنى الآية أن الله يملك السموات والأرض ومن فيهن
فهو أعلم بوجه الصلاح فيما يعتمدون به ، ومن يأسخ
وَمُتَّوْخٍ وَمُتَّوْكِ وَغَيْرِهِمْ .

(١) في ك التوقيف والتقرير - والمراد التوقيف على العلم .

(٢) في ط وكأيه قوله .

(٣) في ك أملكه ملكا . (٤) توثيق العقدة

فَقُطِّلَ الثَّانِيَةُ الْعَمَلُ بِالْأُولَى . وَمَعْنَى التَّرْكِ أَنْ تَأْتِيَ
الْآيَةَ بِضَرْبٍ مِنَ الْعَمَلِ فَيُؤْمَرُ الْمُسْلِمُونَ بِتَرْكِ ذَلِكَ بِخَيْرِ
آيَةٍ تَنْزِلُ نَاسِخَةً لِلَّتِي قَبْلَهَا ، نَحْوُ " إِذَا جَاءُكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ
مِنْهَا جَرَائِفَ فَاصْنَعُوهُنَّ " (١) ثُمَّ أَمَرَ الْمُسْلِمُونَ بِعَدْلِ ذَلِكَ
بِتَرْكِ الْمُحْلَةِ فَبُذِلَ مَعْنَى التَّرْكِ ، وَمَعْنَى النَّسخِ قَدْ بَيَّنَّاهُ
فَهَذَا هُوَ الْحَقُّ .

وَمَنْ قَرَأَ أَوْ نَسَّخَهَا أَرَادَ نُؤْخِرُهَا . وَالنَّسْخُ : نَسَى
اللُّغَةُ التَّأْخِيرُ . يُقَالُ : نَسَا اللَّهُ فِي أَجَلِهِ (٢) وَأَنْسَا
اللَّهُ أَجَلَهُ أَيَّ أَخَّرَ أَجَلَهُ .

وَقَوْلُهُ : تَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا " الْمَعْنَى بِخَيْرٍ مِنْهَا لَكُمْ .

" أَوْ مِثْلَهَا " فَأَمَّا مَا يَأْتِي ^{فِيهِ} بِخَيْرٍ مِنَ الْمَنْسُوخِ فَتَمَامُ الصَّيَامِ
الَّذِي نُسِخَ بِهِ الْأُبَاحَةُ فِي الْأَنْطَارِ لِمَنْ اسْتَطَاعَ الصَّيَامَ ، وَدَلِيلُ
ذَلِكَ قَوْلُهُ : وَلَعَكَلُوا الْعِدَّةَ فَبُذِلَ هَذَا هُوَ خَيْرٌ لَنَا كَمَا قَالَ اللَّهُ
مَزُوجِل (٣) .

وَأَمَّا قَوْلُهُ " أَوْ مِثْلَهَا " أَيُّ تَأْتِي بِآيَةٍ ثَوَابِهَا
كَثَوَابُ الَّتِي قَبْلَهَا ، وَالْفَائِدَةُ فِي ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ النَّاسِخُ
أَسْهَلَ فِي الْمَأْخُذِ مِنَ الْمَنْسُوخِ ، وَالْإِيمَانُ بِهِ أَسْوَجُ ، وَالنَّاسِ
إِلَيْهِ أَسْرَعُ . نَحْوُ الْقُبْلَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَى جِهَةِ شِمَالِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَمَرَ
اللَّهُ النَّبِيَّ (ص) بِجَعْلِ الْمِيَةِ قِبْلَةً لِلْمُسْلِمِينَ وَمَدَّلَ بِهَا

(١) الْمَنْسُوخَةُ ١٠/٦٠

(٢) نَسِيَ ط يَقَالُ نَسَا اللَّهُ أَجَلَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنْسَا .

(٣) هَذَا رَأَى لِبَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ فِي الْآيَةِ " وَعَلَى الَّذِينَ
يَطِيقُونَهُ " وَسَبَّأُتِي .

نَسَخَ الشَّمْسِ الظِّلَّ ، وَالْمَعْنَى أَزْهَبَ الظِّلَّ وَحَلَّتْ مَحَلَّهُ ، وَقَالَ
 أَهْلُ اللُّغَةِ نِي مَعْنَى " أَوْ تُنْسِيهَا " قَوْلَيْنِ : قَالَ بَعْضُهُمْ ،
 " أَوْ تُنْسِيهَا " مِنَ النِّسْيَانِ ، وَقَالُوا دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ
 مَرْجُلٌ " كُنْفَرْتُكَ فَلَا تُنْسِي إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ " (١) فَقَدْ
 أَمْلَأَ اللَّهُ أَنَّهُ شَاءَ أَنْ يَنْسِيَ ، وَهَذَا الْقَوْلُ مَعْدَى لِيَسِيَ
 بِجَائِزٍ ، لِأَنَّ اللَّهَ مَرْجُلٌ : قَدْ أَنْبَأَ النَّبِيَّ (ص) نِي قَوْلِهِ
 " وَلَيْسَ شَيْئًا لِنَذْهَبَ بِالنَّذِيِّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ " (٢) أَنَّهُ
 لَا يَشَاءُ أَنْ يَذْهَبَ بِالنَّذِيِّ أَوْحَى بِهِ إِلَى النَّبِيِّ (ص) ، وَنِي قَوْلِهِ
 " فَلَا تُنْسِي إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ " قَوْلَانِ مُبْطِلَانِ هَذَا الْقَوْلَ الَّذِي
 حَكَمْنَاهُ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ اللُّغَةِ : أَحَدُهُمَا " فَلَا تُنْسِي "
 أَيْ لَسْتَ تَتْرُكُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَتْرُكَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ مِمَّا يَلْحَقُ بِالْشَّرِيعَةِ ، ثُمَّ مَذْكَرُ بَعْدُ :
 لَيْسَ أَنَّهُ عَلَى طَرِيقِ السَّلْبِ لِلنَّبِيِّ (ص) شَيْئًا أَوْحَى مِنْ
 الْحِكْمَةِ " (٣) وَقِيلَ نِي " أَوْ تُنْسِيهَا " قَوْلٌ آخَرٌ وَهُوَ
 غَطَاؤُهَا أَيْضًا ، قَالُوا " أَوْ تَتْرُكُهَا " وَهَذَا يُقَالُ فِيهِ نَسِيَ
 إِذَا تَرَكَهُ ، وَلَا يُقَالُ أَنْسَيْتُ : تَرَكَتُ (٤) وَإِنَّمَا مَعْنَى أَوْ تُنْسِيهَا
 أَوْ تَتْرُكُهَا أَيْ نَأْمُرُ بِتَرْكِهَا " فَإِنَّ قَائِلَ مَا مَعْنَى
 تَرْكِهَا غَيْرُ النَّسْخِ وَمَا الْفَرْقُ بَيْنَ التَّرْكِ وَالنَّسْخِ - فَالْجَوَابُ
 نِي ذَلِكَ أَنَّ النَّسْخَ مَا تَنِي فِي الْكِتَابِ نِي نَسَخَ الْآيَةَ بِآيَةٍ

(١) سورة الأملی ٨٧ / ٦

(٢) سورة الاسراء ١٧ / ٨٦

(٣) يريد أن الاستثناء نِي " إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ " لَا يَفِيدُ

أَنَّ النَّبِيَّ يَسْلُبُ شَيْئًا مِنَ الْحِكْمَةِ .

(٤) لَا يَفْسِرُ الْفِعْلَ الْمُتَعَدِّي بِالْإِلَامِ .

الْمُسْلِمُونَ أَنْ يُلْتَفِظُوا بِهَا بِعَصْرَةِ النَّبِيِّ (ص).
 وَأَمَّا قِرَاءَةُ الْحَسَنِ "رَامِنًا" فَالْمَعْنَى فِيهِ لَا تَقُولُوا
 حَقًّا، مِنَ الرُّمُوءَةِ.
 وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا

الْمُشْرِكِينَ

الْمَعْنَى وَلَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ "الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ"
 الْيَهُودَ وَالْمُشْرِكُونَ فِي هَذَا الْوَضْعِ مَعْدَةُ الْأَوْثَانِ .
أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ : وَيَقْرَأُ أَنْ يَنْزِلَ

عَلَيْكُمْ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ جَمْعًا . وَيَجُوزُ فِي الْعَرَبِيَّةِ "أَنْ
 يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ" (١) وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُقْرَأَ بِهَذَا الْوَجْهِ الثَّالِثُ .
 إِذْ كَانَ لَمْ يَقْرَأَ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْقُرَّاءِ الْمُشْتَهَرِينَ . وَمَوْضِعُ
 "مِنْ خَيْرٍ" وَضْعٌ . الْمَعْنَى : مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْمُشْرِكُونَ
 أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ خَيْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ . وَلَوْ كَانَ هَذَا نَسِي
 الْكَلَامِ لَجَازَ وَلَا الْمُشْرِكُونَ . وَلَكِنْ الْمُصَنِّفُ لَا يَخَالِفُ بَوَالِغُ جُودٍ
 مَا قَبِلَ فِي الْمُصَنَّفِ أَيْضًا . وَدَخَلَ مِنْ ههنا طَرِيقُ جِهَةِ التَّوَكُّدِ
 وَالزِّيَادَةِ كَمَا مَا جَاءَ نَسِي مِنْ أَحَدٍ . وَمَا جَاءَ نَسِي أَحَدٍ .
 وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ رَحْمَتَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

أَيُّ يَخْتَصِرُ بِنُوتِهِ مَنْ يَشَاءُ . مِمَّنْ أَخْبَرَ - مَزُوجِلٌ - أَنَّهُ مَخْتَارٌ .
وَقَوْلُهُ مَزُوجِلٌ : مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا

فِي نُسْخِهَا فَيَرْوِجُهُ قَدْ قَرِئَ بِهِ : أَوْ نُنْسِهَا . وَنُسْخَا مَوْثِقُهَا (٣)
 نَأَى مَا النَّسْخُ فِي اللُّغَةِ فَابْطَالُ شَيْءٍ . وَأَقَامَةُ آخِرِ قَامَةٍ بِالْعَرَبِ تَقُولُ

(١) لَمْ يَنْزِلُوا

(٢) لَمْ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ ، وَيَكُونُ مَعْنَاهُ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
 (٣) لَمْ : وَقَدْ قَرِئَ : مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا ، مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا

وقوله مزوجل : مَا يَهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا

رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا واسْمَعُوا *

وقرأ الحسن لا تقولوا " رَاعِنَا " بالتَّوِينِ ، والذي عليه الناس رَاعِنَا غير مَنُون (١) ، وقد قيل في راعنا بغير تنوين ثلاثة أقوال : قال بعضهم رَاعِنَا : أُرْعِنَا سَمَكَ ، وقيل كان المُسْلِمُونَ يقولون للنبي (ص) رَاعِنَا ، وكانت اليهود تنسبَ مِنهَا بهذه الكلمة ، وكانوا يَسُبُّونَ النبي (ص) في نُفُوسِهِمْ ، فلما مَيعُوا هذه الكلمة افتنوا أَنْ يُظْهِرُوا سَبَّهُ بِلَفْظٍ يَسْمَعُ وَلَا يَلْحَقُهُمْ بِهِ فِي ظَاهِرِهِ شَيْءٌ ، فأظهر الله النبي (ص) والمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ وَهِيَ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ .

وقال قوم : لا تقولوا راعنا : من المراجعة والمكافاة (٢) . فأمرُوا أَنْ يَخَاطَبُوا النبي (ص) بالتقدير والتوقير ، فقيل لهم لا تقولوا راعنا ، أي كافنا في المقال ، كما يقول بعضهم لبعض ، وقولوا : انظُرْنَا أي أَهْلِكْنَا ، واسمعوا ، كأنه قيل لهم استمعوا . وقال قوم : أَنْ " رَاعِنَا " كلمة تَهْجَى عَلَى الْهَزْجِ وَالْخُرْمَةِ ، فَلِهِيَ

الجموع المستصعنة المشددة والقسم والضمير هو المطاوعة غير أنها مطروقة

(١) ك بغير تنوين *

(٢) أي المساواة - والمعنى اذَنْ لَا تَطْلُبُوا الْمُسَاوَاةَ نَفْسِي

الخطاب *

بِآيَةٍ لِّقَوْلِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا " (١) ونعو " وَلِيْنِ اَتَيْتَ
 الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوْا قَوْلَكَ " (٢) -
 فاللام الثانية هي لام القسم في الحقيقة ، لأنك انما
 تحلف على فعلك لا على فعل غيرك في قولك : و الله
 لئن جئتني لا كُرمَنَّكَ ، فزَمَّ بعض النحويين أنَّ السلام
 لما دخل في أول الكلام أشبهت القسم فأجبت بجوابه
 وهذا خطأ ، لأن جواب القسم ليس بمشبه القسم ، ولكن
 اللام الأولى دخلت املاً أنَّ الجملة يكملها معقودة
 للقسم ، لأن الجزاء وان كان للقسم عليه فقد صار للشرط
 فيه حظ ، فلذلك دخلت اللام .
وقوله مزجمل : وَلَوْ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا وَاَتَوْا لَمَثُوْبَةً

مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ *

مَثُوْبَةً في موضع جواب لو لأنها تنبيء من
 قولك " لا تُبِروا " ومعنى الكلام ان ثواب الله خير
 لهم من كُتُوبهم بالكُفر واليُخْر (٣) .
وقوله مزجمل : لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ *

اي لو كانوا يعلمون بعلمهم ، ويعلمون حقيقة ما فيه
 الفضل .

(١) الروم ٥٨ / ٣٠ (٢) البقرة ١٤٥ / ٢

حيثما جمع الشرط والقسم ، فجواب الجملة عرستها محذوف

وقوله مزوجل : وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا

مُعْلَمُونَ *

فيه قولان : قالوا : لو كانوا يعلمون : بمعنى به
الذين يعلمون السحر والذين علموا أن العالم به
لا خلاق له هم المعلمون .
قال أبو اسحق والأجود مديان يكون " لو كانوا
يعلمون " راجعا إلى هؤلاء الذين قد علموا أنه
لا خلاق لهم في الآخرة . أي لمن علم السحر ولكن قيل
" لو كانوا يعلمون " أي لو كان عليهم يعلمهم لسموا
بالمعلمين . ولكن علمهم بهذا وراء ظهورهم ، فقيل
لهم " لو كانوا يعلمون " أي ليس بمؤثرون المعلم حقه .
لأن العالم إذا ترك العمل بعلمه قيل له : لست
بمعلم . ودخول اللام في لقد على جهة التوكيد ،
وقال السمويني في لمن اشتراه ماله في الآخرة من
خلاق " قولين : جعل بعضهم من بمعنى الشرط ،
وجعل الجواب ماله في الآخرة من خلاق وهذا ليس
بموضع شرط ولا جزاء ، ولكن المعنى : ولقد علموا
الذي اشتراه ماله في الآخرة من خلاق : كما تقول :
والله لقد علمت للذي جاءك ماله من قبل ، فأما
دخول اللام في الجزاء في غير هذا الموضع فبمن جعل
هذا موضع شرط وجزاء مثل قوله : وَلَكِنْ جَفَّتْ

قوله "يَتَعَلَّمُونَ" مطف على قوله "يُحَلِّمُونَ" وهذا خطأ ، لأن قوله منهما دليل ههنا على أن التعلم من الملكين خاصة وقيل فيتعلمون مطف على ما يوجبهم معنى الكلام . المعنى : إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرُوا : فلا تتعلم ولا تعمل بالسحر ، فإياهم فيتعلمون هو هذا قول حسن ، والأجود في هذا أن يكون مطف على يُعَلِّمَانِ فيتعلمون واستغنى عن ذكر يعلمان بما في الكلام من الدليل عليه .

وقوله عز وجل : وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ "

الأذن هنا يكون الأمر من الله عز وجل : لأن الله لا يأمر بالفحشاء ولكن المعنى إلا يعلم الله (أ) .
وقوله عز وجل : يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ "

المعنى أنه يضرهم في الآخرة وإن تعلموا به في الدنيا فمما .

وقوله عز وجل : وَلَقَدْ صَلُّوا لِمَنْ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ "

الخلق النصيب الوافر من الخير ، و معنى بذلك الذين يعلمون السحر لأنهم كانوا من صلب اليهود .

(أ) أي بما رادته تعالى إذ لا يقع في ملكه إلا ما يريد .

وانما نذكر مع الامراب المعنى والتفسير لأن كتاب الله
 ينبغي أن يتبين الا ترى أن الله يقول : " أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
 الْقُرْآنَ " (١) (فَحُضِّنَا) (٢) على التدبير والنظر ،
 ولكن لا ينبغي لأحد أن يتكلم الا على مذهب اللغة ،
 وما يوافق نقله أهل العلم ، والله أعلم بحقيقة تفسير
 هذه الآية . فان النحويين قد ترك (٣) كثير منهم الكلام
 فيها لصعوبتها ، وتكلم جماعة منهم وانما تكلمنا على
 مذاهبيهم .

وقال بعض أهل اللغة : ان الذى أنزل على الملكين كلام
 ليس بسحر الا أنه يفرق (٤) به (المرء) وزوجه فهو من
 باب السحر فى التحريم وهذا يحتاج من الشرح الى مثل ما
 يحتاج اليه السحر (٥) .
وقوله عز وجل : فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا

ليس يتعلمون بجواب لقوله فلا تكفر (٦) وقد قال
 أصحاب النحوى فى هذا قولين (٧) - قال بعضهم : ان

(١) النساء ٨٢ / ٤ والقول ٢٤ / ٤٧

(٢) ليست فى ط

(٣) فى ط ليند

(٤) ليست فى ط والمباراة هناك - يفرق المرء وزوجه .

(٥) يحتمل الاوجه التى سبقت .

(٦) كفى ط : فلا تكفروا بهى وهو خطأ .

(٧) فى ط فى هذا أيضا .

وَجَعَلَ الْمُحَنَّةَ فِي الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ أَنْ يَقْبَلَ الْقَابِلَ تَعْلِمَ
السَّحَرِ ، فَيَكُونُ يَتَعْلَمُهُ كَافِرًا ، وَيَهْتَرِكُ تَعْلَمُهُ مُؤْمِنًا ،
لَا أَنَّ السَّحَرِ قَدْ كَانَ كَثُرَ وَكَانَ فِي كُلِّ أُمَّةٍ ، وَالْدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ
أَنَّ هُرْعُونَ نَزَعَ فِي أَمْرِ مُوسَى (ع) إِلَى السَّحَرِ - فَقَالَ : ائْتُونِي
بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (١) وَهَذَا مُمْكِنٌ أَنْ يَمْتَحِنَ اللَّهُ بِهِ كَمَا
امْتَحَنَ بِالنَّهْرِ فِي قَوْلِهِ " إِنْ اللَّهُ مَهْتَلِكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ
شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ
افْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ (٢) .

وَقَدْ قِيلَ أَنَّ السَّحَرِ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ وَلَا أُمْرًا بِهِ
وَلَا أَتَى بِهِ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَقَالَ قَوْمٌ : " وَمَا كَفَرُوا
سَلِيمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرِ وَمَا
أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ " فَيَكُونُ " مَا " جُحْدًا ، وَيَكُونُ هَمَارُوتَ
وَمَا رُوتَ مِنْ صِفَةِ الشَّيَاطِينَ ، عَلَى تَأْوِيلِ هُوَلَا ، كَانَ التَّأْوِيلُ
عِنْدَهُمْ عَلَى مَذْهَبِ هُوَلَا " كَانَ الشَّيَاطِينَ هَرُوتَ وَمَا رُوتَ .
وَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِمَا عَلَى مَذْهَبِ هُوَلَا " إِنَّمَا نَحْنُ نَقْتَتُ
فَلَا تَكْفُرْ " كَقَوْلِ الثَّوَالِي وَالْخَلِيجِيِّ : أَنَا فِي ضَلَالٍ فَسَلَا
تَرَدُّ مَا أَنَا فِيهِ .

فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ وَالْوَجْهَانِ الْأُولَانِ أَشْبَهَ بِالتَّأْوِيلِ
وَأَشْبَهَ بِالْحَقِّ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ ، وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ لِسَبِّ
وَجْهِهِ ، إِلَّا أَنَّ الْحَدِيثَ وَمَا جَاءَ فِي قِصَّةِ الْمَلَكِينَ أَشْبَهَ وَأَوْلَى
أَنْ يَأْخُذَ بِهِ .

وقد قرئ على المَلِكَيْن ، والمَلِكَيْن أَشْبَهْتُ فِي الرِّوَايَةِ
والتفسير جميعاً ، المعنى يعلمون الناس السَّحَرَ ، ويعلمون
مِمَّا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلِكَيْن ، فموضع ما نصب ، نسق على السحر ،
وجائز أن يكون واتبعوا ما تَتَلَوُ الشَّيَاطِينُ وَاتَّبَعُوا مَا
أُنْزِلَ عَلَى الْمَلِكَيْن ، فتكون ما الثانية عطفاً على الأولى .
وقوله : وَمِمَّا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ
فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ "

فيه غير قول : أحدهما (١) - وهو أثبتهما ان الملكين كانا
يعلمان الناس السحر - وعَلِّمَتْ ، وَأَعَلِّمَتْ جميعاً في اللفظة
بمعنى واحد (كانا يعلمان)^(٢) نَبَأَ السَّحَرِ (٣) ويأمران
باجتنابه - وفي ذلك حكمة لأن سائلاً لو سأل : ما
الزنا وما القذف لوجب أن يوقف ويعلم أنه حرام ، فكل لك
مجاز اعلام الملكين الناس وأمرهما باجتنابه بهم
الاعلام يدل على ما وصفنا ، فهذا مستقيم بين ، ولا يكون
على هذا التأويل تعلم السحر كفراً ، إنما يكون العمل به
كفراً ، كما أن من عرف الزنا لم يأثم بانه عرفه ،
وإنما يأثم بالعمل به ، وفيه قول آخر : جَاءَتْهُ أَنْ
يَكُونَ اللَّهُ مَزْجُلًا مِمَّنْ بِالْمَلِكَيْنِ النَّاسِ فِي نَالِكَ الْوَقْتِ ،

(١) في ط أحدهما . (٢) ليست في لء

(٣) في ك ما السحر : وهو فيهما يدل من السحر . اي
يعلمان الناس نبأ السحر وما هو .

وقوله عز وجل : وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى

مُلْكٍ سُلَيْمَانَ "

ما كانت تتلوه ، والذي كانت الشياطين تليته في ملك سليمان كتاباً من السحر فليهنّ اليهود وكذبهم ادّعوا أن هذا السحر أخذوه عن سليمان وأنه اسم الله الأعظم ، يتكسّبون بذلك ، فاعلم الله - عز وجل - أنهم رفضوا كتابه واتبعوا السحر ، ومعنى على ملك سليمان ، على عهد ملك سليمان (عليه السلام) (١) فبرأ الله عز وجل سليمان من السحر ، وأظهر محمداً (ص) على كذبهم وقال : وما كفر سليمان " لأن الله جعل الايمان من سليمان بالسحر كفراً فبرأه منه ، وأعلم أن الشياطين كفروا فقال : ولكن الشياطين كفروا " يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ " فمن شدّه " ولكن " نصب الشياطين ، ومن خفف رفع فقال : ولكن الشياطين كفروا " وقد قرئ بهما جميعاً .
وقوله عز وجل : يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى

الْمَلَائِكَةِ "

(١) ليست في ك

يعني به النبي (ص) لأن الذي جاء به مَصَدَّقُ التَّوْرَةِ
والأنجيل ، و " لما " يقع بها الشئ " لوقوع غيره ،
ومَصَدَّقُ رفع صفة لرسول (١) ، لانهما نكرتان • ولو
نصب كان جائزا ، لأن " رسول " قد وصف بقوله من
عند الله فلذلك صار النصب يحسن ، وموضع " ما " (في مَصَدَّقُ لَمَّا معهم) جَوَّ بِلَامِ الاضافة ، ومع صلة
لها ، والناصب لمع الاستقراء • المعنى لما استقروا [معهم]
وقوله عز وجل : نَهَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَاهُ ظُهُورَهُمْ "

" الذين أوتوا الكتاب " يعني به (٢) اليهود
والكتاب هنا التوراة و " كتاب الله وراه " ظهورهم " فيه
قولان جائزان أن يكون القرآن وجائز أن يكون التوراة ، لأن
الذين كفروا بالنبي قد نبذوا التوراة •
وقوله عز وجل : كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ "

يعلم أنهم علماء بكتابتهم ، وأنهم رفضوه على
علم به ، وعداوة للنبي (ص) • وَأَعْلِمَ أَغْثَهُمْ نَبْذَ الْكِتَابِ
اللَّهِ (٣) •

(١) في ط صفة لرسول الله - وهو مجاف للمباقة (٢) بهذا اللفظ
(٣) عبارة فيرجيدة ، والمعنى الظاهر من الآية أنهم تركوا
الكتاب كأنهم لا علم لهم به ، وهو يريد هنا : كأنهم لا يعلمون
أن النبي يعلم أنهم يعرفون كي ذلك • وأن الله تعالى أعلم
بهم •

قول العرب فسقت الرطبة : خرجت عن قشرتها .
وقوله عز وجل : أَوْكَلِمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ

مِنْهُمْ "

معنى نبذ ، رفضه ورمى به قال الشاعر :

نَظَرْتُ إِلَى عُثْوَانِهِ فَنَبَذْتَهُ

كَنْهَذَا كَفِعْمَلَا أُخْلَقْتُ مِنْ أَيْعَالِكَا (١)

ونصب أوكلما عاهدوا على الظرف . وهذا الواو في " أَوْكَلِمَا " تدخل عليها ألف الاستفهام ، لأن الاستفهام مستأنف ، والألف أم حروف الاستفهام . وهذه الواو تدخل على هل فتقول : وهل زيد عاقل لأن معنى ألف الاستفهام موجود في هل ، فكأن التقدير أهمل إلا أن ألف الاستفهام وهل لا يجتمعان لا غنا ، هل من الألف .

وقوله عز وجل : وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

مُصَدِّقٌ لِمَا مَكَّاهُمْ "

(١) ينسب البيت لأبي الأسود الدؤلي - ظالم بن عمرو والد دؤلي الكنانى . تابعى فقيه محدث شاعر - وأيضاً له حظ من صفة الفروسة - قيل انه واضح النحر - كان شبيهاً ولكنه لم يهَجِ الأمويين - وهو واضح النقط في المصحف . توفي سنة ٦٧ هـ وله الآن ديوان مطبوع وليس به هذا البيت ولكنه في كثير من الكتب منسوباً له ذكره ابو عبيد قفى مجازة وهو فى الطبرى

١٣٣/١ ، وفيهما .

وقوله عز وجل : وَمِكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ "

ميكائيل فيه لغات ، ميكائيل وميكال • وقد قرئ
بهما جميعا ، وميكال - بهمزة بخبر ياء • وهذه أسماء
أعجمية دُعيت إلى العرب فلفظت بها بالفاظ مختلفة - أعني
جبريل ، وميكائيل ، واسرائيل فيه لغات أيضا : إسرائيل
وإسرايل ، واسراييل • وإبراهيم وأبراهم ، وأمههم
وابراهيم ، والقرآن إنما أتى بإبراهيم فقط وعليه القراءة •
وأكثر ما أرويه من القراءات في كتابنا هذا فهو من
أبي عبيد ماري ، واسماعيل بن اسحق (١) من أبي
عبد الرحمن من أبي عبيد •

وقوله عز وجل : وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ "

بمعنى الآيات التي جرى ذكرها مما قد بيناه ،
والآية في اللغة العلامة ، وبَيِّنَاتٍ : واضحات ، و " قد "
إنما تدخل في الكلام لقوم [لا] يتوهمون الخبر ، واللام
في لقد لام قسم (٢) •

وقوله عز وجل : وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ "

بمعنى الذين قد خرجوا عن القصد ، وقد بيناه أن

- (١) هو اسماعيل بن اسحق بن اسماعيل بن حماد - مولى
آل جرير بن حازم من أهل البصرة كان اماما في العربية
والفقه المالكي ولي قضاء جانبى بغداد ، ترك مصنفات في
التفسير والقراءات واحكام القرآن والحديث - ت ٢٨٢ هـ البقية ١٩٥
(٢) لا : لهوم ميتو فمونه - و لهو غير صحيح ، و عبارة : لهوم
لام القسم

الهمزة - " وتشديد اللام " (١) ويقال جبرين - " بالنون " وهذا لا يجوز في القرآن - أعني اثبات النون لأنه خلاف المصحف - قال الشاعر :

شهدنا فما تلقى لنا من كتيبة

يد الدهر الا جبرئيلُ أمّاها (٢)

وهذا البيت على لفظ ما في الحديث وما عليه كثير من القراء .
وقد جاء في الشعر جبريل قال الشاعر :

وجبريل رسول الله منا

وروح القدس ليس له كفاء (٣)

وانما جرى ذكر هذا لأن اليهود قالوا للنبي (ص) :
جبريل عدونا فلو أتاك ميكائيل ، لقبلنا منك ، فقال
الله عز وجل : قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لجبريلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ

عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ " يعني ~~ص~~

لما تقدم من الكتب " وهُدًى وبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ "

ونصب مصدقا على الحال .

(١) ليست في ك وهي لغة سادسة

(٢) لكعب بن مالك من الشعراء الذين كافموا عن رسول الله (ص)
وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن فزوة تبوك ، وانزل الله فيهم قرآنا
الجزائفة ١٩٩/١ .

(٢) البيت ينسب كثيرا لحسان بن ثابت - من همز يته - مفت
ذات الأصابع فالجوا - ونفس صاحب الجزافة أن يكون له ١٩٩/١

ما هو قائمٌ زَيْدٌ يريدون ما الأَمْرُ "
 وقوله عز وجل : وَاللَّهُ بِصِيرُكُمْ بِمَا يَفْعَلُونَ (شرحه
 تقدم في الآية التي قبل هذه) (١) وتقول في يسود :
 وَدِدْتُ الرجل أَوْدُهُ وَدَّادًا وَمَوَدَّةً " وَوَدَادَةً "
 وحكى الكسائي وَدَدْتُ الرجلَ ، والذي يعرفه جميع الناس
 وَدَدْتُكَ ، ولم يحك إلا ما سمع إلا أنه سمع ممن لا يجب
 أن يؤخذ بلفظه ، لأن الإجماع على تصحيح أَوْدُهُ ، هو أَوْدُهُ
 لَيْسَ يَكُونُ ماضيه وَدَدْتُ (٢) . فالإجماع يُبْطِل وَدَدْتُ . أعني
 الإجماع في قولهم أَوْدُهُ .
قوله عز وجل : قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ "

جبريل في اسمه لغات قريه بعضها (٤) ومنها
 ما لم يُقَرَأَ به ، فأجود اللغات : جبرئيل - بفتح الجيم ،
 والهمز ، لأن الذي يروى عن النبي (ص) أن صاحب الصور
 " جِبْرِئِيلُ من يمينه وميكائيل عن يساره ، هذا الذي
 ضبطه أصحاب الحديث ، ويقال جِبْرِيل بفتح الجيم
 وكسرهما ويقال " أيضا " جبرأل - بحذف الياء وإثبات

-
- (١) ليست في ك دَظَرَ ٧٨ (٢) ك بضم الواو وكسرهما .
 (٣) لأن عين الفعل لا تفتح في الماضي والمضارع إلا إذا
 كان كحَلَقِيَ المين أو السلام .
 (٤) ك جبريل صلى الله عليه في اسمه لغات قد قري
 بعضها .

وَلَا نَهْمُ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ لَوِ تَمَنَّوْا الْمَوْتَ لَمَاتُوا ، لَا نَهْمُ
 عَلِمُوا أَنَّ النَّبِيَّ (ص) حَقٌّ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمَا أُمِّكُوا عَنِ
 الْقَمْنِي ، لِأَنَّ تَمَنِّيَ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كَانَ يُثَبِّتُ قَوْلَهُمْ .
 وَأَمَّا بِالْفَنَاءِ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْآيَاتِ لَأَنَّهُمَا نَهْمَانِ
 فِي الْحَتَّاجِ فِي تَثْبِيهِتِ أَمْرِ النَّبِيِّ (ص) .

وَقَوْلُهُ تَمَنِّيَ وَاحِدٌ : وَمَا هُوَ بِمَزْحُوحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ

يَمَّرُ

هَذَا كُنَايَةٌ مِنْ " أَحَدِهِمْ " الَّذِي جَرَى ذِكْرُهُ ، كَأَنَّهُ
 قَالَ : وَمَا أَحَدُهُمْ بِمَزْحُوحٍ مِنَ الْعَذَابِ تَعْمِيرُهُ ، وَيَصْلَحُ
 أَنْ تَكُونَ " هُوَ " كُنَايَةً عَمَّا جَرَى ذِكْرُهُ مِنْ طَوِيلِ الْمَصَرَّةِ
 فَيَكُونُ : وَمَا تَعْمِيرُهُ بِمَزْحُوحٍ مِنَ الْعَذَابِ ، ثُمَّ جُمِلَ
 أَنْ يَمَّرَ مَبْنًى مِنْ " هُوَ " كَأَنَّهُ قَالَ : ذَلِكَ الَّذِي لَيْسَ
 بِمَزْحُوحٍ " أَنْ يَمَّرَ " (١) وَتَدَقَّلَ قَوْمٌ : إِنْ هُوَ لِمَجْهُولٍ
 وَهَذَا عِنْدَ قَوْمٍ لَا يَصْلَحُ فِي مَا إِذَا جَاءَ فِي خَبَرِهَا الْبَاءُ صَحَّ
 الْجُمْلَةُ : لَا يَجِيزُ الْبَصْرِيُّونَ : " مَا هُوَ قَائِمًا زَيْدٌ " ،
 يَرِيدُونَ مَا الْأَمْرَ قَائِمًا زَيْدٌ (٢) ، وَلَا كَانَ هُوَ قَائِمًا
 زَيْدٌ ، يَرِيدُونَ كَانَ الْأَمْرَ قَائِمًا زَيْدٌ (٢) وَكَذَلِكَ لَا يَجِيزُونَ

(١) إِنْ أَذِنَ مَصْدَرِيَّةً وَالْمَصْدَرُ يَدُلُّ مِنْ هُوَ .

(٢) لِأَنَّ الْأَسْمَ ضَمِيرُ الشَّانِ فَلَا يَكُونُ الْخَبَرُ الْجُمْلَةُ .

وَمَعْنَى بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ أَيْ بِمَا تُقَدِّمُهُ أَيْدِيَهُمْ (١) ،
وَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ بِالنَّذَى قَدَّمَ مَتْنَهُ أَيْدِيَهُمْ .
وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : وَلَتَجِدَنَّهِنَّ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ "

بِمَعْنَى بِهِ عِلْمًا ، الْيَهُودَ هَؤُلَاءِ ، الْمَعْنَى إِنَّكَ تَجِدُهُمْ
فِي حَالٍ دُعَائِهِمْ إِلَى تَمْنِيِ الْمَوْتِ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ،
وَمَعْنَى لَتَجِدَنَّهِنَّ لَتَمْلِكَنَّهِنَّ . وَمَعْنَى " وَمَنْ الذَّيْسَنُ
أَشْرَكُوا " أَيْ وَلَتَجِدَنَّهِنَّ أَحْرَصَ مَنْ الذَّيْسَنُ أَشْرَكُوا ،
وَهَذَا نِهَايَةٌ فِي التَّمْثِيلِ ، وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا هُمُ الْمَجُوسُ
وَمَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْبَيْتِ .

وَقَوْلُهُ مَرْجُلٌ : يَوْمٌ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُوا لَفِ سَنَةٍ "

ذَكَرْتُ الْأَلْفَ لَأَنِّهَا - نِهَايَةٌ مَا كَانَتْ الْمَجُوسُ - تَدْعُو
بِهِ لِمُلُوكِهِمَا . كَانَ الْمَلِكُ يُحْيَا بِأَنْ يُقَالَ لَهُ عَشِ
أَلْفَ نِيرُوزٍ وَأَلْفَ مِهْرَجَانٍ (٢) .
يَقُولُ فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَزْمُنُونَ أَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ ، وَهَؤُلَاءِ
نَعِيمَ الْجَنَّةِ لَهُ الْفَضْلُ ، لَا يَتَنَبَّهُونَ الْمَوْتَ وَهُمْ أَحْرَصُ
مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْبَيْتِ ، وَكَذَلِكَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ
لَأَنَّهُمْ كُنْفَارٌ بِالنَّبِيِّ (ص) وَهُوَ عِنْدَهُمْ حَقٌّ ، فَيَقْلِبُهُونَ أَنَّهُمْ
صَائِرُونَ إِلَى النَّارِ لَا مَحَالَةَ ، فَهُمْ أَحْرَصُ لِهَذِهِ الْمَلَّةِ ،

(١) فَيَكُ : "بِتَقْدِيمَةِ" أَيْ مَا مَقْدَمِيهِ أَوْ مَوْصُولَةٍ .

(٢) حِينَ يَهْبِئُ الْمَلِكُ فَيَوْمُ هَذَا الْعِيدِ يُقَالُ لَهُ عَشِ
أَلْفَ عِيدٍ .

الذى أَوْضَحَ الْحَقَّ وَبَيَّنَّهُ : وَقَمَعَ الْبَاطِلَ وَأَزْهَقَهُ .
 وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ

أَيْدِيهِمْ .

يعنى ما قد مت من كفرهم بالنبى (ص) لأنهم كفروا
 وهم يعلمون أنه حق وأنهم إن كفنوه ماتوا ، ودليل
 ذلك إيمانهم عن تمنيه .
 وقوله عز وجل : وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ "

الله عز وجل عليم بالظالمين وغير الظالمين ، وإثبات
 الفائدة ههنا أنه عليم بمجازاتهم ، وهذا جرى فى
 كلام الناس المستعمل بينهم إذا أقبل الرجل على رجل
 قد أتى إليه منكرا ، قال أنا أعرفك وأنا بصير
 بك ، تأويله أنا أعلم ما (أ) أعاملك به واستعمله
 معك . فالمعنى إنه عليم بهم وبصير بما يفعلون ،
 أى يجازى بهم عليه بالقتل فى الدنيا أو بالذلة والمحنة
 وأداء الجزية ، ونصب " لَنْ " كما تنصب " أَنْ " وقد
 شرطنا نصبها فيما مضى وذكرنا ما قاله المحمديون
 فيه ، ونصب " أَبَدًا " لأنه ظرف من الزمان ، المعنى :
 لن يتمنوه فى طول قُصُورهم إلى موتهم ، وكذا قولك :
 لا أكلمك أبدا ، المعنى لا أكلمك ما مضى .

(أ) فى ط أعلم بما .

٢٤ نصب لى شىء من (١٥٦) وأنه مرفوعة بى من ٧٥

وقوله : يٰۤاٰمُرْكُم بِهِۦ اِيْمَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِيْنَ : قَدْ فَسَّرْنَا^(١) اَيَّ مَا كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ فَبَيِّنْ اِلَيْمَانِ

ايماننا يا مكرم بالكفر .
وقوله عز وجل قُلْ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ

خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ "

قيل لهم هذا لأنهم قالوا : "لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ
كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى" وقالوا "نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ
وَأَحِبَّائُهُ" (٢) فقيل لهم إِنْ كُنْتُمْ عِنْدَ أَنْفُسِكُمْ صَادِقِينَ
فَيَمَاتَدُّ مَوْنُ فَتَهَيَّئُوا الْمَوْتَ ، فَإِنَّ مَنْ كَانَ لَا يَشُكُّ فِي أَلَسَّةِ
صَائِرِ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَالْجَنَّةُ عِنْدَهُ ، أَشْرُ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَتَهَيَّئُوا الْأُثْرَةَ وَالْفَضْلَ .

والنبي (ص) وللصلين في هذه الآية أعظم حجة
وأظهر آية وأدلة على الإسلام ، وعلى صحة تشييت رسالة
النبي (ص) لأنه قال لهم : تَهَيَّئُوا الْمَوْتَ ، وَأَمْلِكُمْ أَنْتُمْ
لَنْ يَمُوتُوا أَبَدًا فَلَمْ يَمُوتْ مِنْهُمْ وَاحِدٌ لَأَنْتُمْ لَمْ
تَمُوتُوا لَمَاتُوا مِنْ سَاعَتِهِمْ ، فالدليل على علمهم
بأن أمر النبي (ص) حق أنهم كفوا عن التمني ولم
يُتَقَدِّمَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَيْهِ فَيَكُونُ [أَقْدَامُهُ] دَفْعًا
لقوله : وَلَنْ يَمُوتُوا أَبَدًا " أَوْ يَمُوتُ بِحَدِّ التَّمَنِي
فَيَكُونُ قَدْ رَدَّ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ (ص) فالحمد لله

وقوله عز وجل : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا

فَوْقَكُمْ السُّورَ "

قد بيناه فيما مضى (٤)

وقوله عز وجل : وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَجِلَ يُكَفِّرْهُمْ

معناه سُقُوا حُبَّ الْمَجِلِ ، فحذف حب وأقيم المجل

مقامه ، كما قال الشاعر :

وكيف تُواصل من أَصْبَحَتْ

خَالَلتَه كَأَنِّي مَرْحَبٌ (١)

أى كخَالَلتَه أبنى مَرْحَبٌ ، وكما قال :

وشرُّ المُنَايَا مَيِّتٌ بَيْنَ أَهْلِهِ

كَهْلِكَ الْفَتَى قَدْ أُسْلِمَ الْحَيَّ حَاضِرُهُ (٢)

المميتى وشر المُنَايَا مَيِّتٌ ميت ...

وقوله عز وجل : يُكَفِّرْهُمْ ، أى فعمل الله ذلك بهم

مُجَازاةً لَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ كما قال : بَلْ طَبَعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ

يُكَفِّرْهُمْ " (٣)

(١) تقدم ص ٦٥

(٢) للحطيئة وراويته فى ديوانه وطبقات فحول الشمره :

كهلك الفتاة وكلتا السروا تمين تمنى الهالك الضعيف الذى

لا طاقة له على دفع ما نزل به ، وحاضره - حاله او الموت

الذى حضره . واسلم القوم جعلهم يستسلمون واليهت فى ديوانه ٤٧

وانظر ابن ملام ٩٤ - ٩٥ - وهو من أبيات يفضل بها عبيدة بن أحصن

على زيّان بن سيار . (٣) النساء ١٥٥ / ٤ (٤) ص ١٥٨

أَيُّ أَيُّ كِتَابٍ جُوزَ فِيهِ قَتْلُ نَبِيٍّ ، وَ أَيْ دِينٍ وَإِيمَانٍ
 جُوزَ فِيهِ ذَلِكَ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَلِمَ قَتَلْتُمْ لَهُمْ فَلِمَ
 تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَتْلٍ ، وَهُوَ لَا لَمْ يَقْتُلُوا نَبِيَّهَا
 قَطُّ ، قَتَلْتُمْ لَهُ قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ فِي هَذَا قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا
 أَنَّ الْخَطَابَ لِمَنْ شُوهِدَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَمَنْ غَابَ خَطَابٌ
 وَاحِدٌ ، فَإِذَا قَتَلَ أُمَّلَانَهُمُ الْإِنْبِيَاءَ وَهُمْ مُقِيمُونَ عَلَى
 ذَلِكَ الْمَذْهَبِ فَقَدْ شَرَكُوهُمْ فِي قَتْلِهِمْ ، وَقِيلَ أَيْضًا لِيَسْهُمَ
 رَضِيهِمْ بِذَلِكَ الْفِعْلِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ الثَّانِي يَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى
 الْأَوَّلِ . وَأَمَّا جَازٌ أَنْ يُذَكَرَ هُنَا لَفْظُ الْاِسْتِقْبَالِ وَالْمَعْنَى
 الْمَضِيَّةُ لِقَوْلِهِ : " مِنْ قَتَلٍ " وَدَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ " قُلْ
 قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ
 قَتَلْتُمُوهُمْ (١) - فَقَوْلُهُ " فَلِمَ تَقْتُلُونَ بِمَنْزِلَةِ " فَلِمَ
 قَتَلْتُمْ "

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ : قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا
 مَا كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢) وَقِيلَ إِنْ إِيْمَانُكُمْ لَيْسَ بِإِيْمَانٍ (٣) .
 وَالْإِيْمَانُ هَهُنَا وَاقِعٌ عَلَى أَصْلِ الْمَقْدِّ وَالْدِّينِ ، فَقِيلَ لَهُمْ
 لَيْسَ إِيْمَانُكُمْ إِيْمَانًا إِذَا كَانَ يَدْعُو إِلَى قَتْلِ الْإِنْبِيَاءِ .

-
- (١) آل عمران ١٨٢ / ٣ (٢) إِنْ نَافِيَةٌ وَ الْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ
 (٣) إِنْ اِذْنٌ شَرْطِيَّةٌ : إِيْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حَقًّا فَلِمَ تَقْتُلْتُمُوهُمْ
 أَيْ إِنَّهُ إِيْمَانٌ يَدْعُو لِلشُّكِّ وَالرَّيْبَةِ .

أَيُّ الْقُرْآنِ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ (ص) قَالُوا
 تُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ طِينًا ، وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ أَنَّهُمْ فِرَ مُؤْمِنِينَ
 بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ ، وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فِيمَا مَضَى . (١٧)
وقوله تعالى : وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ، وَهُوَ الْحَقُّ

معناه ، وَيَكْفُرُونَ بِمَا بَعْدَهُ ، أَيُّ بِمَا بَعْدَ الَّذِي أُنْزِلَ
 عَلَيْهِمْ ، "وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ" ، فَبِهَذَا يَدُلُّ طِينًا
 أَنَّهُمْ قَدْ كَفَرُوا بِمَا مَعَهُمْ إِذَا كَفَرُوا بِمَا يُصَدِّقُ مَا مَعَهُمْ ،
 نصب مصدقا على الحال ، وهذه حال مؤكدة ، زعم
 سيويه والخليل وجميع النحويين الموثوق بتقليدهم أن
 قولك " هو زيد قائما " خطأ ، لأن قولك هو زيد
 كناية عن اسم متقدم فليس في الحال فائدة ، لأن الحال
 توجب ههنا أنه إذا كان قائما فهو زيد ، فإذا قسرك
 القيا م فليس بزيد - وهذا خطأ . فأما قولك هو
 زيد معروفنا ، وهو الحق مصدقا ، ففي الحال فائدة ،
 كأنك قلت إِنَّتَيْهِ لَهُ مَعْرُوفًا ، وكأنه منزلة قولك هو
 زيد حقا ، فمعرُوفنا حال لأنه إِنَّمَا يَكُونُ زَيْدًا لِأَنَّهُ
 يَمُورُ بِزَيْدٍ ، وَكَذَلِكَ " الْحَقُّ " الْقُرْآنُ هُوَ
 الْحَقُّ إِذَا كَانَ مُصَدِّقًا لِكُتُبِ الرُّسُلِ .

أَكْذَبَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِمْ : "تُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ طِينًا

نَقَالَ" (١٨)

قُلْ فَلِمَ يُقْتُلُونَ أَنْبِيََاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ كُفِّنَتْ مُؤْمِنِينَ

الْمَعْنَى أَغْفِرْ عَوْرَاهُ الْكَبِيرَ لَا دَخَارَهُ ، وَأَعْرِضْ عَنِ شَتَمِ اللَّئِيمِ
لِلتَّكْرِمِ ، وَكَأَنَّهُ قَالَ : ادَّخِرْ الْكِبَرُ مَا دَخَارًا ، وَأَتَكْرِمْ عَلَى الْكِبَرِ
تَكْرِمًا ، لِأَنَّ قَوْلَهُ أَغْفِرْ عَوْرَاهُ الْكَبِيرَ مَعْنَاهُ ادَّخِرْ الْكِبَرُ مَا
وَقَوْلُهُ وَأَعْرِضْ مِنْ شَتَمِ اللَّئِيمِ تَكْرِمًا مَعْنَاهُ أَتَكْرِمْ عَلَى
اللَّئِيمِ (١) ، وَمَوْضِعُ «أَنَّ» الثَّانِيَةُ نَصَبٌ ، الْمَعْنَى أَنَّ يَكْفُرُوا
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَأَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ ، أَيْ كَفَرُوا لِهَذِهِ الْمَنْطِقَةِ ،
فَشَرَحَهُ كَهَذَا الَّذِي شَرَحْنَاهُ .

وَقَوْلُهُ مَزُوجٌ : نَبَأٌ ، وَابْتِغَاءٌ عَلَى غَضَبٍ : مَعْنَاهُ
مَعْنَى بِمَا ، وَفِي اللَّفْظِ احْتِمَالٌ ، يُقَالُ قَدْ بُوَّتْ بِهِذَا
الَّذِي نَبَأَ أَيْ تَحَبَّطَهُ - وَمَعْنَى بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ - فِيهِ قَوْلَانِ :
قَالَ بَعْضُهُمْ بِغَضَبٍ مَنْ أَجَلَ الْكُفْرَ بِالنَّبِيِّ (ص) عَلَى
غَضَبٍ عَلَى الْكُفْرِ بِمَا عَلَى (ص) يَعْنِي بِهِمْ (٢) الْيَهُودَ .
وَقِيلَ بِمَا ، وَابْتِغَاءٌ عَلَى غَضَبٍ أَيْ بِأَشْمٍ اسْتَحَقُّوا بِهِ النَّارَ
عَلَى أَشْمٍ تَقَدَّمَ أَيْ اسْتَحَقُّوا بِهِ أَيْضًا النَّارَ ،
وَقَوْلُهُ مَزُوجٌ : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

(١) عَلَى هَذَا التَّحْدِيدِ يَكُونُ : ادَّخَارُهُ ، وَتَكْرِمُهُ - مَفْعُولًا
مُطْلَقًا وَهِيَ مَفْعُولٌ لِأَجْلِهِ - إِذَا الْمَعْنَى كَمَا قَالَ - لَا دَخَارَهُ
وَلِلتَّكْرِمِ ، وَلَكِنَّهُ يَرِيدُ مَعْنَى تَقْرِيبًا - وَلِهَذَا قَالُوا :
وَكَأَنَّهُ .

(٢) فِي الْأَصْلِ وَيَعْنِي بِهِ - وَيُسْتَقِيمُ عَلَى تَحْدِيدِ يَمْنَى بِهِذَا
الْقَوْلُ .

شَيْئًا هِيَ ، وَقَالَ قَوْمٌ إِنَّا نَعْمَ مَعَ مَا بِمَنْزِلَةِ حَبٍّ مَعَ
 ذَا ، تَقُولُ حَبًّا زَيْدٌ ، وَحَبًّا هِيَ وَبِعَمَّا هِيَ وَالْقَوْلُ
 الْأَوَّلُ (١) هُوَ مَنْزِلَةُ حَبِّ النَّحْوِيِّينَ ، وَرَوَى جَمِيعُ النَّحْوِيِّينَ بِمَعْنَاهَا
 تَزْوِيجٌ وَلَا مَهْرٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ بِمَنْزِلَةِ شَيْءٍ تَزْوِيجٌ وَلَا مَهْرٌ
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ ، بِنُفْيَا

أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ .

بِمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِنُفْيَا وَعِدَاوَةٌ لِلنَّبِيِّ (ص) لِأَنَّهُمْ
 لَمْ يَشْكُرُوا فِي نُبُوَّتِهِ (ص) وَإِنَّمَا حَسَدُوهُ عَلَى مَا أُعْطَاهُ
 اللَّهُ مِنَ الْفَضْلِ ، الْمَعْنَى : كَفَرُوا بِنُفْيَا لِأَنَّ نَزَلَ
 اللَّهُ الْفَضْلَ عَلَى النَّبِيِّ (ص) ، وَنَصَبَ «نُفْيَا» مَصْدَرًا مَفْعُولًا
 لَهُ (٢) كَمَا تَقُولُ فَعَلْتُ ذَلِكَ حَذَرَ الشَّرِّ أَيْ لِحُذْرِ
 الشَّرِّ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ حَذَرْتُ حَذَرًا (٢) ، وَمِثْلُهُ مِنَ الشُّعْرِ
 قَوْلُ الشَّامِرِ وَهُوَ حَاتِمُ الطَّائِي :
 وَافِرٌ مَوْرًا الْكَرِيمِ أَوْ خَارَهُ

وَافِرٌ مَوْرًا الْكَرِيمِ تَكْرِمًا (٣)

(١) فِي الْأَصْلِ هُوَ عَلَى مَنْزِلَةِ حَبٍّ .

(٢) إِذَا قَدَّرَ الْمَعْنَى - حَذَرْتُ - فَهُوَ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ وَيَجِبُ
 فِيهِ النِّصْبُ أَمَّا أَنْ ذُكِرَ أَوْ قُدِّرَ مِنْهَا فَرَأَيْنَا هَذَا الْمَصْدَرَ
 طَةً وَيَجُوزُ جَرُّهُ بِحَرْفٍ .

(٣) تَقْدِيمُ هَذَا الشَّاهِدِ ص ٧٤ ، دِيَوَانُهُ ١٠٨ ، وَالْخَزَائِنُ ٤٩١/١

استوفى الذم الذي يكون في سائر جنسه ، فلم
يَجُزْ إذا كان يستوفى مدح الأجناس أن يعمل في غير
لفظ جنس ، فإذا كان معها اسم جنس بغير ألف
ولام فهو نصبٌ أبداً ، وإذا كانت فيه الألف واللام فهو
رفعٌ أبداً ، وذلك كقولك نعم رجلاً زيد ، ونعم
الرجل زيد ، فلما نصب رجل فعلى التمييز ، وفي
نعم اسم مضمر طى شريطة التفسير ، وزيد مبين
من هذا المدح ، لأنك إذا قلت نعم الرجل لم
يعلم من تعني ، فقولك زيد تهيد به هذا
المدح هو زيد .

وقال سيده والخليلُ جميع ما قلنا في نعم وبئس ،
وقالاً إن شئت رفعت زيداً لأنه ابتداء مؤخر كأنك
قلت حين قلت نعم رجلاً زيد ، نعم زيد نعم
الرجل ، وكذلك كانت " ما " في نعم بغير صلة
لأن الصلة توضح وتخصص ، والقصد في نعم أن يليها
اسم منكور أو جنس ، فقلوبه بئسما اشتروا بئس
أنفسهم : بئس شيئاً اشتروا به أنفسهم
وقوله عز وجل : أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ "

موضع رفع : المعنى ذلك الشيء المذموم أن يكفروا
بما أنزل الله . وقوله عز وجل : فَنِيمًا هي (أ) كأنه قال
فنعيم

(أ) ان تبدو الصدقات فنيماً هي - البقرة ٢٧١ / ٢

النبي (ص) . وقيل وكانوا يستفتحون طي الذين كفروا :
 يستنصرون بذكر النبي (ص) فلما جاءهم ما عرفوا : أي
 ما كانوا يستنصرون ، وبصحة يخبرون ، كفروا وهم يوقنون
 أنهم مقتيدون للشقاق عداوة الله .
وقوله عز وجل : فَلَمَنَّا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

(٣)

قد عرفنا اللمنة ، وجواب ولما جاءهم كتاب محمد وف
 لأن معناه معروف دل عليه فلما جاءهم ما عرفوا
 كفروا به (١) .

وقوله عز وجل : بئسما اشتروا به أنفسهم ۝

بئس إذا وقعت على "ما جعلت معها بمنزلة اسم منكره ،
 وإنما ذلك في نعم وبئس لانهما لا يعملان في اسم قليم ،
 إنما يعملان في اسم منكر دال طي جنس ، أو اسم فيه
 ألف ولا يدل على جنس ، وإنما كانت كذلك لأن نعم
 مستوفية لجميع المدح ، وبئس مستوفية لجميع الذم ،
 فإذا قلت نعم الرجل زيد فقد قلت استحق زيد
 المدح الذي يكون في سائر جنسه ، قال أبو اسحق ،
 وفي نعم الرجل زيد أرفع لغات نعم الرجل زيد ،
 ونعم الرجل زيد (٢) ونعم الرجل زيد ، ونعم الرجل
 زيد ، وكذلك إذا قلت بئس الرجل ، دللت على أنه

(١) الأقرب أن ذكر فوله هو الجواب - وجملة فلما جاءهم
 ما عرفوا هي إمادة الجملة - ولما جاءهم كتاب أعيدت لطول الفصل

(٢) وهي في هذين الوضعين فعل متصرف . وكذا في الحالة الرابعة

قال أكثر الناس : لم تجتمع جهنما أي لم تضم رحمتها من
الجنة ، وقال تطرب في قرآن قولين ، أحدهما هذا ،
وهو المعروف الذي عليه أكثر الناس ، والقول الآخر ليس بخارج
من المصحة وهو - قال - لم تقرأ جهنما - لم تلقه
(مجزوما) (١) وقال يجوز أن يكون معنى قرأت لفظت
به مجزوما . كما أن لفظت من اللفظ ، اشتقاقه من
لفظت كذا وكذا ، إذا آتته ، فكان قرأت القرآن لفظت
به مجزوما .

وقوله مزجل : مصدق لما منهم

أي يصدق بالتوراة والأخبار ويخبرهم بما في كتبهم
ما لا يعلم إلا بوحي أو قراءة كتب ، وقد علموا أن النبي
(ص) كان أميا لا يكتب .

وقوله : وكانوا من قبل يفتخرون على الذين كفروا

ضم قبل لأنها فاعلة ، كان يدخلها بحق الأعراب الكسرة
والفتح ، فلما مدلت من بابها بنيت على الضم ، فبنيت على
ما لم يكن يدخلها بحق الأعراب . وإنما مدلت من بابها
لأن أصلها الأضافة فجعلت مفردة تبنى من الإضافة ،
المنى وكانوا من قبل هذا .

ومعنى : يفتخرون على الذين كفروا

قيل فيه قولان : قال بعضهم كانوا يخبرون بصحة أمر

وقوله : وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا

مَعَهُمْ

تقرأ جاءهم بفتح الجيم والتفخيم ، وهي لغة أهل الحجاز
وهي اللغة العليا القدمى ، والامالة الى الكسر لغة بني
تميم وكثير من العرب ، ووجهها أنها الاصل من ذوات الياء
فأصلت لتدل على ذلك ، ومعنى "كتاب الله" ههنا القرآن ،
واشتقاقه من الكتب وهو جمع كتبه ، وهي الخرزة وكل
ما ضمت بعضه الى بعض على جهة التقارب والاجتماع فقد
كتبتة ، والكيفية الفرقة التي تحارب من هذا اشتقاقها
لأن بعضها منضم الى بعض ، ويسمى كلام الله عز وجل
الذي أنزل على نبيه كتاباً ، وقُرْآنًا وقرآننا فقد فسروا
معنى كتاب ومعنى قرآن بمعنى الجمع ، يقال ما قرأت
هذه الناقة سلكى قط أى لم يضطم رحمتها على ولد
قط - قال الشاعر (١) :

هَجَانِ اللّٰوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا

(١) عمرو بن كلثوم من تغلب ، وأمه ليلى أخت مهلهل =
ساد قومه حدثاً ومترطوياً لأخباره فى الأغانى ١٧٥/١ -
٦٢/٨٩

والبيت فى معلقات التى يقال أنها ألهمت بنى تغلب من كل مكرمة
انظر شرح المشر ١١١ الجمهرة ٧٦ ، اللسان قرأ ١١٤/٢

ذَاتُ فُلْفٍ ، الواحد منها أَفْلُفٌ وفُلْفٌ مثلُ أَحْمَرٍ وَحُمْرٍ ،
 فكأنهم قالوا قلوبنا في أوعية ، والدليل على ذلك
 قوله : وقلوبنا في أكنة مما تدعوننا إليه وفي آذاننا
 وقُرٍّ ومن بيننا وبينك حجاب (١) " ومن قرأ فُلْفٌ فهو جمع
 فلاف وفُلْفٌ ، مثلُ مثالٍ ومُثْلٍ ، وحمار وحمُرٌ ، فيكون
 معنى هذا : إن قلوبنا أوعية للعلم (٢) ، والأول أشبه
 ويجوز أن تسكن فُلْفٌ فيقال فُلْفٌ كما يقال في جمع
 مثال مُثْلٍ . فأعلم الله عز وجل أن الأمر على خلاف ما
 قالوا فقال : بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ "

معنى لعنهم في اللغة أهدمهم ، فالشأويل - والله
 أعلم - بل طبع الله على قلوبهم كما قال : " ختم الله
 على قلوبهم . ثم أخبر عز وجل أن ذلك مجازاة منه لهم
 على كفرهم فقال بل لعنهم الله بكفرهم ، واللعن كما
 وصفنا الأعداء ، قال الشَّيْخُ (٣) :

وما قد وردت لرجل أروى عليه الطير كالورق اللجين
 ذمرت به القطا ونفيت منه مقام الذئب كالرجل اللمين (٤)

(١) فصلت ٥/٤١

(٢) ملهة به . أي لدينا من العلم ما لا نحتاج معه إلى السلام .

(٣) هو الشماخ بن ضرار الديلمي - من الضمراء والرجاز ومن الهجائيين اشتهر بحرفه
 القسي والحمير - كان قسوى العارضة حاضر البديهة ، وأروى هي حبيبة
 التي يتخذ فيها كيرا . أخباره في الألفاني ١٠١/٨

(٤) الورق اللجين المتراكم الملتصق ببعضه ببعض ، وذمرت القطا أهجة
 وأخفته - واللمين اسم للذئب ، واللمن ممناه الطرد

وقوله مزجل : وَأَيَّدَ نَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ "

معنى أَيْدَى نَاهُ في اللغة قَوَّيْنَاهُ ، وَشَدَدْنَاهُ قال
الشاعر (١)

مِنْ أَنْ تَبَدَّلَتْ بِأَدَا
يريد من أَنْ تَبَدَّلَتْ بِأَيْدٍ آدَا ، يريد بِقُوَّةٍ قُوَّةً -
الآدَ وَالْأَيْدِ الْقُوَّةَ .

وقوله مزجل : بِرُوحِ الْقُدُسِ : روح القدس جبريل عليه

السلام ، والقُدُسُ الطَّهَارَةُ وقد يَتَّيَّاهُ (٢) .
وقوله مزجل : أَفْكَلَّمَا جَاءَ كُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى

أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ "

مَصَّبَ كُلَّمَا كَنَصَبَ سَائِرِ الظُّرُوفِ ، ومعنى اسْتَكْبَرْتُمْ
أَبْغَضْتُمْ وَتَمَظَّمْتُمْ مِنْ أَنْ تَكُونُوا أَتْبَاعًا ، لأنهم كَانَتْ
لَهُمْ رِيَّاسَةٌ ، وَكَانُوا مَتَّبِعِينَ فَأَثَرُوا الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ .
وقوله مزجل : وَقَالُوا قُلُوبُنَا فُلْفٌ "

تقرأ على وجهين فُلْفٌ وَفُلْفٌ ، وأجود القراءتين فُلْفٌ
بِاسْكَانِ السَّلَامِ لِأَنَّهُ شَاهِدٌ مِنَ الْقُرْآنِ (٣) ومعنى فُلْفٌ

(١) المجاج - ديوانه ٧٦ اللسان " أَيْدَى "

(٢) منه ومن الجبال جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ - فراسيب

سود . (فاطر ٣٥ / ٧٧) (٤) ص ٨٧ - ٨٨

اللَّهُ أَحَدٌ " (١) أي الأمر الذي هو الحق توحيد الله
 مزوجل ، وَخِزْي " يقال في الشرِّ والسُّوءِ خِزْي الرجل
 خِزْيًا ، ويقال في الحياء خِزْي يَخْزِي خِزَايَةً ، و مَمْنِي
 يَرُدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ، وَعَذَابٌ عَظِيمٌ وَ عَذَابُ الْإِلِيمِ :
 العذاب على ضروب ، على قدر المصايب ، والدليل على
 ذلك قوله مزوجل : " فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا
 إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى " (٢) فهذه النار الموصوفة
 ههنا لا يدخلها الا الكفار .

وقوله : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ " يعني الصورة

وقوله : وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ : أَي أَرْسَلْنَا

رسولا يَتَفَرَّسُونَ فِي دَعَائِهِ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَالْقِيَامِ
 بِشَرَائِعِ دِينِهِ ، يقالُ مِنْ ذَلِكَ فُلَانٌ يَتَفَرَّسُ فُلَانًا
 إِذَا اتَّبَعَهُ .

وقوله مزوجل : وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبُرْهَانَ

ممنى آتينا أمطينا ، وممنى البرينات الآيات التي يَتَجَرَّزُ
 منها المخلوقون مِمَّا أُنْطِيقَ عَلَيْهِ عِيسَى (ص) مِنْ إِحْيَائِهِ
 الْمَوْتَى وَإِثْرَائِهِ الْأَكْمَةَ وَالْأُبْرَصَ .

(١) سورة الاخلاص ١١٢/١

(٢) سورة الليل ١٠/١ يريد أن هناك مذابا أشد من
 مذاب .

الْخِزْيُ فِي الدُّنْيَا وَالْقَتْلُ وَأَخَذُ الْجِزْيَةَ مَعَ الذِّلَّةِ وَالصَّنَارِ ،
 ثُمَّ أَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مُكْتَفٍ مِنْ دَنُوبِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ
 صَاحِبُونَ بِعْدَ ذَلِكَ إِلَى عَذَابٍ مُّظِيمٍ فَقَالَ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيُ
 فِي الدُّنْيَا " وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا
اللَّهُ بِخَافِلٍ مِمَّا يَعْمَلُونَ "

وَمَعْنَى ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ "

هَؤُلَاءِ فِي مَعْنَى الَّذِينَ ، وَتَقْتُلُونَ صِلَةَ لَهُؤُلَاءِ ،
 كَقَوْلِكَ ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ
 " وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى " (١)
وقوله عَزَّوَجَلَّ : وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ "

" هُوَ " عَلَى ضَرْمَيْنِ : جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ بِإِضْمَارِ الْإِخْرَاجِ (٢)
 (٣) الَّذِي تَقْدِمُ ذِكْرَهُ ، قَالَ : " وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ
 مِنْ دِيَارِهِمْ " وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ ، ثُمَّ بَيَّنَّ
 لِيَتَرَأَى الْكَلَامُ أَنَّ ذَلِكَ الَّذِي حُرِّمَ الْإِخْرَاجُ • وَجَائِزٌ
 أَنْ يَكُونَ لِلْقِصَّةِ ، وَالحديث والخير (٣) ، كَأَنَّهُ قَالَ : وَالْخَبَرُ
 مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ - كَمَا قَالَ عَزَّوَجَلَّ : " قُلْ هُوَ

(١) سُورَةُ طه ٢٠ / ١٢

(٢) فِي كَيْفَ إِضْمَارِ الْإِخْرَاجِ - وَالْمَعْنَى فِي ذَلِكَ أَنَّ الضَّمِيرَ
 بِمَعْنَى الْإِخْرَاجِ •

(٣) أَيْ هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ •

وقوله عز وجل : بِالْأَيْمِ وَالْعُدِّ وَإِنْ "

الْعُدُّ وَإِنْ الْأَفْرَاطُ فِي الظُّلُمِ ، ويقال عدا فلان في ظلمه
عَدَاً وَعَدَّوًّا ، وَعَدَّ وَأَنَا ، وَعَدَاً - هذا كله معناه المجاوزة
في الظلم ، وقوله عز وجل : لَا تَعْدُوا فِي السَّهْتِ إِنَّمَا هُوَ
مِنْ هَذَا ، أَي لَا تَظْلَمُوا فِيهِ .

وقوله عز وجل : وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ "

القراءة في هذا على وجوه : أُسْرَى تُفَادُوهُمْ . وَأُسْرَى
تُفَادُوهُمْ ، وَأُسَارَى تُفَادُوهُمْ ، ويجوز " أُسَارَى " وَلَا أَعْلَمُ
أحد قرأ بها وأصل الجمع فَمَالِي ، أَعْلَمُ اللَّهُ مَنَاقِضَتَهُمْ
فِي كِتَابَةِ وَأَنَّهُ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ قَتْلَهُمْ وَأَخْرَاجَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ،
وَأَنَّهُمْ يَفَادُونَهُمْ إِذَا أُسْرُوا وَيَقْتُلُونَهُمْ وَيُخْرِجُونَهُمْ مِنْ
دِيَارِهِمْ ، فَوَيْحَهُمْ قَال :

فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا "

يعني ما نال بني قريظة وبني النضير ، لأن بني النضير
أُجِلُّوا إِلَى الشَّامِ وَبَنِي الْقُرَيْظَةِ أُبِيدُوا (١) - حَكَمَ
فِيهِمْ بِقَتْلِ الْمُقَاتِلَةِ وَسَبْيِ الذَّرَارِيِّ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
" ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا ، وَلَنُفِيرَهُمْ مِنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ "

(١) فِي كِ أَسِيرٍ .

وقال قوم أصله دَمِيّ إلا أنه لما حذف ورد إليه ما حذف منه حركت الميم لتبدل الحركة على أنه استعملت محذوفاً .
 وقوله عز وجل : وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ "

عطف على لا تسفكون دياركم ، وقوله : ثم أقررتكم ، أي اعترفتم بأن هذا أخذ عليكم في العهد وأخذ على آبائكم ، وأنتم أيها السابقون المخاطبون تشهدون أن هذا حق .

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ : الخطاب وقع لليهود من بني قريظة

وبني النضير ، لأنهم نكثوا ، فقتل بعضهم بمضاً ، وأخرج بعضهم بمضاً من ديارهم وهذا نقض عهدهم .
 وقوله عز وجل : تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ "

قرئت بالتخفيف والتشديد ، " تَظَاهَرُونَ " وتظاهرون فمن قرأ بالتشديد فالأصل فيه تَتَظَاهَرُونَ فادغم التاء في الظاء لقرب المخرجين ، ومن قرأ بالتخفيف فالأصل فيه أيضاً تَظَاهَرُونَ فحذفت التاء الثانية لاجتماع تاءين .

وتفسير تظاهرون تتعاونون ، يقال قد ظاهر فلان فلاناً إذاعاونته - ومنه قوله ، وكان الكافر على ربه ظهيرا ، أي معينا .

وقوله مزوجل : ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ

يعنى أوائلهم الذين أَخَذَ منهم الميثاق ، وقولهم
وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ أى وَأَنْتُمْ أَيْضًا كَأَوَّلِكُمْ فِى الْأُمُورِ
مَتَّاعِينَ الْهَيْكَمِ فِيهِ ، وَنُصِبَ الْقَلِيلَ عَلَى الْأَسْتَفْهَاءِ ، وَالْمُنَى
اسْتَنْتَى قَلِيلًا مِنْكُمْ .

وقوله مزوجل : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَقُولُونَ

دَعَاءَهُ كُمْ

يقال سَفَكَتُ الدَّمَ أَسْفَيْتُكَ سَفَكًا إِذَا صَبَّغْتَهُ ، وَرَفِيعٌ
"لَا تَقُولُونَ" عَلَى الْقَسَمِ ، وَمِثْلُ حَذْفِ أَنْ كَمَا وَصَفْنَا فِى
قوله : " لَا تَقْبِضُونَ " وَمِثْلُ حَذْفِ أَنْ قَوْلُ طَرَفَةِ

أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرُ أَحْضَرَا الْوَفَى

وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مَخْدِي (١)
وَوَاحِدُ الدَّمَ دَمٌ - يَأْهَذَا - مُخَفَّفٌ ، وَأَصْلُهُ دَمِيٌّ فِى
قَوْلِ أَكْثَرِ الْعَرَبِيِّينَ ، وَدَلِيلُ مَنْ قَالَ أَنْ أَصْلُهُ دَمِيٌّ قَوْلُ
الشَّاعِرِ :

فَلَوْ أَنَّنَا عَلَى حَجَرٍ ذُبِينَا

وَحَجَرِي الدَّ مَيَّانَ بِالْخَبَرِ الْيَتِيمِ (٢)

(١) من معلقة طرفة - وهو بالخزانة ٤٨/١ ، ٥٦٤ / ٣ - وأما
ابن الشجرى ٨٢ / ١ وفى معظم كتب النحو .

(٢) تقدم ذكره ص ١١٦

السُّكُونُ ، واحد هم مسكين ، كأنه قد أسكنه الفقر .
وقوله عز وجل : وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا .

فيها ثلاثة أقوال حُسْنًا بالتصويين واسكان السين ،
وحُسْنًا بالتصويين وفتح السين ، وروى الأخفش " حُسْنِي " غير منون .

فأما الوجهان الأولان ، فقرأهما الناس ، وهما جيدان
بالثان في اللغة ، وأما " حُسْنِي " فكان (١) لا ينبغي
أن يقرأ به لأنه باب الأفعول والفعل ، نحو الأحسن
والحسنى ، والأفضل والفضلى ، لا يستعمل إلا بالالف
واللام ، كما قال الله عز وجل : إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا
الْحُسْنَى (٢) وقال : لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْعُسْنَى وزيادة (٣)
وفي قوله حُسْنًا بالتصويين قولان : المعنى قولوا للناس
قولا ذا حُسن ، وزعم الأخفش ، أنه يجوز أن يكون حُسْنًا
في معنى حَسَنًا . فأما حَسَنًا فصفة ، والمعنى قولوا
حَسَنًا ، وتفسير : «قولوا للناس حَسَنًا» مخاطبة لعلماء
اليهود " قيل لهم اصدقوا في صفة النبي (ص) .
وَأَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ "

أُمِّلُوا أَنَّهُ قَدْ أَخَذَ عَلَيْهِمِ الْمِيثَاقَ وَوَعَدَ عَلَيْهِمْ فِيهِ
بِالصَّدَقِ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ (ص)

(١) ك فخطأ لا ينبغي (٢) الانبياء ٢١ / ١٠١

(٣) يونس ١٠ / ٢٦

فَلَمَّا سَقَطَتْ "أَنْ" رَفَعْتَ ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ وَغَيْرِهِ ، مَنْ
النَّحْوِيِّينَ ، فَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالتَّاءِ فَعَلَى مَعْنَى الْخُطَابِ وَالْحَكَايَةِ
كَأَنَّهُ قِيلَ قَلْنَا لَهُمْ "لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ" ، وَأَمَّا لَا يَعْبُدُونَ بِالْهَاءِ
فَيَأْتِيهِمْ غَيْبٌ (١) ، وَعلامَةُ الْغَائِبِ الْهَاءُ .
وَمَعْنَى أَخَذَ الْمِيثَاقَ وَالْعَهْدَ قَدْ بَيَّنَّا ، قَبْلَ هَذَا الْمَوْضِعِ .
وَقَوْلُهُ هَزَّوَجَلْ : وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا "

نَصَبَ عَلَى مَعْنَى وَأَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، (٢) بِدَلٍّ مِنْ
الْلفظِ أَحْسِنُوا وَ " زِي الْقُرْبَى " وَ " السَّيِّئَاتِ " : جَمَعَ
عَلَى فَعَالٍ كَمَا جَمَعَ أُسِيرَ عَلَى أَسَارَى ، يُقَالُ يَتِمُّ يَتِيمٌ
يُتِمُّهُ وَإِذَا قَدْ أَبَاهُ ، هَذَا لِلْإِنْسَانِ ، فَأَمَّا غُسَيْرُهُ
فَيُتِمُّهُ مِنْ قَبْلِ أُمِّهِ . أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ
(٣) عَنِ الرَّيَاشِيِّ (٤) عَنِ الْأَصْمَعِيِّ : أَنَّ الْمَتِيمَ فِي النَّاسِ مِنْ
قَبْلِ الْأَبِ وَفِي غَيْرِ النَّاسِ مِنْ قَبْلِ الْأُمِّ ، وَالْمُفْسَاكِينَ مَأْخُودَ مِنْ

(١) غَيْبٌ جَمَعَ فَائِبٌ (٢) أَيْ كَلِمَةُ إِحْسَانًا أَدَّتْ مَعْنَى أَحْسِنُوا
(٣) هُوَ الْعَبْرَدُ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْكَبِيرِ أَرْدَى مِنْ مَشْهُورِي
مُعَلِّمِي الْبَصْرَةِ وَبَغْدَادَ أَسْتَاذَ الزَّجَّاجِ . أَنْظَرَ الْبُحْتِيزَةَ / ١١٦ ،
الْوَفَايَاتِ ٤٩٥ / ١ ، طَبَقَاتِ النَّحْوِيِّينَ ١٠٨ .

(٤) الْعَبَّاسُ بْنُ الْفَرَجِ مِنْ نَحْوِيِي الطَّبَقَةِ السَّابِعَةِ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ ، كَانَ
أَبُوهُ مَوْلَى لِرَجُلٍ يُقَالُ لَهُ رِيَّاشٌ فَظَلَّ اسْمُهُ مَعَهُ - اشْتَرَاهُ بَعْضُ
أَهْلِ شَمَّيْنٍ وَأَعْتَقَهُ قَرَأَ عَلَى الْأَصْمَعِيِّ وَأَبِي زَيْدٍ - وَقَرَأَ كِتَابَ
سَيَاهِيهِ عَلَى الْمَازِنِيِّ . قَالَ الْمَازِنِيُّ قَرَأَ ، عَلَى - وَهُوَ أَعْلَمُ
بِهِ مِنِّي . قَتَلَ فِي ثَوْرَةِ الزَّنْجِ سَنَةَ ٢٠٧ . وَقَرَأَ الْمَازِنِيُّ عَلَيْهِ

وقوله عز وجل : وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

فالحق في هذه الآية والأجماع أن هذا لليهود خاصة لأنه عز وجل في ذكرهم (آ) ، وقد قيل : من كسب سيئة ، الشرك بالله وأحاطت به خطيئته : الكبائر ، والذي جرى في هذه الأقاصيص إنما هو إخبار عن اليهود .
وقوله عز وجل : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ

لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ "

القراءة على ضربين ، تعبدون ويعبدون ، بالحق والتاء (٢) ، وقد روى وجه ثالث لا يؤخذ به لأنه مخالف للمصنف - قرأ ابن مسعود : « لَا تَعْبُدُوا » ، ورفع لا تعبدون بالتاء على ضربين ، على أن يكون " لا " جواب القسم ، لأن أخذ الميثاق بمنزلة القسم ، والدليل على ذلك قوله : " وَإِذْ أَخَذْنَا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُعِينًا للناس " (٣) فجاء جواب القسم باللام فكذلك هو بالنفس بلا ، ويجوز أن يكون رفعه على اسقاط " أن " على معنى " ألا تعبدوا "

(١) أي الآيات تتحدث منهم . وهم موضوع الحديث .

(٢) في ك " بالحق والتاء " يعبدون وتعبدون .

(٣) آل عمران ١٨٢/٣

فإن " لن " مثل هذا القول الشاذ عن الخليل . ولم
 يأخذ به يسويه ولا أصحابه .
ومعنى أَيَّامًا مَعْدُودَةً " قالوا إِنَّمَا نَعِدُّهَا نَفْسًا

عَبْدَنَا الْمَجَل أَيَّامًا ، قيل في عِدِّهَا قولان ، قيل سبعة
أيام وقيل أربعون يومًا ، وهذه الحكاية عن اليهود ، هم
الذين قالوا " لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً "

وقوله عز وجل : قُلْ أَتُخَذَتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا "

بقطع الألف هي تقرأ على ضربين : أتخذتم -
 متبئين الذال ، واتخذتم بادغام الذال في التاء (١) .
 والألف قطع لأنها ألف استفهام وتقرير .
وقوله عز وجل : عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا " المعنى عهد الله

اليكم في أنه لا يمد بكم إلا هذا المقدار .
وقوله عز وجل : فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ "

أي إن كان لكم عهد فلن يخلفه الله ، أم تقولون على
الله ما لا تعلمون ثم قال عز وجل : بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً

ردا (٢) لقولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً "

(١) قلب الذال دالا ثم تدغم الدال في التاء .

(٢) في الأصل رد على أنه خبر لمحذوف

يقال إن هذا في صفة النبي (ص) ، كَتَبُوا صِفَتَهُ عَلَى
 غير ما كانت عليه في التَّوْرَةِ ، ويقال في التفسير إنهم
 كَتَبُوا صِفَتَهُ أَنَّهُ آدَمُ طَوِيلٌ ، وكانت صِفَتُهُ فِيهَا أَنَّهُ
 آدَمُ رُبْعَةٌ (١) ، فَيَذَلُّوا فالزمهم الله الوَهِلَ بما كَتَبَتْ
 أَيْدِيهِمْ ، وَمِنْ كَسِبِهِمْ ^(٢) عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَخَذُوا مِنْهُ
 الْأَمْوَالَ وَقَبِلُوا الْهَدَايَا .
وقوله مزجج : لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً

تَمَسَّنَا نَصِبَ بَلَنٌ ، وقد اختلف النحويون في صلة النصب
 بَلَنٌ ، فَرَوَى من الخليل قولان أَحَدُهُمَا أَنَّهَا نَصِبٌ كَمَا
 نَصِبَتْ " أَنْ " وليس ما يمدّها بِصِلَةٍ لَهَا ، لَأَنَّ " لَنْ
 يَفْعَلُ " ، نَفْيٌ " سَيَفْعَلُ " ، فَيَقْدَرُ مَا يَمْدُهَا صِلَتُهَا ،
 نحو قولك زَيْدًا لَنْ أَضْرِبَ ، كما تقول زَيْدًا لَمْ أَضْرِبْ ،
 وقد رَوَى سيوريه من بعض أصحاب الخليل من الخليل أَنَّهُ
 قَالَ : الْأَصْلُ فِي " لَنْ " لَا أَنْ وَلَكِنْ الْحَذْفُ وَقَدْ
 اسْتَخَفْنَا ، وَزَمَّ سَيُورِيه أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِجَيِّدٍ ، لَوْ كَانَ
 كَذَلِكَ لَمْ يَجْزِ زَيْدًا لَنْ أَضْرِبَ (٢) ، وَمِنْ مَذْهَبِ
 سَيُورِيه جَمِيعُ النُّحَوِيِّينَ وَقَدْ حَكَى هِشَامُ (٣) مِنَ الْكُتَاتِي

(١) ليس بالطويل ولا بالقصير

(٢) لأن معمول الفعل المنصوب بأن لا يتقدم عليها (راجع الصبان - ١)

(٣) هشام بن مغيرة الضرير - من مشهورى أصحاب الكشاش

له مؤلفات نحوية مفيدة توفي سنة ٢٠٩ هـ البقية ٤٠٩

(٤) أى بسبب كبرهم على ذلك قال : " وروى لهم مما يشبهه "

مُسَوَّبًا إِلَى الْقَائِلِ إِذَا قَالَ مَا لَا يَعْلَمُهُ ، فَكَأَنَّهُ إِنَّمَا يَتَمَنَّى هـ وَهَذَا
 مَسْتَعْمَلٌ فِي كَلَامِ النَّاسِ ، تَقُولُ لِلَّذِي يَقُولُ مَا لَا حَقِيقَةَ لَهُ وَهُوَ يُحِبُّهُ : هَذَا
 مُنَى هـ وَهَذِهِ أُنْثِيَّةٌ هـ وَفِي لَفْظِ "أَمَانِي" وَجْهَانِ : الْعَرَبُ تَقُولُ : هَذِهِ
 أَمَانِي هـ وَأَمَانِيٌّ — يَاهَذَا — بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ ، فَمِنْ قَالَ : أَمَانِيٌّ بِالتَّشْدِيدِ
 فَهُوَ مِثْلُ أَحَدِ وَثَةٍ وَأَحَادِيثٍ ، وَقَسْرُ قَوْمَةٍ وَقَرِ اقْرِ (١) هـ وَمَنْ قَالَ : أَمَانٍ
 بِالتَّخْفِيفِ — فَهُوَ مِثْلُ أَحَدِ وَثَةٍ وَأَحَادِيثٍ هـ وَقَسْرُ قَوْمَةٍ وَقَرِ اقْرِ ، إِلَّا أَنَّ التَّخْفِيفَ
 فِيمَا اجْتَمَعَتْ فِيهِ الْيَاءَانِ أَكْثَرُ لِثِقَلِ الْيَاءِ هـ وَالْحَصْرُ بُشْقُولٍ فِي أُثْفِيَّةٍ :
 أَثَافِيٌّ وَأَثَافِيٌّ هـ وَالتَّخْفِيفُ أَكْثَرُ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ أَثَافٍ هـ وَالْأَثَافِيٌّ : الْأَخْجَارُ
 الَّتِي تُجْعَلُ تَحْتَ الْقَدَمِ

وقوله عز وجل : فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بَأْسًا يُدِيرُهُمْ

الْوَيْلُ فِي اللَّفْظَةِ كَلِمَةٌ يَسْتَعْمَلُهَا كُلُّ وَاقِعٍ فِي هَلَكَةٍ هـ وَأَصْلُهُ فِي اللَّفْظَةِ
 الْعِذَابُ هـ وَالْهَلَاكُ هـ وَارْتَفَعَتْ "وَيْلٌ" بِالْإِشْرَافِ هـ وَخَبِيرُهُ "لِلَّذِينَ" هـ
 وَلَوْ كَانَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ لَجَازَ "فَوَيْلًا" لِلَّذِينَ هـ عَلَى مَعْنَى جَعَلَ اللَّهُ وَيْلًا
 لِلَّذِينَ (٢) هـ وَالرَّفْعُ عَلَى مَعْنَى ثُبُوتِ الْوَيْلِ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ
 بَأْسًا يُدِيرُهُمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا هـ

-
- (١) نَوْعٌ مِنَ السَّفَنِ هـ أَوْ هِيَ السَّفِينُ الْمُظْيِمَةُ هـ
 (٢) عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ هِيَ مَفْعُولٌ بِهِ هـ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَقْدِرَ فَعَلٌ
 مِنْهَا سَبَبٌ لَتَكُونَ مَفْعُولًا مُطْلَقًا مِثْلُ اتَّوَعَدَ أَوْ أَعَذَّبَ

وقوله عز وجل وَإِذَا خَلَا بِمَعْصِيَتِهِمُ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا

اتَّعَدَّ ثَوْنَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ لَهُمْ مَلَكُكُمْ "

المعنى أتخبرونهم بأن النبي (ص) ذكره موجود في كتابكم وصفه (١) " لِيَحَا جُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ " أى لتكون لهم الحجة في إيمانهم بالنبي (ص) عليكم ، إذ كنتم مقربين به تخبرون بصحة أمره من كتابكم فهذا بين حجة عليكم عند الله .

أَفَلَا تَعْقِلُونَ " أى أفلا تعقلون حجة الله عليكم في هذا .

وقوله عز وجل : وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ "

معنى الأمي في اللغة المنسوب إلى ما طبعه جيلته أميته ، أى لا يكتب ، فهو - فى أنه لا يكتب - طى ما ولد عليه ، وارتفع أميون بالابتداء ، و " منهم " الخبر ^٢ ومن قول الأخفش يرتفع أميون بفعلهم ، كان المعنى واستقر عليهم أميون .

ومعنى " الْأُمَانِيُّ " قال الناس فى معناه قولين : قالوا معناه لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا تِلَاوَةً ، كما قال عز وجل : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ " (٢) أى إذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته (١) وقد قيل الأمانى أكاذيب العرب ، تقول أنت أمانتني هذا القول أى تخلفت به ، وجوز أن يكون أمانى

(١) نك وصفته

(٢) اعراب غير جيد لان المعنى حينئذ الاميون منهم وهذا ليس بشئ

وانما صحته ان يكون " منهم " هى المبتدأ " وأميون " هى الخبر ومن اسم بمعنى بعض والمعنى وبعضهم اميون ، ومثله ومثل النار من يقول آما ومنهم الفاسقون

مُتَّصِدًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ " (١) وكما قال " أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
يَسْجُدَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ۖ ۰۰۰ ثم قال : وَالتَّجُومُ وَالْجِبَالُ " (٢)
فأعلم أن ذلك تمييزُ أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْهَا ، ولو كان يُرَادُ بِذَلِكَ
الصَّنْعَةُ لَمْ يَقُلْ وَكَبِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ، لَأَنَّ
أَثَرِ الصَّنْعَةِ شَامِلٌ لِلْمُؤْمِنِ وَفِيهِ ۰
وقوله عز وجل : أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ "

هذه الألف ألف استخبار ، وتجري في كثير من المواضع
مَجْرَى الإنكار والنهي إذا لم يكن معها نفى ، كأنه أَيْسَهُمْ
من الطمع في إيمان هذه الْفِرْقَةِ مِنَ الْيَهُودِ ، فإذًا كان في أول
الكلام نفى ، فانكار النفس تَثْبِيْتُ فَعُو قَوْلُهُ عز وجل : أَلَمْ
يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَى " فجواب " أَفَتَطْمَعُونَ " " لا "
كما وصفنا (٣) ۰

وقوله عز وجل : وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ

ثُمَّ يَحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا قَلَبُوهُ "

مروى في التفسير أنهم (٤) سَمِعُوا كَلَامَ اللَّهِ لِمُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ فَحَرَّفُوهُ ، فَقِيلَ فِي هُوَ لَا ۖ الَّذِينَ شَاهَدَهُمُ النَّبِيُّ
(ص) أَنَّهُمْ إِذَا كَفَرُوا وَحَرَّفُوا فَلَهُمْ سَابِقَةٌ فِي كُفْرِهِمْ ۰

(١) الحشر ٢١ / ٥٩ (٢) الحج ٢٢ / ١٨

(٣) لأنه لا نفى مع الاستفهام ، فلا يجوز امتثال بلى ۰

(٤) في ك يسمعون ۰

أنه يجوز في " هي " الاسكان في الياء من " هي " ولا أعلم أحداً اقراً بها ، وهي عندي لا يجوز اسكانها ولا اسكان الواو في هو ، لا يجوز " هو لَكُمْ " وقد روى الاسكان بعض النحويين وهو رد ي " لأن كي مضمرة فحركته - اذا انفر د الفتح ، نحو أنا لَكُمْ ، فكما لا تسكن نون "أنا" لا تسكن هذه الواو .

وقوله عز وجل : وإن من الحجارة لما يتفجر منه

الأنهار .

بين عز وجل كيف كانت قلوبهم أنها أشد قسوة وأصلب من الحجارة وأعلم أن الحجارة تتفجر منها الأنهار ، ومنها ما يشقق فيخرج منه الماء يعني الميون التي تخرج من الحجارة ولا تكون أنهارا ، ومنها ما يهبط من خشية الله " (١) فقالوا إن الذي يهبط من خشية الله نحو الجبل الذي تجلي الله له حين كلم موسى عليه السلام ، وقال قوم إنها أثر الصنعة التي تدل على أنها مخلوقة ، وهذا خطأ ، لأن ليس منها شيء " لخص أثر الصنعة بيننا في جميعها (٢) وأما الهابط منها مجعول فيه التميز كما قال عز وجل " لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا

(١) لم يذكر النص القرآني وإنما فسر مضمونه - والآية هي : " وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ "

(٢) جملة فير جيدة لخلو الخبر من الرابط - والاصل ليس شيء ، منها ليس اثر الصنعة بينا فيه - أي في الحجارة بها أثر الصنعة .

ولكنها " أو " التي تأتي للإباحة (١) تقول الذين يخفى
 أن يؤخذ عنهم الملم الحسن أو ابن سيرين ، فَلَست
 بشاك ، وإنما الممنى ههنا : هذان أهلٌ أن يؤخذ منهما
 الملم ، فإن أخذته من الحسن فأنت مصيب ، وإن أخذته من
 ابن سيرين فأنت مصيب ، وإن أخذته عنهما جميعاً فأنت
 مُصِيبٌ ، فالتأويل املوا أن قلوب هؤلاء ان شبهتم قسوتها
 بالحجارة فأنتم مُضِيبون ، أو بما هو أشد فأنتم مصيبون
 ولا يصلح أن تكون أوهها بمعنى الوأو ، وكذلك قوله
 " مَطْلَهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ... أو كَصِيبٍ " أي
 ان مَطْلَهُمْ بِالْمُسْتَوْقَدِ فَذَلِكَ مَطْلُهُمْ ، وإن مَطْلَهُمْ بِالصِيبِ فَهُوَ
 لَهُمْ مَثَلٌ وَقَدْ شَرَحْنَا هُنَا مَكَانَهُ شَرْحًا شَافِيًا كَافِيًا
 ان شا الله ، (١) .

فمن قرأ " أشد " قسوة رفع أشد باضمار هي كانه قال :
 أو هي أشد قسوة ، ومن نصب " أو أشد قسوة " فهو على
 خفض في الأصل بمعنى الكاف ، ولكن أشد أنفل لا يعصرف
 لأنه على لفظ الفصل ، وهو نعت ففتح وهو في موضع جر -
 ويجوز في قوله تعالى " فهي كالحجارة " فهي كالحجارة
 - بالكان الها - لأن الفاء مع هي قد جعلت الكلمة بمنزلة
 فخذ ، فتعذف الكسرة استئثالا ، وقد روي بعض النحويين

(١) الاقرب أنها هنا للأضراب : أي كالحجارة بل هي أشد .
 وقد تقدم هذا الشرح عند آية أو كصيب من السماء . . . وليس
 المراد هنا ان قلوبهم إما مثل الحجارة وإما أشد . بل الاخبار
 أنها أقصى من الحجارة بدليل الآية التالية .

را. نظر من ٦٧ - ٦٨ فيما سبق

وقوله عز وجل : ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ

تأويل قست فى اللغة غلظت و يَبَسَتْ و صَلَبَتْ (١) غتأ و بيل
القَسْوَةُ فى القلب ذهاب اللين والرحمة و الخضوع والخشوع
منه ، ومعنى من بعد ذلك أى من بعد احياء الميت لكم بمضو
من أعضاء البقرة ، وهذه آية عظيمة كان يجب على من يشاهدها
نشاهد بمشاهدتها من قدرة الله عز وجل ما يزيل كل
شك - أن يلين قلبه و يخضع (٢) - و يحتمل أن يسكون
" مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ " من بعد احياء الميت و الآيات التى تقدمت
ذلك نحو مسخ القردة و الخنا زهرونحو رفع الجبل فوقهم ،
ونحو إتيان جاس الماء من حجر يحيطونه معهم ، وانما
جاز ذلك وهو لا الجماعة مخاطبون ، ولم يقل ذلكم - ولسو
قال ذلكم كان جيّدا (٣) - " وانما جاز ان تقول للجماعة
بعد ذلك وبعد ذلكم " (٤) لأن الجماعة تؤدى من لفظها
الجميع والفريق ، فالخطاب فى لفظ واحد ومعنى جماعة .
وقوله عز وجل : فَبَسَّ وَغَلظَتْ قُلُوبُهُمْ

وقد روى " أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً " ومعنى تشبيه القسوة بالحجارة
قد بيناه ، ودخول " أَوْ " ههنا لغير معنى الشك ،

(١) فى ك غلظت و يبست و عتت فتأويله ذهاب اللين والرحمة
من القلب .

(٢) هذه عبارة ك . وفى النسخ الأخرى - كان يجب على من شاهد أن
يؤمن بها فشهد . الخ . وآثرنا هذه لتفادى ذكر مفعولين مختلفين .
(٣) ك جيّدا بالغا
(٤) عبارة لا حاجة اليها وقد تقدمت .

وَيُرَوَّى " مِنْ بِي " وهو أكثر الرواية ، وليس بشيء ، وقال
الشاعر :

مَالِي رَأَيْتُكَ بِمَدِّ مَهْدِكَ مَوْحِشًا

خَلَقًا كَحَوْضِ الْبَاقِرِ الْمَهْدِ م (١)

وما كان مثل بقرة وبقر ، ونخلة ونخل ، وسحابة وسحاب ،
فإن المرب تذكره ، وتؤنثه ، فنقول هذا بقر وهذه بقر ، وهذا
نخل وهذه نخل . فمن ذكر فالأن في لفظ الجمع أن يعبر
عن جنسه فيقال : فنقول هذا جمع ، وفي لفظه أن يعبر عن
الفرقة و القطعة ، فنقول هذه جماعة وهذه فرقة - قال الله
مزوجل : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُنِي كَهَاتَا ثُمَّ يُرْكِفُ بَيْنَهُ (٢)
فذكر ، وواحدته سحابة ، وقال " وَالنَّخْلَ بِأَيْتَاتٍ " (٣)
فجمع على معنى جماعة ، ولفظها واحد . فمن قرأ " إِنْ
الْبَقَرُ تَشَابَهَ مَلِينَا " فَمَعْنَاهُ إِنْ جَمَاعَةُ الْبَقَرِ تَشَابَهَ
مَلِينَا ، فَأَدْفِئْتَ التَّاءَ فِي الشَّيْنِ لِقَرَبِ مَخْرَجِ التَّاءِ مِنْ
الشَّيْنِ ، وَمَنْ قَرَأَ تَشَابَهَ مَلِينَا ، أَرَادَ تَشَابَهَ فَحَذَفَ التَّاءَ
الثَّانِيَةَ لِاجْتِمَاعِ تَائِيْنِ كَمَا قَرِئَ لِمَلِكٍ تَذَكُّرُونَ ، وَمَنْ قَرَأَ
يَتَشَابَهَ مَلِينَا - بِهَا - أَرَادَ جَنْسَ الْبَقَرِ أَيْضًا ، وَالْأَصْلُ
يَتَشَابَهَ عَلَيْنَا ، فَأَدْفِئْتَ التَّاءَ فِي الشَّيْنِ .

(١) يريد أنه هزل وذهب حسن منظره ، فأصبحوا هنا
كالحوض الذي هدمته الأبقار بكثرة الشرب منه .

(٢) سورة النور ٢٤ / ٤٢

(٣) سورة ق ٥٠ / ١٠

وَدَارَيْتُهُ إِذَا لَا يَنْتَهُ ، وَدَرَيْتُهُ إِذَا خَلَّتْهُ ، وَلَكِنْ الشَّاءُ
أَدْفَمْتُ فِي الدَّالِ لِأَنَّهُمَا مِنْ مَخْرَجٍ وَاحِدٍ ، غَلَمًا أَدْفَمْتُ
سَكَنْتُ فَاجْتَلَبْتُ لَهَا أَلِفَ الْوَصْلِ ، فَتَقُولُ : أَدَارُ الْقِسْمَ
أَي تَدَافِعُ الْقِسْمَ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ "

الْأَجُودُ فِي مَخْرَجِ التَّنْوِينِ لِأَنَّهُ أَمَّا هُوَ لَمَّا يَسْتَقْبِلُ
أَوْ لِلْحَالِ ، وَيَجُوزُ حَذْفُ التَّنْوِينِ (١) اسْتَخْفَانًا فَيَقْرَأُ ،
مَخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ، فَإِنْ كَانَ قُرِئَ بِهِ وَالْأَفْلا
يَخَالَفُ الْقُرْآنُ كَمَا شَرَحْنَا .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ مَلِينَا " (٢)

الْقِرَاءَةُ فِي هَذَا عَلَى أَوَّلِهِ ، فَأَجُودُهَا وَالْأَكْثَرُ تَشَابَهَ
مَلِينَا عَلَى فَتْحِ الْهَاءِ ، وَالتَّخْفِيفِ ، وَيَجُوزُ " تَشَابَهَ " طِينَا ،
وَيَشَابَهَ مَلِينَا - بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ ، وَقَدْ قُرِئَ " إِنْ الْهَاقِـرِ
يَشَابَهَ مَلِينَا " وَالْعَرَبُ تَقُولُ فِي جَمْعِ الْبَقَرِ وَالْجَمَالِ الْهَاقِـرِ
وَالْجَامِلِ ، يَجْمَلُونَهُ اسْمًا لِلْجَنَسِ ، قَالَ طَرَفَةُ بْنُ الْعَبْدِ : (٣)
وَجَامِلٌ خَوْعٌ مِنْ يَلِيهِ زَجَرُ الْمَمْلَى أَصْلًا وَالسَّفِيحُ

- (١) فِي ب ه و ط . النون .
(٢) كَانَ يَنْبَغِي أَنْ تُذَكَّرَ هَذِهِ الْآيَةُ قَبْلَ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ جَاءَتْ هَكَذَا فِي
جَمِيعِ النُّسخِ . وَالزَّجَاجُ يَفْعَلُ ذَلِكَ كَثِيرًا . إِذَا يَوْخَرُ آيَةً أَوْ آيَاتٍ مِنْ مَوْضِعِهَا .
(٣) طَرَفَةُ بْنُ الْعَبْدِ مِنْ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ - رَمَى نَبِيغَ شَابَا وَمَاتَ شَابَا وَقَدْ جَرَوْ
طَى الْهَجَاءِ مِنْ صَفَرِهِ حَتَّى هَجَا الْمَلِكَ عَمْرُو بْنَ هَنْدٍ فَدَهَرَتْهُ فِي قِصَصِ
مَعْرُوفٍ - وَابْتَدَأَ فِي اللِّسَانِ (جَمَلٍ) وَالْخَزَانَةُ ٤١٤/١ وَطُحِقَ السَّنَةُ ١٨٣ .
الْجَامِلُ صَاحِبُ الْجَمَالِ - وَخَوْعٌ أَضْعَفُ . الْيَلِيْبُ جَمْعُ نَابِ الْجَمَلِ الَّذِي
أَبْشَقَ نَابَهُ وَالْمَمْلَى وَالسَّفِيحُ : الْإِزَالَةُ تَضْرِبُ لاسْتِطْلَاعِ شَأْنِ السَّفَرِ - يَعْنِي
أَنْ أَهْلَهُ هُزِلَتْ لِسُكْرَةِ اسْفَارِهِ .

والذين أظهروا الواو أظهروها لحركة السلام لأنهم
كانوا حذفوها لسكونها ، فلما تحركت ودوها • والأجود
في العربية حذفها لأن العرب تقول " الأحمر " ويلقون
الهمزة فيقولون " الحَمَر " فيفتحون السلام ، ويقراءون
ألف الوصل لأن السلام في نية السكون • وبعضهم يقول
" الحَمَر " ولا يقر ألف الوصل يريد الأحمر •

فأما نصب " الآن " فهي حركة لالتقاء الساكنين (١) ،
الا ترى أنك تقول : أنا الآن أكرمك ، ومن الآن فعلت
كذا وكذا • وإنما كان في الأصل مبدأ (٢) وحرك لالتقاء
الساكنين ، وهني [الآن] وفيه الألف والسلام ، لأن الألف
والسلام دخلتا بعهد غير مقدم • إنما تقول السلام فعل
كذا لِمَنْ عَهْدُكَ أَنْتَ ومخاطبتك ، وهذه الألف والسلام تنويان
من معنى الإشارة ، المعنى أنت إلى هذا الوقت تعمل ،
فلم يمر الآن كما لا يمر هذا (٣) •

وقوله عز وجل : وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فادَّارَأْتُمْ فِيهَا "

معناه (٤) فَدَّارَأْتُمْ فيها ، أي تدانعت ، أي ألقى
بعضكم على بعض ، يقال دارأت فلاناً إذا دانعتك •

(١) يقصد حركة النون من الآن •

(٢) أي ساكناً •

(٣) هذا رأي له ، ويمض النحويين وجهمهم أن " الآن " ظرف معرب ساكن التصرف •

(٤) ك معنى فادارأتم : فدارأتم •

وَالْوُشَى فِي اللَّفْظِ خَلِطَلُونَ يَلُونَ هـ وَكَذَلِكَ فِي الْكَلَامِ هـ يُقَالُ
وَشَيْتُ الثُّرُبِ أَشْرَبَهُ شَيْتٌ وَوَشْيَا هـ كَقَوْلِكَ وَدَيْتُ فَلَانِيَا
أَدِيَمَهُ دِيَمَةً هـ وَنَصَبَ لَأَشْرَبَهُ فِيهَا عَلَى النَّفْسِ هـ وَلَوْ قَرَى
لَأَشْرَبَهُ فِيهَا لَجَاز هـ وَلَكِنْ الْقِرَاءَةُ بِالنَّصَبِ هـ
وَقَوْلُهُ : الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ "

فِيهِ أَرْبَعَةُ أَوْجُهٍ حَتَّى يَمْضِيهَا الْأَخْفَشُ : فَأَجْرَدُهَا
" قَالُوا لَآنَ " بِاسْكَانِ الْلامِ وَحَذْفِ الْوَاوِ مِنَ الْلفْظِ هـ وَزَمَمُ
الْأَخْفَشِ أَنَّهُ يَجُوزُ قَطْعُ الْفِ الْوَصْلِ هَهُنَا فَيَقُولُ :
قَالُوا : الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ وَهَذِهِ رَوَايَةٌ هـ وَلَيْسَ لَهُ وَجْهٌ فِي
الْقِيَاسِ (١) وَلَا هِيَ صَنْدُى جَائِزَةٌ هـ وَلَكِنْ فِيهَا وَجْهَانِ فَسِيرُ
هَذَيْنِ الرَّجْهَيْنِ : وَهُمَا جِيدَانِ فِي الْمَرْبِيةِ هـ يَجُوزُ "
قَالُوا لَآنَ " عَلَى الْقَاءِ الْهَمْزَةِ (٢) هـ وَفُتِحَ الْلامُ مِنَ الْآنَ هـ
وَتَرِكَ الْوَاوُ مَحْذُوفَةً لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ هـ وَلَا يَمْتَدُّ بِفَتْحَةِ
الْلامِ هـ وَجُوزُ : قَالُوا لَآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ " (٣) وَلَا أَصْلُ
أَحَدًا قَرَأَ بِهَا هـ فَلَا يُقْرَأَنَّ بِحَرْفٍ لَمْ يَقْرَأَ بِهِ هـ وَإِنْ كَانَ
ثَابِتًا فِي الْمَرْبِيةِ هـ

(١) ك : وَلَيْسَ لَهُ فِي الْقِيَاسِ وَجْهٌ : أَيْ لَيْسَ لِلْأَخْفَشِ وَجْهٌ
يَقْبِيسُ طَبْعَهُ هـ

(٢) فِي هَذَا الْوَجْهِ تَحْذُفُ هَمْزَةُ الْوَصْلِ فَتَحْذُفُ الْوَاوُ وَالْاِتِّقَاءُ بِهَا
سَاكِنُهُ مَعَ الْلامِ وَتُخَفِّفُ الْلامُ بِالْفَتْحِ وَلَكِنْ لَا تَرُدُّ الْوَاوُ هـ

(٣) فِي هَذَا الْوَجْهِ تَبْقَى الْوَاوُ وَلَا تَحْذُفُ هـ

إِلَّا الْكَسْرَ .

وأما قوله عز وجل : صَفَرًا فَنَقَّعَ لَوْنَهَا "

فناقع منه للأصفر الشديد الصفرة . يقال أصفر فناقع (١)

وأبيض ناصع وأحمر قان . قال الشاعر : (٢)

يَسْقَى بِهَا ذُؤَبَرَيْنِ كَأَنَّمَا

قَنَّاءُ أَنَامِلُهُ مِنَ الْفِرْصَادِ

أي احمرت حمرة شديدة . ويقال أحمر قائم وأبيض يَتَقَّقُ .

وَلَهَقَ وَلَهَقَ وَلَهَاقَ . وَأَسْوَدَ حَالِكٌ . وَحَلُّوكَ وَحَلُّوكِي

وَدَجُوجِي . فهذه كلها صفات مخالفة في الألوان . وقد

قالوا إن صفراء ههنا سوداء .

ومعنى " كُرَّ النَّاطِرِينَ " أي تعجب الناطرين .

وقوله عز وجل : لَا ذَلُولَ تُغِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ "

معناه ليست بذلول ولا مثيرة . وقوله " وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ "

يقال سقى إذا ناولته فشرب . وأسقى به جعلته سقيا .

فيمصع ههنا ولا تسقى بالضم .

وقوله " لَا شَيْءَ فِيهَا " أي ليس فيها لون يفارق لونها .

(١) في جميع النسخ أصفر ناصع .

(٢) الأسود بن معفر - اللسان قنأ وقنأ اشتدت حمرة .

والقومة اللؤلؤة أو الدُّرَّةُ . وفي اللسان - قوم - البيت للامتناع

ابن سبهم - وهو في شواهد المغني ص ١٢٨ منها لالأسود .

وقوله عز وجل : ادْعُنَا رَّبَّكَ يَمِينَنَا مَا لَوْنُهَا "

موضع ما رفع (بالابتداء) (٥) لأن تأويله الاستفهام
 كقولك : ادْعُنَا رَّبَّكَ يَمِينَنَا أَيُّ شَيْءٍ لَوْنُهَا وَمِثْلُهُ "
 فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا (١) " ولا يجوز في القراءة
 ادْعُنَا رَّبَّكَ يَمِينَنَا مَا لَوْنُهَا ، على أن يجعل ما لفوا .
 ولا يقرأ القرآن إلا كما قرأت القراءة المجمع على ألاّ يخذ
 منها .

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا : مَا بَعْدَ الْقَوْلِ مِنْ بَابٍ إِنْ مَكْسُورٍ
 أَبَدًا ، كَأَنَّكَ تَذَكَّرَ الْقَوْلَ فِي صَدْرِ كَلَامِكَ ، وَإِنَّمَا وَقَعَتْ
 قُلْتُ فِي كَلَامِ الْمَرْبِ أَنْ يَحْكِيَ بِهَا مَا كَانَ كَلَامًا يَقْسُومُ
 بِنَفْسِهِ قَبْلَ دُخُولِهَا فِي حُدُودِ مَا ذَكَرْنَا ذَلِكَ اللَّفْظَ .
 تقول : قُلْتُ زَيْدٌ مُنْطَلِقٌ . كَأَنَّكَ قُلْتَ : زَيْدٌ مُنْطَلِقٌ .
 وكذلك « إِنْ زَيْدًا مُنْطَلِقٌ » لا اخْتِلَافَ بَيْنَ التَّحْرِيكِ فِي
 ذَلِكَ ، إِلَّا أَنْ قَرَأَ مِنَ الْمَرْبِ ، وَهِيَ بِضَوِّ سُلَيْمٍ يَجْعَلُونَ
 بِبَابٍ « قُلْتُ » أَجْمَعَ كَبَابِ ظَنَنْتَ ، فَيَقْرَأُونَ : قُلْتُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا .
 (٢) فهذه لفظة لا يجوز أن (٢) يوجد شيء منها فليس
 كتاب الله عز وجل . ولا يجوز قال أنه يقول أنها (٤) ، لا يجوز

(١) الكهف ١٩/١٩ (٢) ك وهذه .

(٢) ك لا يوجد / وط لا يوجد منها في كتاب الله .

(٤) ط لا يجوز أنها بفتح أن (٥) ليست في له

اذْعُ لَنَا بِهَيْبِكَ بَيْنَ لَنَا مَا هِيَ " وانما سألوا ما هِيَ

لانهم لا يعلمون أن بقرةً يحيا بضرب بعضها ميتة .
 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ "

ارتفع فارض باضمار هي (١) ومعنى " لا فارض : لا كبيرة
 ولا بكر " [لا صغيرة] . اي ليست بكبيرة ولا صغيرة ،
 " مَوَانٌ " و المَوَانُ دون المِهْنَةِ وفوق الصغيرة ، ويقال
 مِنَ الْفَارِضِ فَرَضْتُ تَفْرِضُ فَرُوضًا ومن الموان قد مَوَّنتَ
 يُمَوِّنُ ، ويقال حرب مَوَانٍ ، اذا لم تكن أول حرب ، وكانت
 ثانية ، قال زمير :

اِذَا لَقِيتُ حَرْبَ مَوَانٍ مُفِرَّةً

ضُرُوءِي تَهَيَّزُ النَّاسُ أَنْيَابَهَا ضَلَّ (٢)

ومعنى " بَيْنَ ذَلِكَ " بين البكر و الفارض ، وبين الصغيرة
 والكبيرة وانما جاز بين ذلك ، و " بين " لا يكون الا مع
 اثنين او أكثر لأن ذلك ينسب من الجملي ، فنقول ظننت بهذا
 قائما ، نيقول القائل ظننت ذلك . (٣)

(١) هي خبر لا والاسم محذوف .

(٢) ديوانه ١١٢ ، لقيت الناقة حلت . ولقيت الحرب

شبت ، والحرب الموان التي تتكرر ، وتشتب بعد أن كانت
 هدأت . و الضروس المِهْنَةُ التي تطعن المتماهين وتنهكهم
 والانياب الصل الطويلة . وصف الحرب بالطول والمنصف ،
 وأنها رميعة مخيفة .

(٣) ك قد ظننت ذاك وقد ظننت ذلك

وقوله عز وجل : وَمَوْظَلَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ "

أى يتمظ (١) [به] أهل التقوى فيلزمون ما هم عليه .

وقوله عز وجل : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْهَبُوا بِقَرَّةٍ "

المعنى واذكروا ان قال موسى لقومه : أمروا بمذهبهم بقرة يضرب ببعضها قتل تشاجروا فيمن قتله ، فسلم يعلم قاتله ، فأمر الله عز وجل بضرب المقتول بمضرب من أعضاء المقررة ، وزعموا فى التفسير أنهم أمروا أن يضربوه بالفخذ اليمنى ، أو الذنب ، وأحب الله تعالى أن يضربهم كيف إحياء الموتى ، وفى هذه الآية ، احتجاج على مشركى العرب لأنهم لم يكونوا مؤمنين بالسمت ، فأعلمهم النبي (ص) هذا الخبر الذى لا يجوز أن يعلمه إلا من قرأ الكتاب أو أوحى إليه ، وقد علم المشركون أن النبي (ص) أُمِّيٌّ وأن أمَّه من الكتاب يملكون (٢) - وهم يخالفونه - أن ما أخبر به من هذه الأقاصيص حق .

قَالُوا أَتُخَذُونا هُزُوءًا ، فأتى موسى من الهزؤ (٣) ، لأن الهازى جاهل لأعجب فقال : أَمُرُّ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِمَّن

الْجَاهِلِينَ " فلما وضع لهم أنه من عند الله " قَالُوا

(١) فى ك يتمظها أى يتمظ بها .

(٢) فى ط ب يملكون ذلك . وآثرنا رواية ك . لان المضمول

مذكور . (٣) نفاه عن نفسه وتبرأ منه

وَمِمَّنْ أَعْتَدُوا ظَلَمُوا وَجَازُوا مَا حُدَّ لَهُمْ ، كَانُوا أَمْرًا
 لَا يَصِيدُوا فِي السَّبْتِ ، وَكَانَتِ الْحَيْثَانُ تَجْتَمِعُ لِأُفْهَاءِ فِي
 السَّبْتِ ، فَعَبَسُوهَا فِي السَّبْتِ وَأَخَذُوا هَا فِي الْأَحَدِ ، فَعَدُوا
 فِي السَّبْتِ لِأَنْ صَيَدَهُمْ مَتَعَهَا مِنْ التَّصْرِيفِ ، فَجَمَلَ اللَّهُ
 جَزَاءَهُمْ فِي الدُّنْيَا - بِمَعْنَى أَرَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ الْعَظِيمَةِ
 بِأَنْ جَعَلَهُمْ قَرْدَةً خَاسِفِينَ ، مَعْنَى «خَاسِفِينَ» مُتَعَدِّينَ
 يُقَالُ - خَسَأَتِ الْكَلْبُ أَخْسَوْهُ خَسْئًا أَيْ بَاعَدَتْهُ وَطَرَدَتْهُ .
 وَقَوْلُهُ مَزَّجِلٌ : فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّهَا بَيْنَ يَدَيْهَا

وَمَا خَلْفَهَا "

" هَا " هَذِهِ تَمُودُ عَلَى الْأُمَّةِ الَّتِي مَسَخَتْ وَبَحُورُ أَنْ
 يَكُونَ لِلْفَعْلَةِ (٢) وَ مَعْنَى «لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا» يَحْتَمِلُ شَيْئَيْنِ مِنْ
 التَّفْسِيرِ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا لَمَّا أُسْلِفَتْ
 مِنْ ذُنُوبِهَا ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ " لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا " لِمَا
 الَّتِي تَرَاهَا (٣) وَمَا خَلْفَهَا مَا يَكُونُ بِمَعْنَى هَا ، وَمَعْنَى قَوْلِكَ
 نَكَلْتُ بِهِ ، أَيْ جَعَلْتُ غَيْرَهُ مَنَكُلًا أَنْ يَفْعَلَ مِثْلَ فَعْلِهِ ،
 نَسِيْلَهُ مِثْلُ الَّذِي نَالَهُ .

-
- (١) فِي ك صَيَدَهَا . الْمَعْنَى أَنْ حَبَسَهُمُ الْحَيْثَانُ صَيَدَ
 لِأَنَّهُمْ مَنَعُوهُمَا مِنَ الْهَرَبِ .
 (٢) الْمُسَخَّةُ الَّتِي أَصَابَتْهُمْ
 (٣) الْمَعَاصِرَةُ لَهُمْ فِي هَذَا الزَّمَانِ .

تَوَلَّيْتُمْ " من بعد ذلك " أي من بعد الآيات المظام .
" فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ " أَيْ لَوْلَا أَنْ مَنَّ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْقُوَّةِ بَعْدَ أَنْ كَرِهْتُمْ مَعَ مَظْهِمِ هَذِهِ الْآيَاتِ
 " لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ "

وقوله عز وجل : خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ "

موضع ما نصب ، وما آتيناكم " هو الكتاب الذي هو التوراة
 ومعنى خذوه بقوة ، أي خذوه بجهد واتركوا الرب والشيء
 لما بان لكم من مظهر الآيات .

وقوله عز وجل : وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ " معناه اذْكُرُوا مَا فِيهِ

وجازى اللفظة أَنْ تَقُولَ خُذْ وَخُذَا ، وَأَصْلُهُ أُؤْخَذُ وَكَالِذَاكَ
 " كُلْ " أَصْلُهُ أَوْكُلْ ، وَلَكِنْ خُذْ وَكُلْ اجتمع فيهما كسرة
 الاستعمال والقاء همزتين وضمة ، فحذفت ناء النمل
 وهي الهمزة التي كانت في أَخَذَ وَأَكَلَ فحذفت لما وصفا
 من كسرة الاستعمال واجتماع ما يستقلون .
وقوله عز وجل : وَلَقَدْ مَلَأْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ نَفْسًا

السَّيِّئَةِ "

معنى ملأنا هنا صرفتم ، ومثله قوله عز وجل " لَا تَقْلَبُ وَجْهَكُمْ
 لِلدِّينِ يَتَلَبَّسُ " (١) ومعناه لا تمزقونهم الله يمزقهم .

وقوله عز وجل : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ

الطُّورَ "

المعنى وإن كانوا إذ أخذنا ميثاقكم ، والطُّورُ ههنا الجبلُ
ومعنى أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ : يجوز أن يكون ما أخذهُ الله
عز وجل حين أخرج الناس كالذرِّ ، ودليل هذا قوله : وَإِذْ
نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ " (١) ثم قال من بعد تمام
الآية : " وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ "
(١) فهذه الآية كالآية التي في البقرة . وهو أحسن المذاهب
فيها ، وقد قيل إن أخذ الميثاق هو ما أخذهُ الله من الميثاق
على الرسل ومن اتبعهم ، ودليله قوله عز وجل : وَإِذْ أَخَذَ
اللَّهُ مِيثَاقَ الْنَّبِيِّينَ لَمَّا أُنْزِلَ مِنْ كِتَابٍ وَحِيدٍ ثم جاء كُمْ
رَسُولٌ مَصْدَقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَقُومُنَّ بِهِ وَلَعَنَ صُورَتَهُ " (٢) فالأخذ
على النبيين - صلى الله عليهم - الميثاق يدخل فيه ممن
اتبعهم ، وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ، أي جعلناكم بآية عظيمة ، وهي
أن الطور - وهو الجبل - وُفِعَ فَوْقَهُمْ حَتَّى أَظْلَمَ وَظَنُّوا أَنَّهُ
وَاقِعٌ بِهِمْ ، فأخبر الله العظيم الآية التي أروها بعد أخذ
الميثاق . وأخبر بالشئ الذي لزمهم بعد ذلك لكان مد لا
(٢) في ذلك ، ولكه جعل لهم التوبة بعد ذلك وقال " ثُمَّ

(١) الامرات ١٧٣/١٧٠/٧ (٢) آل عمران ٨١/٣

(٣) أخبرهم بأعراضهم بعد هذه الآيات - ومع ذلك فضل عليهم
فلم يعاقبهم ، ولو أنه أنزل عليهم مذابح لكان ذلك جزاء ما دلا .

هُدُنَا إِلَيْكَ أَيُّ ثُبْنًا إِلَيْكَ (١) وواحد النصاري قيل فسيه
قولان : قالوا يجوز ان يكون واحدُهم نصّران " كما
تري " (٢) فيكون نصّران و نصاري على وزن نَدْمَان ونَدَامِي .
قال الشاعر :

فَكُنْتَا هُمَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ وَأُسْبِيهَا

كما سجدت نصّرانة " لَمْ تَمْنَفِ (٣)
نصّرانة " تأنيث نصّران ، ويجوز ان يكون النصاري واحد هـم
نصّري مثل بعير مهري ، وابل مهاري ، ومعنى " الصّائِغِينَ "
الخارجين من دين إلى دين ، يقال صبا فلان إذا خرج من
دينه - يصبأ - ياخذ - ويقال صبأت النجور إذا ظهرت
وصبا نابت إذا خرج .

وقوله مزرجل : فَلَا خَرَفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ "

القراءة الجيدة الوقع ، وكذلك إذا كررت " لا " في الكلام
قلبت لا وجل " ممدى ولا زيد " و " لا فيها قول ولا هم صنها
يُحْزَنُونَ " (٤) وإن قري " فلا خرف عليهم فهو جيد بالغ الجودة
وقد قري به .

(١) الاعراف ١٥٦/٧ . وتفسير هادوا - بالتهمة انما هو ضمير الممنى
اللازم . ان المعنى اللغوي لهاد هو جمع - وهدنا اليك رجعتنا
اليك بالتهمة .

(٢) ليست بالأصل

(٣) هو أبو الأحرز الحماني - يصف ناقتين مجهورتين من
المير حتى كلتا وانحنى رءوسهما اميا . -

اللسان (حنف) سيوه ١٠٢٥ ٢٧/٢ باريس

(٤) الاعراف ١٧٠/٧ - ١٧٣ .

لا يجوز أن يكون لأحد منهم إيمان إلا مع إيمانه بالنبي (س)
 ودليل ذلك قوله عز وجل : «الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
 أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ
 عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ » (١) . فتأويله (٢) من آمن
 بالله واليوم الآخر وآمن بالنبي (ص) فلهم أجرهم . وجاز
 أن يقال فلهم لأن «مَنْ» لفظها لفظ الواحد وتقع على الواحد
 والاثنيين والجمع والتأنيث والتذكير ، فيحمل الكلام على لفظها
 فيؤخذ ويذكر ، ويحمل على معناها فيثنى ويجمع ويؤنث .
 قال الشاعر (٣) :

تَعَالِ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي

نَكُنْ مِثْلَ مَنْ - يَأْذِئِبُ - يَضْطَحِبَانِ

وهادوا أصله في اللغة ثابوا^(٤) ، وكذلك قوله عز وجل : إِنَّا

(١) القتال ١/٤٧ ، ٢

(٢) تأويل الآية التي معناها

(٣) الفرزدق أبو فراس عمامة بن غالب رأس الشعراء الأمويين
 توفي سنة ١١٠ هـ .

ورواية البيت في الديوان ٨٧٠ وفي المقاصد ٦/١ ٤ تمش
 وكذا في أمالي ابن الجبري ٣١١/٢ : تمش وفي المعنى ٦٤١ ،
 والبيت شائع متداول في كتب النحو - من قصيدة وصف فيها
 ذئبا جاء إلى ناره ليلا يقدم له الفرزدق قطعة من
 شاة ، ومنع أصحابه من طرده .

(٤) في الأصول تابوا بالباء المشددة

والأجود ترك الهمزة ، لان الاستعمال يُوجب أنَّ ما
 كان مَهْمُوزًا من فَعِيل فجمعهُ فَعَلَاءٌ ، مثل ظريف
 وظُرْفَاءُ (١) ونَبِيٍّ ونَبَاءٌ . فاذا كان من ذوات اليا
 فجمعهُ أَفْعَلَاءٌ ، نحو غَيْنِي وأَغْنِيَاءُ ، ونَبِيٍّ وأَنْبِيَاءُ
 وقد جاء «أَفْعَلَاءٌ» في الصحيح وهو
 قليل ، قالوا خميس وأخمساء ، ونصيب ونصيباء
 (٢) ، فيجوز أن يكون نبي [من] أَنْبَاءٌ
 مما ترك همزه لكثرة الاستعمال ، ويجوز أن
 يكون [من] نَبَاءٌ يَنْبُو إذا ارتفع ، فيكون فعلا
 من الرّفعَةِ (٣)
 وقوله عز وجل : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى
وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ

(١) أي يجمع على هذا الوزن ، وظريف ، لا همز فيه

وانما وزن للقياس

(٢) وهو ظرد في الصحيح المضعف نحو شد يد واشد

وعزيز ولبيب وكفيف

(٣) على الأول هو بمعنى مفعول وعلى الثاني بمعنى

فاعل أي ذورفعة

وقوله جل وعز: وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ

يقال بؤت بكذا وكذا أي احتملته (١)
 وقوله جل وعز: ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ
اللَّهِ

(معنى) (٢) « ذلك » والله أعلم الغضب حل بهم
 بكفرهم

وقوله عز وجل: وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ

القرآن المجمع عليها في النبيين والأنبياء
 والبرية طرح الهمزة ، جماعة من أهل
 المدينة يهيمزون جميع ما في القرآن من هذا
 ([فيقرأون] النبيين بغير حق والأنبياء) (٢)

واشتقاقه من نباء وأنبأ أي أخبر

(١) يقال : بؤت بكذا وكذا ، احتمله أو اعتداه
 به ، وما به أقر وناء دمه به قد له والاصل
 ما به بمعنى رجع ، فتفسيره هنا بالاحتمال ليس عا ماً

(٢) ليست في ك

وقوله عز وجل : اهبطوا مِصْرًا " الأكثر في القراءة

اثبات الألف (١)

وقد قرأ بعضهم " اهبطوا مِصْرَ فَإِنَّ لَكُمْ " بخير
 ألف ، فمن قرأ مِصْرًا بالألف فله وجهان : جَائِزٌ أن يراد
 بها مصرًا من الأمصار لأنهم كانوا في تيه ، وجَائِزٌ أن
 يكون أراد مِصْرَ بعينها ، فجعل مصرًا اسمًا للبلد .
 فصرف لأنه مذكَّرٌ سَمَى مذكرا (٢) وجائِزٌ (٣) أن يكون مصر
 بخير ألف على أنه يريد مصرًا بعينها كما قال عز وجل :
 ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آوِينَ " (٤) وإنما لم يُصْرَفْ
 لأنه للمدينة فهو مذكَّرٌ سَمَى به مؤنث .
 وقوله عز وجل : وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ "

الذلة الصغار ، والمسكنة الخضر ، واشتقاقه من
 السكون ، إنما يقال مَسْكِينٌ للذي أسكنه الفقر ، أي قلل
 حركته .

(١) أي تنوين كلمة مصر

(٢) ك سَمَى به مذ كـ ، والمراد أنه اسم لبلد وبلد مذ كـ
 وعلى أنه اسم لمدينة يجوز صرفه أيضًا ، لأنه ثلاثي ساكن
 الوسط ،

(٣) ك ومن قرأ بخير ألف فأنما يريد مصرًا بعينها

(٤) يوسف ٣١/٦٩

(٥) أي أن كلمة مصر اسم لاي مصر من الأمصار وأطلقت على مدينة
 بعينها

وقوله عز وجل : مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا

في القِثَّاءَ لنتان ، يقال القِثَّاءُ والقِثَّاءُ (يا هذا) (١) و" (قد) (١) قرأ بعضهم قِثَّائِهَا بالضم ، والأجود الأكثر وقِثَّائِهَا بالكسر ، وفُومِهَا : الفُوم الحِنْطَةُ ، ويقال الحِسْبُوب ، وقال بعض النحويين إنه يجوز عندهُ الفوم ههنا الصنْثُوم ، وهذا ما لا يعرف أن الفُومَ الثُّومَ ، وههنا ما يقطع هذا (٢) : محال أن يطلب القوم طعاما لا يُعرفه ، والبُرُّ أصل الغذاء كله ، ويقال فُومُوا لنا ، أي اخبزُوا لنا . ولا خلاف عند أهل اللغة أن الفُومَ الحِنْطَةُ هو سائر الحبوب التي تُخبز يلحقها اسم الفوم .

وقوله عز وجل : أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ

خَيْرٌ " "

يعني أن المَنَّ والسلوى أرفع من الذي طلبتم ، و" أدنى " القراءة فيه بخير الهمز (٣) وقد قرأ بعضهم " أدنى " بالذي هو خير ، وكلاهما له وجه في اللغة إلا أن ترك الهمزة أولى بالاتِّباع . أمّا " أدنى " غير مهموز ، فمعناه الذي هو أقرب وأقلُّ قيمة ، كما تقول ، هذا ثوب مقارب ، فأما الخمسة فاللغة فيه (أنه مهموز ، يقال) دُنُقٌ ، دَنَاءَةٌ ، وهو دُنَىٌ بالهمزة ، ويقال هذا أدنىُّ منه (بالهمزة) (٥)

(١) ليست في ك (٢) ما يطل هذا القول .

(٣) همز آخره " أدنى " (٤) ط دُنَى وَدَنَاءَةٌ

(٥) ليست في ك

يُفْهِرُ لَكُمْ (١١)

(١) لكى نوضح هذه المسألة بعض التوضيح نذكر أنه من المقرر نحويًا أنه إذا وقع المضارع بعد طلب وليس به فاء جزم الفعل، وذكر النحويون

لهذا الجزم عللاً مختلفة ، وفى الآية التى معنا وأمثالها كما لا يتبين اللتين أو ردهما المؤلف اختلفت تقديراتهم ، لأن المضارع المجزوم فى هذه الآيات لا يترتب على الأمر السا بق عليه ، مع أن شرط الجزم أن يُقصد بالمضارع أنه جواب للطلب السابق ، ففى هذه الآية لا يترتب على الدعاء

إخراج الأرض ، وفى الآيتين الأخريين لا يترتب على القول إقامة الصلاة ولا قول التى هى أحسن ، ولا يصلح أى منهما سقولا للقول

فمنهم من قد وفعلًا محذو فاعل التقدير : "قل لهم" . أقيموا

الصلاة يقيموا ، وفى آيتنا : "ادع لنا ربك قائلاً أخرج يخرج ، ومنهم

من قد لام أمر محذو وفة ، فىكون التقدير : ادع ربك فليخرج

و قل لهم فليقيموا الصلاة ، وليقولوا التى هى أحسن" ، فىكون مقول

القول محكيًا بالمعنى .

وقد أورد المصنف رأيين ، ورجح جزم الفعل فى جواب ال

الطلب ، لأن المضارع إذا كان مقصودًا به الطلب وليس به لام لا يجزم

وهذا حق إذا جرينا على أن الفعل المذكور هو الدال على الطلب

أما إذا جرينا على أن الفعل الدال على الطلب محذو وف فهذا

المذكور جوابه .

المسحوقى حلا ١٨٠

وقوله عز وجل : فَادْعَ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْهَى

الْأَرْضِ "

«يُخْرِجُ» مجزوم وفيه غير قول :

قال بعض النحويين : المعنى سله وقل له أخرج لنا يخرج لنا (هو) (١) وقال في قوله تعالى : وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (٢) قالوا (٣) : المعنى قل لهم قولوا التي هي أحسن يقولوا . وقال قوم معنى " يُخْرِجُ لَنَا " معنى الدعاء كانه قال : أخرج لنا ، وكذلك قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ (٤) المعنى قل لعبادي أقيموا ، ولكنه صار قبله " ادع " و " قل " (٥) فجعل بمنزلة جواب الأمر .

وكلا القولين مذهب ؛ ولكنه على الجواب أجود لأن ما في القرآن من لفظ الأمر [الذي] ليس معه جازم مرفوع قال الله - عز وجل - تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . ثم جاء بعد تمام الآية " يَخْشَوْنَ لَكُمْ " المعنى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا

(١) ط فقط (٢) الاسراء ٥٣ / ١٧

(٣) اعاد الضمير على بعض النحويين مرة مفردا ومرة جمعا .

(٤) ابراهيم ٣ / ١٤ .

(٥) سبقه " ادع " في الآية التي معنا و«قل» في الآيتين الأخريين .

وَمَعْنَى قَوْلِ النَّاسِ عِنْدِي عَشْرُونَ دِرْهَمًا مَعْنَاهُ عِنْدِي عَشْرُونَ مِنَ الدِّرَاهِمِ هَمْ ، فَحَذَفْتُ لَفْظَ الْجَمْعِ - وَ " مِثْنٌ " هَذِهِ الَّتِي خَلَصَ بِهَا جِئْتُ مِنْ جِلْسٍ وَعَبَّرَ السَّوَادُ حَسَدَ مَنْ مَعْنَى الْجَمْعِ ، فَهَذَا جُمْلَةٌ مَا انْتَقَبَ مِنَ الْعَدَدِ عَلَى التَّمْيِيزِ •

وَفِي التَّفْسِيرِ أَلْهَمَ فَجَّرَ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ حَجَرٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ عَيْنًا لِاثْنَيْ عَشَرَ فَرِيقًا ، لِكُلِّ فَرِيقٍ عَيْنٌ يَشْرِبُونَ مِنْهَا ، تَفَجَّرَ إِذَا نَزَلُوا فَإِذَا ارْتَحَلُوا غَارَتِ الْعَيْنُ وَحَكَلُوا الْحَجَرَ فَيَرِثُ مَتَفَجَّرَ مِنْهُ مَا •
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ •

كَانَ يَتَفَجَّرُ لَهُمُ الْمَاءُ مِنْ اثْنَتَيْ عَشَرَ مَوْضِعًا لَا يَخْتَلَفُ فِي كُلِّ مَنْزِلٍ فَيَعْلَمُ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ •
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ •

يُقَالُ عَشَا بِمِثَالِ عَشُوا وَعُشُوا • وَالْمَشْوُ أَشَدُّ الْفَسَادِ (١) •

(١) يُقَالُ عَشَا عَشُوا ، وَعَشَى عَشُوا • وَالْفِعْلُ فِيهِمَا وَارَى السَّلَامَ فِيهِمَا ، وَيَأْتِي الْفِعْلُ بِأَيِّمَا فَيُقَالُ : عَشَى يَعْشَى عَشِيًّا وَعِشِيًّا وَعَشِيَانًا • وَنَادِرًا يُقَالُ عَشَا يَعْشَى - بِفَتْحِ الْعَيْنِ فِيهِمَا - وَوَجْهٌ نَدْرَتُهُ أَوْ شَذَّ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَتْ عَيْنُهُ وَلَا لَامُهُ حَرْنًا حَلْقِيًّا • وَالْآيَةُ مِّنْ عَشَى يَعْشَى عَشُوا • بِوَزْنِ فِيهِمْ • وَهِيَ اللَّغَةُ الْأَجُودُ فِي هَذِهِ الْمَادَّةِ • أَمَّا عَشَى يَعْشُوا الرَّاوي فَيُقَالُ فِي اسْتِنَادِهِ لِرَاوِ الْجَمَاعَةِ : لَا تَعْشُوا • بِضَمِّ مَا قَبْلَ السَّوَادِ وَالْفِعْلُ مَعْنَاهُ أَشَدُّ الْفَسَادِ •

وكي ما خرج من شيء فقد فسق إلا أنه خص من خرج عن
أمر الله بأن قيل فاسق ، ولم يحتج إلى أن يقال فسق عن
كذا ، كما أنه يقال لك من صدق شيء هو مؤمن بكذا ،
ويقال للمصدق بأمر الله مؤمن فيكفي ، والعرب تقول
فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشورتها .

وقوله عز وجل : وَإِنِ اسْتَشَقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ

موضع إذ نصب على ما تقدمه ، كأنه قيل وإن كان
استشقى موسى لقومه إلا أن «إذ» لا يظهر فيها الأعراب
لأنها لا تتم إلا بأن توصل ، وجميع ما لا يتم من هذه المهمة
إلا بمضلة لا يعرب لأنه بمضاسم ولا يعرب إلا الاسم التام ،
ولكن «إذ» كسرت لا لقاء الساكنين ، ومعنى استشقى ، استدعى
أن يستحق قومه ، وكذلك استصمرت استدعى التصره
وقوله عز وجل : فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا

أكثر القراء « اثنتا عشرة » باسكان الشين ، ولفظة
أخرى « اثنتا عشرة » عينا - بكسر الشين ، وقد
قرأ بعض القراء عشرة - على هذه اللفظة ، وكلاهما
جيد بالنسبة - وعينا - نصب على التمييز ، وجميع ما نصب
على التمييز في العدد على معنى دخول التنوين ، وإن لم
يذكر في عشرة ، لأن التنوين حذف ههنا مع الأعراب (1)

(1) عشرة في موضع الأضافة - لكنها مبنية على الفتح للتركيب

ولسيوييه مذهب آخر أصله للخليل ، وهو أنه زعم أن خطاياها
أصلها فعمايل ، فنقلبت إلى فعالي فكان الأصل عنده خطائي
مثل خطائع - فاعلم - ثم قدمت الهمنة فصارت خطائني
مثل خطاعي ، ثم قلبت بمد على ذلك المذهب الأول - وهذا
المذهب ينقص في الاعلال مرتبة واحدة ، واللفظ بمسؤول
في اللفظين إلى خطايا •

وقوله عز وجل : فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجُزًا

مِنَ السَّمَاءِ •

الرجز العذاب وكذلك الرجس - قال الشاعر (١)

كَمْ رَامَنَّا مَنْ ذِي عَدِيدٍ مُبْزَى

حتى وقمنا كيده بالرجز

وقوله عز وجل : بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ "

أي تبديلهم ما أمروا به من أن يقولوا خطية •

ويقال فسق يفسق ويفسق ، وفسق على اللغتين (٢)
وعليها القراء ، ومعنى الفسق الخروج من عن قصد والحق

(١) لرؤبه ديوانه ٦٤ ، والمبزي المتفاخر - من تباري

تظاهروا بما ليس عنده ، ومبز مثل شخصي - كقوليه :

كذبتم ورب الهيت يُبْزَى مُحَمَّدٌ

أي لا يُجْزَى ولا يُذَل - والرقم - كبح الدابة • أي

رددنا كيده • وقفناه كما تصد الدابة الجامعة •

(٢) الضم والفتح • الفصل مثل ضرباً ونصر وكرم

وَقُولُوا حِطَّةٌ : معناه ، وقولوا مسألتنا حطّة ،

أى حُطَّ ذُنُوبُنَا عَنَّا ، وكذلك القراءة (١) ، ولو قرئ حطّة
كَانَ وَجْهًا فِي الْعَرَبِيَّةِ لَأَنَّهُمْ قِيلَ لَهُمْ ، قُولُوا احْطُطْ عَنَّا
ذُنُوبَنَا حِطَّةً ، فحرفوا هذا القول وقالوا لفظة غيير
هذه اللفظة التى أمرُوا بها ، وجعلوها ما قالوا أَنَّهُ أَمْرٌ
عَظِيمٌ سَمَاهُمُ اللَّهُ بِهِ فَاسْتَقِينَ .

وقوله : نَغْفِرْ لَكُمْ " جزم جواب الأمر ، المعنى ان

تقولوا ما أمرتم به نَغْفِرْ لَكُمْ خطاياكم ، وقرأ بعضهم
" نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ " والقراءة الأولى أَكْثَرُ ، فمن
قال خَطِيئَاتِكُمْ ، فهو جمع خطيئة بالالف والتاء ، نحو
سفينة و سفينات ، وصحيفة وصحيفات ، والقراءة كَمَا
وَصَفَّنَا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ، والأصل فى خطايا - خطا عيسى
فنتجمع همزتان فتقلب الثانية ياءً فيصير خطائى ،
فما علم - مثل خطا عيسى (٢) ثم يجب أن تقلب الياء
والكسرة الى الفتحة والالف - فتصير خطاءة ، مثل
خطا عا ، فيجب بَأَنَّ تُبَدَلَ الهمزة ياءً ، لوقوعها بين
ألفين ، لأنَّ الهمزة مجانسة للألفات فاجتمعت ثلاثه
أحرف من جنس واحد ، وهذا الذى ذكرناه مذهب سيويه .

(١) أى بالرفع

(٢) مجرد كلمة للتمثيل لما آخره همزة قبلها حرف

صحيح - وليس للكلمة معنى .

سَخَّرَ اللَّهُ لَهُمُ السَّحَابَ يَمْطُلُهُمْ حِينَ خَرَجُوا إِلَى
 الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى . وَجَمِلَةُ
 الْمَنَّاءِ مَا يَمْنُ اللَّهُ بِهِ مِمَّا لَا تَحْتَبِ فِيهِ وَلَا تَصَبُّ وَأَهْلِيلُ
 التَّفْسِيرِ يَقُولُونَ أَنَّ الْمَنَّاءَ شَيْءٌ يَسْقُطُ عَلَى الشَّجَرِ حُلْوٌ
 يُشْرَبُ ، وَيُقَالُ إِنَّهُ " التَّرَنُّجِين " (١) ، وَيُرْوَى عَنْ
 النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ : الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنَّاءِ وَمَا وَهَّاءُ شَفَاءُ
 لِلْعَيْنِ ، وَ مَعْنَى الْمَنَّاءِ عَلَى مَا وَصَفْنَا (٢) فِي اللَّفْظَةِ
 مَا يَمْنُ اللَّهُ بِهِ مِنْ غَيْرِ تَصَبٍّ وَلَا نَصَبٍ ، وَالسَّلْوَى طَائِفَةٌ
 كَالسَّمَانِيِّ ، وَذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ يَأْتِيهِمْ مِنْ هَذَيْنِ مَا فِيهِمَا
 كَفَايَتُهُمْ .

وَقَوْلُهُ : كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ "

قَالُوا إِنْ مَعْنَاهُ مِنْ هَذِهِ الطَّيِّبَاتِ ، وَقَالُوا أَيْضًا
 مِمَّا هُوَ حَلَالٌ لَكُمْ .

وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَإِذَا قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا

مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا "

الرَّغَدُ الْوَاسِعُ الَّذِي لَا يُعْنَى ،

وَقَوْلُهُ : وَإِذَا خَلَاوَا الْبَابَ سَجَدًا " أَمَرُوا بِأَنْ

يَدْخُلُوا سَاجِدِينَ .

(١) مَادَّةُ لَزْجَةٍ حُلْوَةٍ تُشَبِّهُ الْعَسَلَ تَسْقُطُ عَلَى الْأَشْجَارِ

وَالشَّجَرُ مَائِمَةٌ ثُمَّ تَجْمَدُ فَيَجْمَعُهَا النَّاسُ .

(٢) الْكُمَاءُ اسْمُ جَنْسٍ جَمْعِي وَاحِدُهُ كَمْ بِخِيَرَتِهِ . وَهُنَبَاتُ

(٣) كَمَا ذَكَرْنَا .

معنى جهرة غير مُسْتَتِرٍ عَنَّا بِشَىْءٍ ، يقال فلان يجاعضر
بِالْمَعَاصِي أَي لا يَسْتَتِرُ مِنَ النَّاسِ مِنْهَا بِشَىْءٍ ، و قوله ،
فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ " معنى الصَّاعِقَةُ ما يصعقون منه ،
أَي يموتون ، فأخذتهم الصَّاعِقَةُ فماتوا ،
الدليل على أنهم ماتوا قوله عز وجل : ثُمَّ يَمْشُوا

مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ " - ونرى هذه الآية ذكر
البعث بعد مَوْتٍ وَقَعَ فِي الدُّنْيَا • هُتِلَ قَوْلُهُ تَعَالَى :
فَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ مِائَةِ عَامٍ ثُمَّ يَمْشُوا ، ومثل قوله عز وجل :
فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوْا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ " (١) وذلك احتجاج على
مشركي العرب الذين لم يكونوا مُوقِنِينَ بِالْبَعْثِ ، فَأَتَتْهُ
النَّبِيُّ (ص) بِالْإِخْبَارِ عَنْ بَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ فِي الدُّنْيَا
مِمَّا تَوَافَقَ عَلَيْهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وَأَرْهَابُ الْكُتُبِ
فَاجْتَبَعُوا عَلَيْهِمْ (ص) بِحُجَّةِ اللَّهِ الَّتِي يَوَافِقُهَا جَمِيعُ
مَنْ خَالَفَهُ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ •

وقوله " لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ " أَي فِي أَنْ يَمْشُوا بَعْدَ

الموت ، وَأَعْلَلَكُمْ أَنْ قُدْرَتُهُ عَلَيْكُمْ هَذِهِ التَّدْوِيرَةُ ، وَأَنَّ الْإِقَالَةَ
بَعْدَ الْمَوْتِ لَا شَيْءَ يَمْنَعُهَا ، وَهِيَ كَالْمُضْطَرَّةِ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ (٢)
وقوله : وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ "

(١) البقرة ٢٤٣ / ٢

(٢) المضطرة اسم فاعل بمعنى مُجْبِرَةٍ وَحَامِلَةٍ لَهُمْ عَلَى
الْعِبَادَةِ •

فالكلام الصحيح أَنْ تَقُولَ " يَا صَاحِبُ " أَقْبِلْ ، أَوْ يَا صَاحِبِ
اقْبِلْ وَلَا وَجْهَ لِلْإِسْكَانِ ، وَكَذَلِكَ " فَالْيَوْمَ أَشْرَبُ " يَا هَذَا
وَرَوَى غَيْرُ سِيَاهِيهِ هَذِهِ الْأُمِّيَّاتُ عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ ، وَمَا يَنْبَغِي
أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ وَالشَّعْرِ ، رَوَوْا هَذَا الْبَيْتَ عَلَى ضَرْمَيْنِ :

رَوَوْا : فَالْيَوْمَ فَا شَرَبُ غَيْرِ مُسْتَحَقِّبِ

وَرَوَوْا أَيْضًا : فَالْيَوْمَ أُسْقَى غَيْرِ مُسْتَحَقِّبِ (١)

وَرَوَوْا أَيْضًا : إِذَا افْرُجَجَنْ قَلْتَ صَاحِ قَوْمِ

وَلَمْ يَكُنْ سِيَاهِيهِ لِيَرَوَى (أَنْ شَاءَ اللَّهُ) ٣ إِلَّا مَا سَمِعَ ،

إِلَّا أَنْ الَّذِي سَمِعَهُ هُوَ لَا هُوَ الثَّابِتُ فِي اللَّفْظَةِ ، وَقَدْ ذَكَرَ
سِيَاهِيهِ أَنَّ الْقِيَاسَ غَيْرُ الَّذِي رَوَى ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُقْرَأَ إِلَّا " إِلَى
بَارِئِكُمْ " بِالْكَسْرِ ، وَكَذَلِكَ " عِنْدَ بَارِئِكُمْ "

وَمَعْنَى " نَأْتِلُوا أَنْفُسَكُمْ " امْتَحَنَهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ

بِأَنْ جَمَلَ تَوْبَتَهُمْ أَنْ يَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَيُقَالُ أَنَّهُمْ
صَفُّوا صَفَّيْنِ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَمَنْ قَتَلَ كَانَ شَهِيدًا ،
وَمَنْ لَمْ يَقْتُلْ فَتَأْتِبُ مَغْفُورٌ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، وَيُقَالُ
أَنْ السَّابِقِينَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمُ مُوسَى (ع) لَمْ يَكُونُوا مِمَّنْ
عَبَدَ الْعِجْلَ ، وَأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَقْتُلُونَ ، وَالْأَوَّلُ أَشْبَهَ
بِالْآيَةِ لِأَنَّ قَوْلَهُ عَزَّوَجَلَّ " نَأْتِلُوا أَنْفُسَكُمْ " يَدُلُّ عَلَى
أَنَّهُ تَوْبَةٌ عِبْدَ الْعِجْلِ ، وَأَمَّا امْتَحَنَهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِهِ هَذِهِ
الْمَحَنَةُ الْعَظِيمَةُ لِكُفْرِهِمْ بِعَدَالَاتِ وَالْآيَاتِ الْعَظَامِ .
وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَإِذَا قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ

حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً تَأْخُذُ تَكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ "

(١) احْتَقَبَ الشَّيْءُ وَاسْتَحَقَّ بِهِ إِخْرَهُ أَيْ لِيَسْرَعَ عَلَى إِثْمٍ مَدَّ خَرَفِي شُرْبِي

(٢) لَيْسَتْ فِي ك

قوم " البريئة " (١) بالهمز ، والاختيار ما عليه الجمهور ،
 وروى عن أبي عمرو (بن العلاء) (٢) أنه قرأ «إلى
 بارئكم» باستكان الهمز ، وهذا رواه سيويه باختلاس الكسرة
 وأحسب ان الرواية الصحيحة ما روى سيويه فانه أضبط
 لما روى عن أبي عمرو ، والأعراب أشبهه بالرواية عن أبي عمرو (٥)
 لأن حذف الكسرة في مثل هذا وحذف الضم إنمّا يأتي باضطراب
 من الشعر ، أنشد سيويه - وزعم أنه مما يجوز فليس
 الشعر خاصة -

إذا اعوججت قلبي صاحب قوم (٣)
 باستكان الياء ، وأنشد أيضا :
 فاليوم أشرب فير مستحقب
 إثمًا من الله ولا واغل (٤)

(١) فمیل بمعنى مفعول (٢) ليست في ك
 (٣) للمعاج اللسان (عوم) - الديوان ٦٤ : كتاب سيويه
 ٣٢٥ / ٢ يصف رحلة الابل في الصحراء وبعد - بالسد و
 أمثال السفين العوم .

(٤) لا مري القيس من قصيدته :
 قولا لدودان عبيد العصا ما فركم بالأسد المناسل
 وقبله : حلت لي الخمر وكنت امرأ

عن شربها في شغل شاغل
 لانه كان حرم على نفسه الشرب حتى يشار لأبيه . والبيت
 في الخزانة ٥٣٠ / ٣ ، والخصائص ٣١٢ / ٢ ، ٣٤٠ ، وفي أمال
 المرتضى ١٠٦ / ٢ .

(٥) ما رواه سيويه باختلاس كسرة الياء بالأعراب از لاسوغ
 للكون

ففيها قَبْلُ ، أو جاء المطر بقرنها وتخطاها ، قال
الناخبة (١) :

الْأَوَّارِي لَا يَأْمَا أَيْمِنُهَا

وَالنَّوْءُ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلِيدِ

ومعنى قوله " بَاتَّخَذَكُمْ الْجَلِيلُ " أى اتخذ تموه

إِلَهًا ، ومعنى قوله " فَتَوَبُّوْا إِلَى بَارِئِكُمْ " أى إلى

خالقكم ، يقال برأ الله الخلق ، فالبارئ الخالق ، والبريئة
والخلق المخلوقون ، الْأَنَّ الْبَرِيَّةَ وَقَعَتْ فِي أَكْثَرِ كَلَامِهِمْ
غير مضموزة - وأصلها " أَوَّلُكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ " (١)
وأكثر القراءة والكلام " الْبَرِيَّةُ " بخير همز ، وقد قسرا

(١) الناخبة الذبياني • زياد بن معاوية • من قيس •
أحد فحول الشعراء الجاهليين • اتصل بالمناذرة كما
اتصل بالغساسنة وله مع النعمان بن المنذر أقاصيص
وكتب له اعتذارياته وهذه واحدة منها

الْأَوَّارِي جَمْعُ الْآرِي • مَرَبُطُ الدَّابَّةِ
وَالنَّوْءُ مَا يَحْفَرُ حَوْلَ الدِّيكِارِ لِيَجْتَمَعَ فِيهِ أَهْلُ الْمَطَرِ •
وَالْأَرْضُ الْمَظْلُومَةُ الصَّلْبَةُ • وَكَالِكَ الْجَلِيدُ •

والهيت في ديوانه ص ٨٩ - وانظر الاغانى ١٦٢ / ٩

وهي قصيدة طويلة أولها : يا دار مية بالعليا فالسند

(٢) الهينة ٧ / ٩٨

وقوله عز وجل : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ

إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ "

والقراءة يا قوم بكسر الميم ، وهو ندا مضاف ، والاختيار فيه حذف الياء ، لأن الياء حرف واحد ، والنداء باب حذف ، وهي في آخر الاسم ، كما أن التنوين في آخره ، فحذفت الياء ، وبقيت الكسرة تدل عليها ويجوز في الكلام أربعة أوجه ، فأما قوله القرآن فالكسر وحذف الياء لأنه أجود الأوجه ، وهو اجماع القراء ، فالذي يجوز في الكلام أن تقول " يا قوم انكم " كما قرئ في القرآن ، ويجوز يا قومي بإثبات الياء وكونها ، ويجوز يا قومي بتحريك الياء ، فهذه ثلاثة أوجه في الضافة ، ويجوز يا قوم بضم الميم على معنى يا أيها القوم .

ومعنى قوله " ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ "

يقال لكل من فعل فعلا يور عليه بمكرهه إنما أسأت إلى نفسك وظلمت نفسك ، وأصل الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه ، والمرب تقول : ومن أشبهه أساءه فما ظلم ، معناه لم يقع له الشيء في غير موقعه ، ويقال ظلم الرجل سقاءه من اللبن إذا شرب منه " وسقى منه قبل أدراكه ، و أرض مظلومة إذا حفر فيها ولم يكن حفر

أمر الرسالة كما وصفنا •
 وقوله عز وجل : وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ

لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ "

آتينا بمعنى أعطينا ، و الكتاب مفعول به ، و الفرقان
 عطف عليه ، و يُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ الفرقان الكتاب بمعنى
 إلا أنه أعيد ذكره ، و عني به أنه يفرق بين الحق والباطل ،
 وقد قال بعض النحويين و هو قطرب : المعنى وآتيناه
 محمداً الفرقان ، ودليله قوله عز وجل " تَبَارَكَ الَّذِي
 نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ " (١) يعني به القرآن • والقول
 الأول هو القول • لأن الفرقان قد ذكر لموسى في غير هذا
 الموضع - قال الله عز وجل : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ
 الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ (٢) •
 وقوله عز وجل : لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ "

" لعل " إنما ذكرت هنا - والله يعلم أي هتدون
 أم لا يهتدون - على ما يفعل العباد و يتخاطبون به ،
 أي ان هذا يرجي به الهداية ، فيخروطوا على رجائهم •
 ومثله قوله : لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى " (٣) : إنما
 المعنى أَذْهَبْنَا عَلَى رَجَائِكُمَا ، والله عز وجل عالم
 بما يكون وهو من ورائه •

وقالوا : انما اخترنا هذا لأن المواعدة انما تكون لغسير
 الآدميين ، فاختاروا " وَعَدْنَا " وقالوا دليلنا قوله
 عز وجل " ان الله وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ " (١) وما أشبه هذا
 وهذا الذي ذكروه ليس مثل هذا (٢) وواعدنا هنا جسيدي
 بالغ ، لأن الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة ، فهو
 من الله عز وجل وعْدٌ ومن موسى قبول واشتباع فجسري
 مجري المواعدة .

وقوله عز وجل : ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْمَجَلَّ مِنْهُم

وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ "

ذَكَرَهُمْ بِكُفْرِ آبَائِهِمْ مع هذه الآيات المظام ، و أعلمهم
 أن كفرهم بالنبي (ص) مع وضوح أمره وما وقفوا عليه من
 خبره في كتبهم ككفر آبائهم ، وكان في ذكر هذه
 الأقايس دالة على تثبيت نبوة النبي (ص) لأن هذه
 الأقايس ليست من علوم العرب ، وانما هي من علوم
 أهل الكتاب ، فأنها هم النبي (ص) بما في كتبهم ، وقد
 علموا أنه من العرب الذين لم يقرأوا كتبهم ، فعلموا
 أنه لم يعلم هذه الأقايس الا من جهة الوحي ، ففي
 هذه الآيات ، إذ كارههم بالنعمة عليهم في أسلافهم ، وتثبيت

(١) ابراهيم ٢٢/١٤ • وهذا " وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ " وهما
 مقولة الشيطان •

(٢) وجاء في سورة الأعراف " وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ،
 ٤٢/٧ • وفي سورة طه " وَوَعَدْنَا كُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ " ٨٠/٢

موضع إردْ نَصَب كَالْتِي قَبْلَهَا ، وَ مَعْنَى فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ
جاء تَفْسِيرُهُ فِي آيَةِ أُخْرَى ، وَهُوَ قَوْلُهُ (١) عَزَّ وَجَلَّ :
وَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِمِصْرِكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ
فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٢) أَيْ فَانْفَرَقَ الْبَحْرُ
فَصَارَ كَالْجِبَالِ الْمُنْتَظِمِ ، وَصَارُوا فِي قَرَارِهِ - وَكَذَلِكَ
قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ " فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ،
لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى (٣) ، مَعْنَاهُ طَرِيقًا ذَا يَبَسٍ ،
وَقَوْلُهُ وَأَفْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ، فِيهِ قَوْلَانِ
" قَالُوا " وَأَنْتُمْ تَسْرَوْنَهُمْ يَفْرَقُونَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ "
«وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» (٤) (أَيْ) وَأَنْتُمْ مَشَاهِدُونَ تَعْلَمُونَ
ذَلِكَ ، وَ أَنَّ شَغْلَهُمْ عَنْ أَنْ يَسْرُوهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ شَاغِلٌ
(٥) يُقَالُ مِنْ ذَلِكَ دُورُ آلِ فُلَانٍ تَنْظُرُ إِلَى دُورِ بَنِي فُلَانٍ ،
أَيْ هِيَ بَأْزَاءُهَا وَالْدُّورُ يَعْلَمُ أَنَّهَا لَا تَبْصُرُ شَيْئًا .
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أُنْمِيقَ لِبَاسٍ "

وَيَقْرَأُ " وَ إِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى " وَكِلَاهُمَا جَائِزٌ (حَسَنٌ)
(٦) وَ اخْتَارَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ ، وَإِذْ وَاعَدْنَا بِخَيْرِ الْف :

(٢) الشعراء ٦٣/٢٦

(١) الانفال ١٧/٨

(٤) مَا بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ لَيْسَ فِي ك

(٣) طه ٧٧/٢٠

فَقِيهَا رَأَى وَاحِدٌ

(٥) فِي الْأَصْلِ " وَ يُقَالُ " (٦) لَيْسَتْ فِي ك ، وَ عَابَرْتَهَا :

وَيَقْرَأُ : وَإِذْ أَوْعَدْنَا

وَالْيُنُوءَ لَيْسَتْ بِشَاهِدٍ قَاطِعٍ فِي الْوَاوِ ، لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
الْفُتْرَةَ وَالْفُتْيَانَ فِي التَّثْنِيَةِ - قَالَ عَزَّ وَجَلَّ :
وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَّانَ (١) فَأَيُّنَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
المَحذُوفُ مِنْهُ الْوَاوُ أَوْ الْيَاءُ . وَهُمَا عِنْدِي مُتَسَاوِيَانِ
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ "

يَعْنِي فِي النَّجَاةِ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ . وَالْبَلَاءُ هَهُنَا
الْبُعْثَةُ ، يَرَوِي عَنْ الْأَخْضَفِ (٢) أَنَّهُ قَالَ : الْبَلَاءُ ثُمَّ
الْثَّنَاءُ ، أَيْ الْإِنْعَامُ ثُمَّ الشُّكْرُ .
قَالَ زَهِيرٌ :

جَزَى اللَّهُ بِمَا لَاحِظَانِ مَا فَعَلَا بِمَا

وَأَمْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو (٣)
وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَلَيَبْلِيَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ
حَسَنًا " (٤)

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحِيرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ

وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ "

- (١) يَوْسُفُ ٣٦/١٢ (٢) الْأَخْضَفُ بْنُ قَيْسِ حَكِيمِ الْعَرَبِ ، وَمُسْطَرَبُ
الْمَثَلِ فِي الْحِلْمِ .
(٣) زَهِيرٌ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَحَدُ شُعَرَاءِ الطَّبَقَةِ الْأُولَى الْجَاهِلِيَّةِ ، وَصَاحِبُ
مَعْلُوقَةٍ جَيِّدَةٍ وَفِي مَعْلُوقَتِهِ وَفِي هَذِهِ الْقَصِيدَةِ يَمْدَحُ هَرَمَ بْنَ سَنَانَ
وَالْحَرِثَ بْنَ عَوْفٍ لِحَمَلِهِمَا دِيَاتَ الْقَتْلِ فِي حَرْبِ دَاخِسِرِ الْفُجَرَاءِ
وَسَتَّاتِي لَهُ أَيْيَاتُ أُخْرَى مِنْ هَذِهِ الْقَصِيدَةِ . أَخْبَارُهُ فِي الْإِغَانَى ٨٨/٩
وَطَبَقَاتُ فَحْوَلِ الشُّعَرَاءِ . وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ ١١٢
(٤) الْإِنْفَالُ ٧٧/٨

تحذف أيضا للشقل (١)

قال ابو اسحق : والد ليل على ذلك أن يدَّ اقد أجمعوا (على) (٢)
ان المحذوف منه (٣) الياء ولهم دليل قاطع على الاجماع (٤)
يقال : يدَّت اليه يداه و دم محذوف منه الياء يقال دم ودميان

قال الشاعر

فلو أنا على حَجَرٍ نُحِنَّا جَرَى الدَّمِيَانِ بِا لَخَبَرِ اليَقِينِ (٥)

(١) ك لأنها تشقل (٢) ليست في ك

(٣) من هذا اللفظ لأن اليد مؤنث (٤) ك - مع اجماع

(٥) البيت في اللسان " دم " مع بيتين آخرين :

لعمرك إنني وأما رباح على طول التجاور منذ حين
لنُهِنُضُنِي وَأُهِنُضُهُ وَأُيَضَّا

يَرَانِي دُونَهُ وَأَرَاهُ دُونِي

فلو أنا على حَجَرٍ

يقول إن كلاً منهما يكره الآخر ويحقره ، ولو أن د ماء هما
وضعت في مكان واحد لابتست الاستراج وانفصل كل منهما
عن الآخر لهما بهما من التياغض .

وينسب البيت لعبد بني الحسحاس . المقاصد

١ / ١٩١ هـ و ينسب أيضا لعلي بن بدال من سليم ١٢٩ / ١

و ينسب للمثقب العبدى وهو ليس في نونيته " ا ناطم
قبل بينك متعيني "

انظر ١٥٠ / ٤ ح ٦ / ٥

وقوله عز وجل : يَسْأَلُونَكَ عَنْ سُوءِ الْعَذَابِ "

معنى يسألونكم في اللقمة يسألونكم ، ومعنى : سُوءِ الْعَذَابِ " شديد العذاب ، وإن كان العذاب كله سوءاً ، فإنما نذكر في هذا الموضع (١) لأنه أبلغ ما يعامل به مريض (٢) فلذلك قيل سوء العذاب ، أي ما يبلغ في الآساة ما لا غاية بمده ، وفسره بقوله " يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ " والقراءة المجمع عليها - يُذَبِّحُونَ " بالتشديد " ورواية شاذة " يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ " والقراءة المجمع عليها أبلغ ، لأن " يُذَبِّحُونَ " للتكثير ، و " يُذَبِّحُونَ " يصلح أن يكون للقليل و " للكثير " (٣) فمعنى التكثير ههنا أبلغ ، و " أَبْنَاءَهُمْ " جمع ابن ، والأصل كأنه إنما جمع بني وبني و يقال ابن بين البنية ، فهي تصلح أن تكون " فعل " و " فِعْل " كأن أصله بناية ، والذين قالوا بنسبون لأنهم جمعوا " بَنَاءُ " و بنون ، فأبناء جمع فَعَلَّ و فَعَّل ، و " بَنَيْتَ " يدل على أنه يستقيم أن يكون فِعْلاً ، ويجوز أن يكون " فَعَلَّ " فُكِّلْتُ إِلَى " فِعْل " كما نقلت أَخْتُ من فَعَلَ إلى فَعَّل ، فأما بنات فهو ليس بجمع بنت على لفظها ، إنما ردت إلى أصلها ، فجمعت بنات ، على أن الأصل في بنيت " فَعَّلَ " كأنها مما حذفت لامه ، والأخفش يختار أن يكون المحذوف من ابن الواو قال لأن أكثر ما تحذف الواو بثقلها ، و الياء (٤)

(٢) أحد الرعية

(١) ذكر السوء

(٤) هذا وما بعده رد على الأخفش

(٣) في ك و الكثير

واحد ، فلذلك جاز التذكير والتأنيث على اللفظ والمعنى (١)
وأما ما يعقل ويكون منه النسل والولادة نحو امرأة ورجل ،
وناقة وجمل فيصريح في مؤنثه لفظ التذكير ، ولو قلت قمام
جارتك ونحو ناقتك كان قهحا - وهو جائز على قهحه لأن
الناقة والجارة تدلان على معنى التأنيث ، فاجتزى بلفظهما
عن تأنيث الفعل (٢) فأما الاسماء التي تقع للمذكّرين وأصحاب
المؤنث فلا بد فيها من علم التأنيث لأن الكلام للفائدة ، والقصد
به الإبانة ، فلو سمّيت امرأة بقاسم لم يجز أن يقال جاسم
قاسم ، فلا يعلم أمذكرا أم مؤنثا ، وليس إلى حذف هذه
الهاء - إذا كانت فارقة بين محبين - سبيل ، كما أنه إذا
جوز ذكر رجلين لم يجز أن تقول : قد قام ، ولا يجوز إلا أن
تقول قاما ، فعلامة التأنيث فيما فيه اللبس كعلامة التأنيث
ههنا

وقوله عز وجل : وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ "

موضع إذ نصب ، كأنه " قال " (٣) وإذ كفروا إذ نجّيناكم
من آل فرعون ، و آل فرعون أتباعه ومن كان على دينه ، وكذلك
آل الأنبياء صلوات الله عليهم من كان على دينهم ، وكذلك قولنا :
صلّى الله على محمد وآله : معنى آله من أتبعه من أهل
بيته وغيرهم ، ومعنى خطابهم ههنا تذكيرهم بالنعمة عليهم
في أسلافهم كما وصفنا .

(١) في ك فالمعنى
(٢) هذا رأى الزجاج خاصة . والنحويون على أن المؤنث الحقيقي
الذي لم يفتل من الفعل لا بد أن تكون في فعله علامة التأنيث .
(٣) ليست في ك

أراد شهدنا فيه ، وقال بمعنى النحويين ، ان المحذوف (١)
 هنا الهمزة لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها - وهذا قول
 الكسائي ، والبصريون وجماعة من الكوفيين يقولون : ان
 المحذوف " فيه " وفصل النحويون في الظروف ، ونفى
 الاسماء غير الظروف فقالوا : ان الحذف مع الظروف جائز
 كما كان في ظاهره ، فكذلك الحذف في مضمرة ، لو قلت الذي
 سرت اليوم ، تريد الذي سرت فيه جائز ، لأنك تقول سرت
 اليوم وسرت فيه ، ولو قلت الذي تكلمت فيه زيد لم يجز
 الذي تكلمت زيد لأنك تقول تكلمت اليوم و تكلمت فيه ،
 ولا يجوز في قولك تكلمت في زيد تكلمت زيدا .
 وقوله مزوجل : تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ "

مرفوع لأنه اسم ما لم يسم فاعله ، والاسم اذا لم يسم
 من فاعل به رفع (٢) لأن الفعل يصير حديثا عنه كما يصير
 حديثا عن الفاعل ، وتقول : لا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ، ولا تُقْبَلُ
 لأن معنى تأنيث ما لا يُنتج (٣) غير حقيقة ، فلك في
 لفظه في الفعل التذكير والتأنيث ، تقول : قُبِلَ مِنْكَ
 الشَّفَاعَةُ ، وقد قبلت منك (الشفاعة) (٤) وكذلك فمن
 جاءه موعظة ، لأن معنى موعظة ووعظ ، و شفاعة و شفع

(١) في الاصل المحذوفة (٢) اي الفاعل

(٣) ما لا يلد ، ونتج مما لزم صيغة المبني للمجهول .

(٤) ليست في ك

ولسكه عزوجل ذكرهم أنه لم يزل مُنْعِمًا عليهم لان إِنْعامه
على أسلافهم إِنْعام عليهم ، والدليل على ذلك أن العرب وسائر
الناس يقولون : أَكْرَمْتُكَ باكرامى أخاك ، وانما الأثيرة
وصلت الى أخيه ، والعرب خاصة تجعل ما كان لأبائهم
فخرًا لها ، وما كان فيه ذم يعدونه عارا عليها ، وان كان
فيما قدم من آبائهم وأسلافهم .
وقوله عزوجل : وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ

نَفْسٍ شَيْئًا "

يعنى به يوم القيامة ، وكانت اليهود تزعم أن آباءهم
الأنبياء تشفع لها عند الله فأيتسهم الله من ذلك .
وقوله عزوجل : وَلَا يَخْذُ مِنْهَا عِدْلٌ "

العدل ههنا الفدية ، ومعنى " لا تجزى نفس عن نفس
شيئا " اى لا تجزى فيه ، وقيل لا تجزى به ، وحذف فيه
ههنا سائغ ، لأن فى مع الظرف محذوفة : تقول أتيتك
اليوم ، وأتيتك فى اليوم ، فاذا اضممت قلت أتيتك فيه ،
ويجوز أن تقول أتيتك ، قال الشاعر :
ويوما شهد ناء سليما وعامرا
قليلًا سوى الطعن النهمال نوافله (١)

(١) البيت لرجل من بنى عامر . وسليم وعامر قبيلتان من

قيس بن عيلان ، كان بينهما معارك فى الجاهلية .

والطعن النهمال : هو الدامى . والطعن اما اسم للضرب

و اما جنس جمعى لطعنة . انظر امالى ابن الشجرى ٦: ١ والكامل ٢١/ ١

و يصلح في " أَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَا جَمْعُونَ "

الفتح والكسر ، إلا أن الفتح هو الوجه الذي عليه
القراءة ، فإذا قُلْتُ ^(١) وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَا جَمْعُونَ - في
الكلام - حملت الكلام على الممضي كأنه " وهم إليهم
را جَمْعُونَ " ودخلت إن مؤكدة ، ولولا ذلك لما جاز
إبطالك الظن مع السلام إذا قلت ظننت أنك لمالم .

ومعنى " مُلَاقُوا بِهِمْ " ملاقون وبهم لأن اسم
الفاعل هنا مكرة ولكن النون تحذف اسخفانا ، ولا يجوز
في القرآن إثباتها لأنه خلاف المصحف ، ولا يجوز أن يجمع
شيء في المصحف مجمع عليه فيخالف ، لأن أتباع المصحف
أصل أتباع السُّنَّة .

وقوله " يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ

عَلَيْكُمْ وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ "

اذكرهم الله عز وجل نعمته عليهم في أسلافهم ،
والدليل على ذلك قوله عز وجل : " وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ

أَلٍ فِرْعَوْنَ " والمخاطبون بالقرآن لم يَمُرُوا فِرْعَوْنَ ولا آلَه .

(١) في ك فان .

(٢) يريد أن الجملة تكون مستأنفة إذا كسرت أن ، وهذا
الاستئناف جائز حيث استوفيت ظن مفعولها . وكذلك
إذا علق بدخول لام التوكيد على خبر أن .

قال ابو اسحاق : وهذا سمته من اسماعيل
ابن اسحاق القاضي رحمه الله (١) رواه عن زيد بن اسلم^(٢)
و (قوله) «أنهم»^(٣) ههنا لا يصلح في موضعها
إنهم - بالكسر - لان الظن واقع فلا بد من أن تكون تليها
أنَّ (٤) إلا أن يكون في الخبر لام (٥)

(١) هو اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل بن حماد من موالى
ال جريز بن حازم كان اماما في العربية والفقه على مذهب مالك
انتهى إليه العلم بالنحو واللغة في زمانه ، سُمع عن كثيرين منهم
محمد بن عبد الله الأنصاري ومسدد بن مسرهد ، وروى عنه
كثيرون منهم عبد الله بن الامام أحمد . ولى قضاة جازي بنفرداد
في عهد المتوكل وبقي حتى عزله المهتدي حين غضب على أخيه حماد
وجلده وعزل اسماعيل ولما ولى المعتمد اعاده فبقى قاضيا حتى مات ٢٨٢
عن ثمانين عاما .

ترك مؤلفات في القرآن والحديث منها : القراءات واحكام

القرآن ومعاني القرآن . البغية ١٩٢ .

(٢) زيد بن اسلم بن ثعلبة بن عدى من بلى حليف بني العجلان
وقيل انه أوسى من بني عمرو بن عوف ، شهد بدرا وقتله طليحته
وقيل بل قتل يوم صفين الاصابه ٢٨٧٠

(٣) ليست في ك (٤) في موضع المفعول فلا بد ان تفتح

(٥) لانها حينئذ من المواضع التي يجب فيها كسران ، وكور طسه

بمعنى اليقين موجود في اللغة ، قال دريد بن الصَّمَّة :

فَقُلْتُ لَهُمْ ظُنُّوا بِالْفَيْ مُقَاتِلٍ

سَرَاتِهِمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمَسْرُورِ (١)

ومعناه أيقنوا . وقد قال بعض أهل العلم من المتقدمين :

أن الظن يقع في معنى العلم الذي لم تشاهده ، وإن

كان قدام في نفسك حقيقته وهذا مذهب ، إلا أن أهل

اللغة لم يذكروا هذا ،

(١) دريد شاعر مقل من بني جشم . كان من الفرسان

وعمر حتى شهد الأسلام ولم يسلم . وشهد حنيفا ليستسان

برأيه ولما انهزم المشركون قتله ابن العفنة في غير

معركة سنة ٨ هـ .

وهو في هذه القصيدة يرثي أخاه عبد الله ، وانظر

القصيدة في حماسة أبي تمام ص ٢٧ ط الرافعي ، والمقاصد ١٢٢/٢

والافاني ٤/٩ و القرطبي ٣٢١/١ اللسان ظنن ، رواه الجوهري ١١١/٣

واكثر رواية البيت : بأ لفي مد جج ، والمد جج الشاكي السلاح

والفارسي المصنوع في بلاد الفرس واللمسر المحبوك الخلق

الجيد الصنع ، والسراة السادة ، وهو يقصد انهم جميعا

سراة أشداء

فيها (١) فان هذا الخطاب أصله خطاب أهل الكتاب،
وكانت لهم رئاسة عند أتباعهم ف قيل لهم استمعوا على
ما يذهب عنكم شهوة الرئاسة بالصلاة لأن الصلاة يتلى
فيها ما يُعرف فيما عند الله ، و يُزهد في جميع
أمر الدنيا ، ودليل ذلك قوله : إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ " (٢) .

وقوله عز وجل : وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ

المعنى إِنَّ الصَّلَاةَ التي معها الايمان بالنبي (ص)
كبيرةٌ تكبر على الكفار و تُعظم عليهم مع الايمان
بالنبي (ص) . و الخاشع المتواضع المطيع السجيب
(٣) (لأن المتواضع) (٤) لا يُعالي برئاسة كانت له
مع كفر إذا انتقل الى الايمان .
وقوله عز وجل : الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا

رَبِّهِمْ "

الظن ههنا في معنى اليقين ، المعنى الذين يوقنون
بذلك ولو كانوا شاكّين كانوا ضلّالا كافرين ، والظن

(٢) المنكبت ٤٥/٢٩

(١) في الاستعانة

(٤) ليست في ك

(٣) في ك المنكبت

وَجَلَّ ، وقوله بالباطل ، أى بما يحرفون ، وقوله عز وجل :
 " وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " أى تَأْتُونَ لِبُسْمِ الْحَقِّ وَكُتْمَانِهِ عَلَى
 عِلْمٍ مِنْكُمْ وَبَصِيرَةٍ • وأعواب " وَلَا تَلْبِسُوا " الجزم بالنهي ،
 وعلامة الجزم سقوط النون ، أصله تَلْبِسُونَ وَتَكْتُمُونَ ، يصلح
 أن يكون جزما على معنى ولا تكتبوا الحق ، ويصلح أن يكون نصبا
 وعلامة النصب أيضا سقوط النون ، أما إذا نصبت فعلى معنى
 الجواب بالسواء ، ومذهب الخليل وسيبويه والآخرش وجماعة من
 البصريين أن جميع ما انتصب في هذا الباب فباضمار أن
 كَأَنَّكَ قُلْتَ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ الْبَاطِلُ الْحَقُّ وَكُتْمَانُهُ ، كَأَنَّهُ قَالَ وَأَنْ تَكْتُمُوهُ ،
 وَدَلَّ تَلْبِسُوا عَلَى لَيْسَ كَمَا تَقُولُ مِنْ كَذِبٍ كَانَ شَرًّا لَهُ ، ودل ما نفى
 صدور كلامك على الكذب فحذف فُتِّهِ •

وقوله عز وجل : أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْهَوْنَ أَنْفُسَكُمْ

فالألف ألف استفهام ، ومعناه التوبيخ والتوبيخ ههنا ، كَأَنَّهُ
 قِيلَ لَهُمْ : أَنْتُمْ عَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ • ومعنى هذا الكلام -
 وَاللَّهِ أَعْلَمُ - أَنَّهُمْ كَانُوا بِأَمْرٍ اتَّبَعَهُمْ بِالتَّمَسُّكِ بِكُتْمَانِهِمْ وَيَتْرَكُونَ
 هُمُ التَّمَسُّكَ بِهِ ، لِأَنَّهُ جُحِدَ لَهُمُ النَّبِيُّ (ص) هُوَ تَرَكَهُمُ التَّمَسُّكَ بِهِ -
 وَيَجُوزُ وَاللَّهِ أَعْلَمُ - أَنَّهُمْ كَانُوا بِأَمْرٍ يَبْذُلُ الصَّدَقَةَ وَكَانُوا
 يَضَنُّونَ بِهَا ، لِأَنَّهُمْ وَصَفُوا بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا قُلُوبَهُمْ • وَأَكْلَسُوا
 السَّيِّئَاتِ وَالسُّخْتِ ، وَكَانُوا قَدْ تَهَيَّأُوا عَنِ الرِّبَا • فَمِنْ الصَّدَقَةِ
 دَاخِلٍ فِي هَذَا الْبَابِ •

وقوله عز وجل : وَاسْتَمِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ

ان قال قائل لم قيل لهم : استمينا بالصبر وما الفائدة

الحِجَازِ ، والامالة في الكاف أيضا جيد بالغ في اللغة لأن
 فاعلا إذا سَلِمَ من حروف الاطباق وحروف المستعلية كانت
 الامالة فيه سائغة الا في لغة أهل الحجاز ، والامالة لغة
 بني تميم وغيرهم من العرب ، ولسان الناس (١) الذين هم بالعراق
 جار على لفظ الامالة ، فالعرب تقول هذا عابد (٢) وهو عابد
 فيكسرون ما بعدها إلا أن تدخل حروف الاطباق وهي الطاء
 والظاء والصاد والضاد ، لا يجوز في قولك فلان ظالم :
 ظالم معال (٣) ، ولا في طالب طالب معال ، ولا في صابر
 صابر معال ، ولا في ضابط ضابط معال ، وكذلك حروف الاستعلاء
 وهي : الخاء والغين ، والقاف ، لا يجوز في غافل غافل معال
 ولا في خادم خادم معال ، ولا في قاهر قاهر معال . وباب
 الامالة يطول شرحه^(٤) الا أن هذا في هذا الموضع هو المقصود
 وقدرة الحاجة .^(٥)

قوله عز وجل : وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا

الْحَقَّ "

يقال لبست عليهم الأمر البسسه ، اذا غمّيته عليهم ،
 ولبت الثوب البسه (٤) ومعنى الآية : لا تلبسوا الحق ،
 والحق ههنا أمر النبي (ص) وما أتى به من كتاب الله عز

- (١) في ك : ولسان أهل العراق (٢) الاولى بفتح صريح والثانية بالامالة
 (٣) كلمة معال في الكلمات الاربع ليست في ك وكان ينبغي ان تكون منصوبة
 (٤) هذا الذي ذكر هنا عن الامالة وفي ك باب يطول شرحه
 (٥) الاول كضرب يضرب والثاني كعلم يعلم .

الهاء لكتابهم ؟ قيل له انهم اذا كَتَمُوا ذكر النبي (ص) في كتابهم فقد كَفَرُوا به كما أنه من كَتَمَ آية من القرآن فقد كفر به . ومعنى لا تكونوا أول كافر به - اذا كان بالقرآن - لا مُؤَنَّة فيه ، لأنهم يُظهِرون أنهم كَافِرُونَ بالقرآن (١) ومعنى « أَوَّلَ كَافِرٍ » أول الكافرين ، قال بعض البصريين في هذا قولين : قال الأخفش معناه أول من كفر به ، وقال البصريون أيضا : معناه ولا تكونوا أول فريق كافر به أي بالنبي (ص) . وكلا القولين صواب حسن .

وقال بعض النحويين ان هذا انما يجوز في فاعل ومفعول (٢) تقول الجيش منهمزم ، والجيش مهزوم ، ولا يجوز فيما ذكر : الجيش رجل ، والجيش فرس ، وهذا في فاعل ومفعول أبين ، لأنك اذا قلت الجيش منهمزم فقد علم أنك تريد هذا الجيش فنطقت في لفظه بفاعل لأن المعنى الذي وضع عليه الجيش معنى يدل على جمع ، فهو فاعل ومفعول يدل على ما يدل عليه الجيش ، واذا قلت الجيش رجل فانما يكره . فمن هذا ان يتوهم أنك تقلله فانما اذا عرف معناه فهو سائغ جيد ، تقول : جيشهم انما هو فرس ورجل ، أي ليس بكثير الاتباع فيدل المعنى على أنك تريد الجيش خيل ورجال ، وهذا في فاعل ومفعول أبين كما وصفنا .

وقوله عز وجل : أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ

(٣)

اللفظة العليا والقُدَمَى الفتح في الكاف وهي لفظة أهمل

(١) لم يبين الحالة الثانية وهي عود الضمير على

كتابهم . (٢) لاخبار بالمفرد عن الجمع ،

(٣) أي بغير امالة

وقال الشاعر في أوْنَيْتِ وَوَنَيْتِ فجمع بين اللَّفْطَيْنِ في بيت واحد :

أَمَّا ابْنُ عَوْفٍ فَقَدْ أَوْنَى بِذِمَّتِهِ

كما وَفَى بِقِلَاصِ النَجْمِ حَادِيهَا (١)
وقوله عز وجل : وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ

وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ "

يعنى القرآن ، ويكون أيضا " وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ " بِكِتَابِكُمْ وَبِالْقُرْآنِ (٢) ان شئت عادت الهماء على قوله لما معكم ، وانما قيل لهم " وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ " لَأَنَّ الْخَطَابَ وَقَعَ عَلَى حَكَائِهِمْ فَإِذَا كَفَرُوا كَفَرُ مَعَهُمُ الْإِثْبَاعُ فَلِذَلِكَ قِيلَ لَهُمْ : " لَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ " فان قال قائل : كيف تكون

(١) الشاعر هو طفيل النضوى من شعراء قيس المشهورين ومن وصفاني الخيل ويسمى طفيل الخيل . لأنه يكنى من ذكرها ويدخله في مختلف أنواع شعره - ويمتاز شعره بين الجاهليين بالرقعة .

انظر الأُفْنَى ٨٨/١٤

والبيت في اللسان (عوف - قلص) وروايته ابن طوق .
والقلاص عشرون نجما تأتي عقب الثريا يسوقها الدهر ان
أى تأتي عقبها النجم المصروف بهذا الاسم . يريد أنسه
كما يلزم هذا النجم أصحابه فلا يفارقها أبدا ، فكذلك
ابن عوف لا يفارق الوفاء ، ولا يخلف ما وعد به .

(٢) الراو بمعنى - أو - أى تصلح لهذا ولذا في كلام المؤلف

” وَأَنَا فَأَرْهَبُونِ ” ولكن الاختيار فى الكلام والقرآن والشعر
 ” وَايَّايَ فَأَرْهَبُونِ ” حذفنا الياء وأصله ” فَأَرْهَبُونِنِي ”
 لأنها فاصلة ، ومعنى فاصلة رأس آية ليكون النظم على لفظ
 مُتَّسِق ، ويسمى أهل اللغة رؤوس الآى الفواصل ، وأواخر الأبيات
 القوافى .

وَيُقَالُ وَفِيَتْ لَهُ بِالْعَهْدِ فَأَنَا وَافٍ بِهِ ، وَأَوْفَيْتَ لَهُ بِالْعَهْدِ
 فَأَنَا مُؤَفِّ بِهِ . والاختيار أَوْفَيْتَ ، وعليه نزل القرآن كله (١)
 قال الله عز وجل ” وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ” وقال وأوفوا
 بعهد الله إذا عاهدتم (٢) وقال ” فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ” (٣)
 وكل ما فى القرآن بالألف (٤) .

(١) أى فى العهد خاصة - وربما عاضه . ” وَأَبْرَهِيمَ الَّذِي
 وَفَّى ” النجم ٨٧/٥٣ ” فى بعض أوجهه . وإيفاء الكيل ليس
 منه وإنما هو من الإكمال والاتمام .
 وجاء فى القرآن . فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي . . . أَنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ
 إِلَى .

فَيُؤَفِّيهِمْ أَجْوَرَهُمْ . إِنَّمَا يُؤَفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ
 وَإِنَّمَا تُؤَفَّفُونَ أَجْوَرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وانظر الزهر ١٠٥/١

(٢) النحل ١١/١٦

(٣) الاعراف ٨٥/٢ (٤) الكلية غير تامّة كما هو واضح :

وأما معنى الآية في التذكير بالنعمة فَإِنَّهُمْ ذُكِّرُوا بِمَا
 أُنْعِمَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَأُنْعِمَ بِهِ عَلَيْهِمْ (١) ،
 والدليل على ذلك قوله : " إِنْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ
 مُلُوكًا " (٢) ، فالذين صادفهم النبي (ص) لم يكونوا أنبياء ،
 وإنما ذُكِّرُوا بِمَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَأُنْعِمَ بِهِ عَلَيْهِمْ
 وَأَنْبِيَاءَهُمْ ، وهذا المعنى موجود في كلام السرب معلوم عندهما .
 يفاخر الرجل الرجل فيقول هَذَا كَيْفَ يَوْمَ " نِي قَار " ويقول
 قَتَلْنَاكُمْ يَوْمَ كَذَا ، معناه قَتَلْنَا آبَاءَكُمْ (٣) آبَاءَكُمْ .
 وقوله عز وجل : وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ "

معناه - والله أعلم - قوله " وَإِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ " فتمام تَبَيِّنُنَّهُ أَنْ
 يُخْبِرُوا بِمَا فِيهِ مِنْ ذِكْرِ نَبِيٍّ مُحَمَّدٍ (ص) وَقَدْ بَيَّنَّا مَا يَدُلُّ عَلَى
 ذِكْرِ الْعَهْدِ قَبْلَ هَذَا وَفِيهِ كُنَايَةٌ .
 وقوله عز وجل : وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ "

نصب بالامر (٤) كانه في المعنى " أَرْهَبُونِي " و يـسـكـون
 الثاني تفسير هذا الفعل المضمر ، ولو كان في غير القرآن لجاز .

-
- (١) في ط كانه أنعم به عليهم
 (٢) سورة المائدة / ٢٠ (٣) في الاصل وقتل
 (٤) إِيَّايَ منصوب بفعل أمر محذوف يفسره الأمر المذكور أي
 أَرْهَبُوا إِيَّايَ فَارْهَبُونِي ، ولا يعمل فيه المذكور لأن ما بعد الفاء
 لا يعمل فيما قبلها . انظر التصريح باب الاشتغال .

يوجبان منع الصَّرف ، وهما أنه أعجمي وهو مَعْرَفَه (١) ،
 وإذا كان الاسم كذلك لم يتصرف إذا جاوز ثلاثة أحرف عند النحويين
 وفي قوله " نَعَمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيْكُمْ " وجهان ، أجودهما
 فتح الياء لأن الذي بعدها ساكن وهولام المعرفة (٢) فاستعمالها
 كثير في الكلام فاختر فتح الياء معها لا لتقاء الساكنين ، ولأن الياء
 لو لم يكن بعدها ساكن كان فتحها أقوى في اللغة ، ويجوز أن
 تحذف الياء في اللفظ لا لتقاء الساكنين فتقرأ " نَعَمَتِ الَّتِي "
 انعمت باثبات الياء ، والاختيار اثبات الياء وفتحها لأنه أقوى
 في المروية وأجزل في اللفظ وأتم للشواب ، لأن القاري يجازي
 على كل ما يقرؤه من كتاب الله بكل حرف حسنة ، فما كان اثباته
 أوجه في اللغة . فيلحق إثباته لما وصفنا ، فأما قوله
 عز وجل : " هَرُونَ أَخِي أَشَدُّدٌ بِهِ أَزْرِي " (٤) فلم يكثر القراء
 فتح هذه الياء ، وقال أكثرهم (٥) يفتحها مع الألف
 والسلام .

ولعمري أن اللام المَعْرُوفَةَ أَكْثَرُ في الاستعمال^٧ ، ولكي أقول :
 الاختيار " أَخِي أَشَدُّدٌ " بفتح الياء لا لتقاء الساكنين ، كما فتحوا مع
 اللام ، لأن اجتماع ساكنين مع اللام وغيرها معنى واحد (٦) . وإن
 حذفنا فالحذف جائز حسن إلا أن الأحسن ما وصفنا .

(١) يعني اجتمع فيه العلمية والعجمة

(٢) يقصد اللام الساكنة في " الَّتِي " (٣) ك فَمَا كَانَ اثْبَاتَهُ

(٣) سورة طه ٢١/٣١

(٥) في ك وإنما أكثرهم يفتحها مع الألف واللام .

(٦) ك ولأن الـ "أ" أي فتح الياء قبل الألف واللام أكثر

وَأَمَّا يَحْكِي أَهْلُ اللُّغَةِ وَالْعِلْمِ بِهَا كُلِّ مَا فِيهَا ، لِيَتَمَيَّزَ (١)
 الْجَبِيدُ الْمُسْتَقِيمُ الْمَطْرُودُ مِنْ غَيْرِهِ ، وَيَجْتَنِبُ غَيْرَ الْجَبِيدِ . فَالْبَسَابِ
 فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ أَنْ يُنْطَبِقَ بِهَا فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ ، بِالْفِ ، فَلْيَسْ
 الْيَاءُ أَنْ تَقْلِبَ الشَّيْءَ الْبِلَّةَ ثُمَّ تَنْطَبِقَ بِهِ عَلَى أَصْلِهِ وَالْعِلَّةُ
 لَمْ تَنْزِلْ ، فَالْقِرَاءَةُ الَّتِي يَنْبَغِي أَنْ تُلْزَمَ [هـ] " هُدَايَ فَلَا
 خُشُوفَ " إِلَّا أَنْ تُثَبِّتَ بِرَوَايَةِ صَحِيحَةٍ " هُدَايَ " فَيَقْرَأَ بِهَا .
 وَوَجْهُهُ مِنْ الْقِيَاسِ مَا وَصَفْنَا . فَأَمَّا قَوْلُهُ " هَذَا صِرَاطٌ
 مَكُونٌ مُسْتَقِيمٌ (٢) ، وَقَوْلُهُ : " إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ " فَلَا يَجُوزُ
 أَنْ يَقْرَأَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَايَ ، وَلَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ ، لِأَنَّ الْوَصْلَ
 كَانَ فِي هَذَا : " إِلَايَ " وَ " عَلَايَ " وَلَكِنْ الْأَلْفُ أَبْدَلَتْ مِنْهَا
 مَعَ الْمَضْمَرَاتِ الْيَاءُ ، لِيُفْصَلَ بَيْنَ مَا آخِرُهُ مِمَّا يَجِبُ أَنْ يُعْرَبَ
 وَيُسَمَّكَ ، وَمَا آخِرُهُ مِمَّا لَا يَجِبُ أَنْ يُعْرَبَ ، فَتَقْلِبَتْ هَذِهِ الْأَلْفُ
 يَاءً لِهَذِهِ الْعِلَّةِ

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ

عَلَيْكُمْ

نَحْصِبُ " بَنِي إِسْرَائِيلَ " لِأَنَّهُ نِدَاءٌ مُضَافٌ ، وَأَصْلُ النِّصْبِ
 النَّصْبُ لِأَنَّ مَعْنَاهُ مَعْنَى " نَادَيْتُ " وَ " دَعَوْتُ " وَاسْرَائِيلُ
 فِي مَوْضِعِ خَفَضٍ إِلَّا أَنَّهُ فَتَنَحَّى آخِرُهُ لِأَنَّهُ لَا يُنْصَرَفُ ، وَفِيهِ شَيْئَانِ

(١) فِي الْأَصْلِ وَطٍ لِيَمَيَّزَ (٢) الْحَجَرُ ٤١/١٥

الأعراب فالزيم الحركة كما أُلزِمَتْ «هُوَ» وحذف الحركة جائز لأن
الياء من حروف المد واللين ، فلما سكن ما قبلها لم يكن يسد
من تحريكها فجعل حظها ما كان لها في الأصل من الحركة
وهو الفتح ، ومن العرب من يقولون هُدَيَّ وَعَصَيَّ (١) ، فمسنن
قرأ بهذه القراءة فأنما قلبت الألف إلى الياء ، للياء التي بعدها ،
إلا أن شأن ياء الأضافة أن يتكسر ما قبلها ، فجعل بدل كسر
ما قبلها - إذ كانت الألف لا يكسر ما قبلها ولا تكسر هي -
قبلها ياء . «وَطَيَّ» تقول في هُدَيَّ وَعَصَيَّ وَأَفْعَيَّ وما أشبهه
هذا في الوقف هُدَيَّ وَعَصَيَّ (وَأَفْعَيَّ) ٢ بغير اضافة ، وأنشد
أبو الحسن الأحمدي وغيره من النحويين (٣)

تَشْرِي بِالرَّقْسِ وَالْمَاءِ السَّرْوِ

وَفَرَجٍ مِنْكَ قَرِيبٍ قَدْ أَتَى

وبعض العرب يجري ما يجريه في الوقف - في الوصل - مجراه
في الوقف (٤) وليس هذا الوجه الجيد . وزعم سيهويه أن الذين
أبدلوا من الألف الياء ، أبدلوهما في الوقف ليكون أبين لها .
وحكى أيضا أن قوما يقولون في الوقف حَبَلَكُمُ وَأَفْعَكُمُ .

(١) هم هذيل ، وعليه بقيت أبي هذيل

سَيَقُومُوا هَوًى وَاعْنَقُوا لِهَوَاهِمِ (٢) لِيَمَّ نِي (٣)

(٣) الرَوَى الكبير . اللسان (روى) السرفه النعمية

(٤) عبارة غير جيدة - والمورد : بعض العرب يمدطون الكلمة في حال

الوصل ما تستحق أن تنطأ في حال الوقف .

ومعنى لزومها اياها تمنى التوكيد ، وكذا لك معنى دخول النون فى الشرط التوكيد .
والابلاغ فيما يؤى " مَرُّ الْمَكَارِدُ بِهِ التَّوَكُّيدُ عَلَيْهِمْ

فيه ، (١)
وفتح ما قبل النون فى قوله " يَا تَيَنَّكُم " لسكون الياء وسكون النون الأولى ، (٢) وجواب الشرط فى الفاء مع الشرط الثانى وجوابه وهو " فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ " ،
وجواب " فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ " [قوله] " فَلَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ " .

و"هداى" : الأكثر فى القراء ة والرواية عن العرب " هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ " فالياء فى هداى فتحت لانها أتت بعد ساكن وأصلها الحركة التى هى الفتح فالأصل أن تقول : هذا غلام قد جاء "بفتح الياء" لانها حُرِّفَ فى موضع اسم ضمير (٣) مُنِيعٌ

(١) ك فَا لَابْلَغْ

(٢) المشهور بين النحويين ان المضارع الذى لم يتصل ضمير رفع ساكن اذا أكد بالنون بنى على فتح الآخر واعتبر مركبا معها تركيب احد عشر ، والمزجاج يذ كر هنا علة الفتح فى " ياتينكم " بانها لتفادى التقاء الساكنين للياء التى هى آخر الفعل والنون الاولى من نون التوكيد المشددة فنهى وهو تحليل غير كاف لانه لو كان الفعل صحيح الآخر ما كان هناك سكون ،
واذا عومل كالعرب فجزم فالمعتل يجزم بحرف العلة
(٣) ضمير جاء على حرف واحد فلو أخذ حكم الحرف فى انه يفتح اذا جاء بعد ساكن

وقرأ ابن كير : فتلقى آدم من ربه كلمات ، والاختيار ما
عليه الاجماع وهو نفس العربية أقوى ، لأن آدم تعلم هذه الكلمات
فَقِيلَ تَلَقَّيْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ تَلَقَّيْتُ هَذَا مِنْ فُلَانٍ ،
المعنى فَهَمِمْتُ قَبْلَهُ مِنْ لَفْظِهِ .

وقوله عز وجل : فَإِذَا مَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ

هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ "

الفائدة في ذكر الآية انه عز وجل أعلمهم أنه يَهْتَلِيهِمْ
بالطامة وأنه يجازيهم بالجَنَّةِ عَلَيْهَا وبالنَّارِ عَلَى تَرْكِهَا ، وَأَنَّ هَذَا
الابتلاء وقع عند الهبوط على الأرض .

واعراب "إِذَا مَا" في هذا الموضع أعراب حروف الشرط والجزاء ،
الا أن الجزاء إذا جاء في الفعل معه النون الثقيلة أو الخفيفة
لزمتها ما

(١) المعروف بين النحويين أن المضارع الذي يقع شرطاً لإِذَا
يكون تنويعاً قريباً من الواجب ومذاهب سيويه ومن
تابعه من المتأخرين - ومن مثله بعينه أبو علي الفراء -
أن التوكيد ليس بالزام ولكنه أحسن ولهذا لم يقع في
القرآن إلا كذا لك ، وقد جاء في الشعر كثيراً غير موكد
وزهد البصر والزجاج إلى لزوم النون بعد إِذَا ، وزعموا
أن حذفها ضرورة ،

أما إن بدون "مَا" معها فتوكيد الفعل معها نادر
وبهذا تتضح عبارة المؤلف "إِلَّا أَنَّ الْجَزَاءَ إِذَا جَاءَ فِي الْفِعْلِ
مَعَهُ النُّونُ . . . لَزِمَتْهَا مَا" - وهو يستعمل كلمة "جزاء" بمعنى
الشرط أي أنه إذا أكد الفعل بعد أن وجب أن تكون معها
ما ، ولزومها أيها يدل على وجوب التوكيد ،

إِلَّا أَنَّهُ - فِي الاستعمال - فِي الكثير منها أَكْثَر ، يُقَال
 مَا رَأَيْتُكَ مِنْذُ حِينٍ ، تَرِيدُ مِنْذُ حِينٍ طَوِيلٍ • وَالْأَصْلُ عَلَى
 مَا أَخْبَرْنَا بِهِ •
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ "

الكلمات واللغة أعلم - اعتراف آدم عليه السلام وحواؤه بالذنوب
 لَانَهُمَا قَالَا : "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا
 لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ" (١) اعترفا بذنبيهما وتابا •
 وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ مَوْعِظَةٌ لَوْلَدِهِمَا ، وَتَعْرِيفٌ لَهُمَا كَيْفَ السَّبِيلُ إِلَى
 التَّصَلُّلِ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ إِلَّا الْإِعْتِرَافُ وَالتَّوْبَةُ ، لِأَنَّهُ تَرَكَ
 الْإِعْتِرَافَ بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - حَرَامٌ وَكَثُرَ بِاللَّهِ (٢) فَلَا يَبْدُ
 مِنَ الْإِعْتِرَافِ مَعَ التَّوْبَةِ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَفْهَمَ هَذَا الْمَعْنَى فَانْتَبَهَ
 مِنْ أَكْثَرِ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الْفَوَائِدِ (٣) •

(١) سُورَةُ الْأَعْرَافِ ٢٣ / ٧ •

(٢) لِأَنَّهُ اسْتَحْلَالَ مَا حَرَّمَ ، وَانْكَارَ أَيْ شَيْءٍ مَعْلُومٍ مِنَ الدِّينِ
 بِالضَّرُورَةِ كَثُرَ •

(٣) جَاءَ فِي كَيْفِ بَعْدِ هَذَا : " وَقَالَ أَبُو اسْحَقَ : وَقَدْ قُيِّرَ
 فَأُزِلَّ هُمَا مِنْ زُلَّتْ وَأُزِلَّتْ فَيُرَى ، وَأُزِلَّ هُمَا مِنْ زَلَّتْ وَأُزِلَّتْ
 فَيُرَى • وَلِلزَّلَةِ هَهُنَا وَجْهٌ آخَرُ : يَصْلُحُ أَنْ فَأُزِلَّ هُمَا الشَّيْطَانُ
 كَسَبَهُمَا الزَّلَّةَ وَالْخَطِيئَةَ • وَيَصْلُحُ أَنْ فَأُزِلَّ هُمَا نَحْنَاهُمَا • الخ "

وقوله "بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ"
 إبليس عَدُوٌّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ (١). وعد اوتيه
 لهم كُفْرًا، والمؤمنون أعداء إبليس، وعد اوتهم له
 ايمان.

وقوله عز وجل "وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ"

أى مُقَامٌ وَثَبُوتٌ.

وقوله إلى حين

قال قوم: معنى الحين ههنا إلى يوم
 القيامة، وقال قوم: إلى فناء الآجال
 أى كل مستقر إلى فناء أجله، والحين والزمان
 فى اللفظة مفردة واحدة، وبعض الناصرين يجعل
 الحين فى غير هذا الموضع سِتَّةَ أَشْهُرٍ
 ودليله قوله "تَوَّعْتُ لَكُمْ كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ
 رَبِّكَ" (٢).

وانما «كل حين» ههنا جُمِعَ لِمَدَّةٍ مَعْلُومَةٍ
 (٣) والحين يصلح لآلاء وقوات كلهم

(١) ك من بنى آدم

(٢) ابراهيم ١٤/٢٥

(٣) أى كلمة حين فى هذه الآية اشتملت للمدة
 التى تُشْمَرُ فيها الشجرة فهى لمعنى غير المعنى السابق

أَزَلَّتَنِي عَنْ هَذَا ، أَيْ قَبُولِي مِنْكَ أَزَلَّتَنِي ، فَصَرَتْ أَنْتَ الْمُزِيلَ
 لِي ، وَمَعْنَى الشَّيْطَانِ فِي اللُّغَةِ الْعَالِي فِي الْكُفْرِ الْمُتَبَعِدُ فِيهِ
 مِنَ الْجَنِّ وَالْأَنْسِ ، وَالشَّطَنُ فِي لُغَةِ الْمَرْبِ الْخَبَلُ ، وَالْأَرْضُ الشَّطُونُ
 الْبَعِيدَةُ ، وَإِنَّمَا الشَّيْطَانُ فَيَعْمَالٍ مِنْ هَذَا (١) ، (وَقَدْ قَرَى :
 فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ مِنْ زُلَّتْ وَأَزَالَني غَيْرِي . وَأَزَلَّهُمَا مِنْ زَلَلْتُ
 وَأَزَلَّتَنِي غَيْرِي ، وَلِزَلَّتْ هَهُنَا وَجِهَانِ : يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ فَأَزَلَّهُمَا
 الشَّيْطَانُ " أَكْسَبَهُمَا الزَّلَّةَ وَالْخَطِيئَةَ ، وَيَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ فَأَزَلَّهُمَا
 نَحَاهُمَا " وَكَلَّا الْقُرْآنُ تَبِينَ صَوَابُ حَسَنِ) .

وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : وَقَلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ "

جَمَعَ اللَّهُ لِلنَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قِصَّةَ
 هَبْوَطِهِمْ ، وَإِنَّمَا كَانَ ابْنُ إِسْرَافِيلَ أَوَّلًا ، وَالدَّيْلُ لِيُكَلِّمَ
 عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ " أَخْرَجَ مِنْهَا فَا نَكَ
 رَجِيمٌ " ، وَاهْبِطُوا رَمَوْا حَوَاءَ بِمَدِّ فَجَمَعَ الْخَبِيرُ
 لِلنَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لِأَنَّهُمْ قَدِ اجْتَمَعُوا
 فِي الْهَبْوَطِ وَأَنْتَ أَوْقَاتُهُمْ مَتَفَرِّقَةً فِيهِ .

(١) هَذِهِ الْمُبَارَاةُ الْآتِيَّةُ بَيْنَ قَوْسَيْنِ لَيْسَتْ فِي ك
 وَلَكِنَّهَا سَتَأْتِي فِيهَا بِمَدِّ بِشَيْئٍ مِنْ التَّخْيِيرِ .

(٢) ابْرَهيم ٢٥ / ١٤

بما ليس من علم العرب ولا يعلمه الا أهل الكتاب ، أو نبي أو حبي
اليه . وإليهم يصرف لأنه اسم أجسمي اجتمع فيه المجمة
والمعرفة فمنع من الصرف .

وقوله عز وجل : وَكُلًّا مِنْهَا رَفَعْنَا حَيْثُ شِئْنَا "

الرَّفَعُ الكثير الذي لا يُقْنِيكَ (١) .

وقوله عز وجل : وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ

الظَّالِمِينَ "

أَيِ إِنْ عَمِلْتُمَا بِأَعْمَالِ الظَّالِمِينَ صِرْتُمَا مِنْهُمْ ، ومعنى " لا
تقربا " ههنا - لا تأكلا ، ودليل ذلك قوله : " وَكُلًّا مِنْهَا
رَفَعْنَا حَيْثُ شِئْنَا ولا تقربا هذه الشجرة " أي لا تقرباها فليس
الأكل " . " وَلَا تَقْرَبَا " جزم بالنهي ، وقوله عز وجل : فَتَكُونَا
مِنَ الظَّالِمِينَ " نَصَبٌ ، لأن جواب النهي بالفاء نصب ، ونصبه عند
سيبويه والخليل باضمار أن ، والمعنى لا يكن منكما قسرا لهذه الشجرة
فكون من الظالمين ، ويجوز أن يكون فتكونا جزم على العطف على
قوله وَلَا تَقْرَبَا فَتَكُونَا (٢) .

وقوله عز وجل : " فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا " معناه أنهما

أَزَلَّ بِاغْوَاءِ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُمَا ، فصار كأنه أَزَلَّهُمَا ، كما تقول للذي
يتمل ما يكون وُضْعُهُ إلى أن يزلك من حال جميلة إلى غيرها أنت

(١) الذي لا يكتفك مشقة .

(٢) عطف الفعل وأداة النهي جميعا أي لا تقربا ولا تكونا .

يَقْتُل " وانما كرهت الضمة بعد الكسرة لأنها لا تقع فى
كلام العرب - لثقلها - بعدها . فليس فى الكلام مثل
فَعْل ولا مثل اِنْعَل .
وقوله عز وجل : فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى "

قال قوم ان ابليس كان من الملائكة فاستثنى منهم فى السجود
وقال قوم من اهل اللغة : لم يكن ابليس من الملائكة ، والدليل
على ذلك قوله : إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ (١) . فقل ليهؤلاء
كيف جاز أن يُسْتَثْنَى منهم ؟ فقالوا : ان الملائكة - و آياها -
أمروا بالسجود ، قالوا . ودليلنا على أنه أُمِرَ معهم قوله : إِلَّا
إِبْلِيسَ أَبَى ، فلم يَأْب إلا وهو مأثور . وهذا القول هو الذى
نختاره ، لأن ابليس كان من الجن كما قال عز وجل ، والقول
الآخر غير ممتنع ، ويكون " كَانَ مِنَ الْجِنِّ " أى كان ضاملا
كما أن الجن كانوا ضالين فجعل منهم كما قال فى قصته
وكان من الكافرين ، فتأويلها أنه عمل عملهم فصار بعضهم
كما قال عز وجل " الْمُنافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ " بعضهم ممن
بَعِثَ " (٢) .

وفى هذه الآية من الدلالة على تشبيه الرسالة للنبي (ص)
كما فى الآية التى قبلها ، و (التى) (٣) تليها ، لأنه اخبار

(٢) سورة التوبة ٦٧/٩

(١) الكهف ٥٠/١٨

(٣) ليست فى ك .

وقوله : " لآدم " آدم في موضع جرّالاً أنه لا يتصرف لأنّه
 على وزن أفعل ، ويقول أهل اللغة إن اشتقاقه من أديم الأرض ،
 لأنه خلق من تراب ، وكذلك الأدمة إنما هي مشبهة بلون التراب .
 فإذا قلت مررت بآدم وآدم آخر ، فإن النحويين يختلفون في أفعل
 الذي يسمى به وأصله الصفة ، فسيبويه والخليل ومن قال بقولهما
 يقولون أنه يتصرف في النكرة لأنك إذا نكرته رددته إلى حال
 قد كان فيها لا يتصرف . وقال أبو الحسن بالإخفش إذا سَمَّيتَ
 به وجلا فقد أخرجته من باب الصفة ، فيجب إذا نكرته أن تصرفه
 فتقول : مررت بآدم وآدم آخر .

ومعنى المجرد لآدم عبادة الله عز وجل لا عبادة آدم ، لأن
 الله عز وجل : إنما خلق (١) ما يعقل لعبادته .
 فإذا ابتدأت قلت : أسجدوا فضممت الألف ، والألف
 لا حظ لها في الحركة ، أعني هذه الهمزة المتبدأ بها .
 وإنما أدخلت للساكن الذي بعدها ، لأنه لا يتبدأ ساكن ، فكان
 حقها (٢) الكسر لأن بعدها ساكناً ، وتقديرها السكون ، فيجب
 أن تكسر لا لتقاء الساكنين ، ولكنها ضمت لاستتقال الضمة بعد
 الكسر ، وكذلك كل ما كان ثالثه مضموماً في الفعل المستقبل نحو
 قوله " انظُرْ كيف يفترون على الله الكذب " (٣) ، ونحو
 " اقتُلُوا يوسف " (٤) لأنه من " نَظَرَ يَنْظُرُ " وقُتِلَ

(١) كذا في جميع النسخ وانظر الحاشية رقم ٤ ص ٨

(٢) ط حظها (٣) سورة النساء ٥٠ / ٤

(٤) سورة يوسف ٩ / ١٢

وَإِذْ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَظْفًا عَلَى إِذْ السَّيِّئِ قَبْلَهَا وَالْمَلَأَ عَيْنَهُ
وَالْحَدَّ هَمَّ مَلَكٌ، وَالْأَصْلُ فِيهِ مَا لَكَ أَنْ تَنْشُدَ سَيِّوِيَهُ
فَلَسْتَ لِأَنْفُسِي وَلَكِنْ لِمَا لَكَ تَنْزِلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ (١)
وَمَعْنَاهُ صَاحِبُ رِسَالَةٍ، وَيُقَالُ مَا لُكَّةٌ وَمَا لُكَّةٌ وَمَا لُكَّةٌ جَمْعُ لُكَّةٍ

قَالَ الشَّاعِرُ (٢) أَبْلَغَ النُّعْمَانِ عَنِّي مَا لَكَ أَنَّهُ قَدْ طَالَ حَبْسِي وَانْتَظَرِي

(١) لَعَلَّيْكَ - انْظُرْ مِنْ ١٨٤٣ - مَا سَجِهَ - رِبَاهٍ (الْبَلَدِ)

(٢) لَوْ عَدَيْتُ بِهِ لَزِيدَ الْعَبَادِي

مِنْ شَعْرَاءِ الْحَيْرَةِ خَالِطُنَا رَاهِمٍ مِنْ صَفَرِهِ فَكَانَ
مَتَأَلِّهَا وَهُوَ شَاعِرٌ غَيْرُ مَكْرُورٍ قَالُوا إِنَّهُ كَسْهِيلٌ مِنْ
النُّجُومِ يَجْرِي مَعَهَا وَلَا يَمَارِضُهَا

كَانَ النُّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَدْ حَبَسَهُ فَكُتِبَ لَهُ عَدِي عَدَّةٌ
قَصَائِدُ يَسْتَعِظِفُ فِيهَا، وَهَذَا الْبَيْتُ مِنْ أَحَدِي
الْقَصَائِدِ الَّتِي وَجَّهَهَا إِلَيْهِ

انْظُرِ الْإِفْغَانِي ٢ / ٨ «وَالْخَزَانَةُ ٣٩٧/١٣ وَاللِّسَانُ (أَلْكَ)»
وَفِيهِ قَالَ سَيِّوِيَهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ مَفْعُولٌ، وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ
مَا لَكَ جَمْعُ مَا لُكَّةٌ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ انْقِحَالٍ فِي الْقِلَّةِ قَالَ
ابْنُ بَرِّي وَمِثْلُهُ مَكْرُومٌ وَمَعْمُونٌ .

والمعنى الذى فيها وهو خاصها معنى واحد وان اختلفت عليه الاسماء
والله اعلم .

وقوله عز وجل : واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم

قرأت القراء : " للملائكة اسجدوا " ، بالكسر ، وقرأ أبو جعفر
المدنى (وحده) (١) " للملائكة اسجدوا " بالضم ، وأبو جعفر
من جملة أهل المد ينة ، وأهل الثب فى القراءة ، إلا أنه غلط
فى هذا الحرف ، لأن الملائكة فى موضع خفض فلا يجوز
أن يرفع المخفوض ، ولكنه شبه كسرة تاء التاء نيث بكسرة
الف الوصل (٢) لأنك اذا ابتدت قلت : اسجدوا ، .

وليس ينبغى أن يقرأ القرآن بتوهم غير الصواب .

(١) " وحده " ليست فى ك

وأبو جعفر : هو يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة
تابعى مشهور ، أخذ عن موله عبد الله بن عياش بن ربيعة
المخزومى ، وعبد الله بن عباس ، وأبى هريرة ، وروى عنهم ، وكان يسمى القارئ
لأنه كان امام أهل المد ينة زاعراً معاصريه ، وكان يقدم على عبد الرحمن بن هرمز
الأعرج ، اشتهر بصومه وصلاته ، ت ١٣٠ هـ غاية النهاية ٣٨٨٢/٢
(٢) الأصل فى همزة الوصل السكون ، وتضم اذا كان ثالث الفعل مضموماً ،
وأبو جعفر نقل حركة الهمزة للتاء قبلها ، وهو خطأ لأنها حركة عارضة ،
وليس الحرفان فى كلمة واحدة

المُطَهَّرُ أو المكان الذي يطهر فيه (١) من الذنوب .
وقوله عز وجل : وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ

قال أهل اللغة علم آدم الأسماء الأجناس ، وعرض أصحاب الأسماء من
الناس وغيرهم (٢) على الملائكة ، فلذا قال : ثم عرضهم لأن فيهم
من يعقل ، وكل (٣) ما يعقل يقال لجماعتهم " هم " و " هم " يقال
للناس ويقال للملائكة ويقال للجن ، ويقال للجان ويقال للشياطين
فكل مميز فجمعه في الأضطر " هم " هذا مذهب أهل اللغة .
وقد قال بعض أهل النظر : إن الفائدة في الاتيان بالأسماء أبلغ
منها هي الفائدة بأسماء معاني كل صنف من هذه ، لأن الحجة في
هذا أن الخيل إذا عُرِضَتْ ف قيل ما اسم هذه ، ف قيل خيل ، فأى اسم
وُضِعَ على هذه أنبأ عنها ، وإنما الفائدة أن تَنْفِيحُ بِاسْمِ كُلِّ مَعْنَى
فِي كُلِّ جِنْسٍ ، فيقال هذه تصلح لكذا . فهذه الفائدة البينة التي
يتفق فيها أن تسمى الدابة والبهير بأى اسم شئت . (٤)

(١) ك . به

(٣) ما تشمل لمعوم أنواع العاقل نحرفاً فكروا ما طاب لكم من النماء .

(٢) يجرى الزجاج على أن المعنى عرض أصحاب الأسماء ، مجازاة لأبي عبيدة في
رأيه الذي ذكر من قبل .

(٤) خلاصته أن معنى ذكر الأسماء كلها ، يعني ذكر المعاني الجزئية التي

تدل على العلم بدقائق الأشياء فلا يقال إنسان فقط ، وإنما يقال

جنين وطفل وذكر وأنثى = الخ - ويمكنه أنه تضع لبيان هكذا :

أنه إلهام في الدابة بأسماء معاني كل صنف أبلغ منه

الاسماء بالاسماء

ومعنى يَسْفِكُ يَصُبُّ ، يقال سَفَكَ الشَّيْءُ إِذَا صَبَّ ، ومعنى نُسِجَ
بحمدك تَبَرُّكُكَ مِنَ السُّوءِ ، وكلٌّ مِنْ عَمِلَ عَمَلًا قَصَدَ بِهِ اللَّهَ
فَقَدْ سَجَّ ، يقال فرغت من تَسْجِيحِي أَي من صلاتي ، وقال سيوطه
وغيره من النحويين : إِنَّ معنى سُبْحَانَ اللَّهِ : براءةُ الله من السُّوءِ
وتنزيهه من السُّوءِ ، وقال الأعشى (١) :

أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ سُبْحَانَ مِنْ عِلْقَمَةِ الشَّاخِرِ

المعنى البراءة مِنْهُ وَمِنْ فَخْرِهِ .

ومعنى " نَقَدَّصَ لَكَ " أَي نَطَهَرَ أَنْفُسَنَا لَكَ ، وكذلك مَنْ
أَطَاعَكَ نَقَدَّصَهُ أَي نَطَهَّرَهُ ، ومن هذا بيت القدس ، أَي البيت

(١) البيت للأعشى ، يتحدث عن علقمه بن علالثة ، وكان قد نَفَرَ
عليه ابن عمه عامر بن الطفيل . وعلقمة صحابي قدم على
رسول الله (ص) وهو شيخ فأسلم . وولاه عمر بن الخطاب بعض
أعماله ، وروى حديثا واحدا . ويقال إن النبي (ص) نهى عن
رواية هذه القصيدة وهي طويلة جيدة . تحج صاحب الخزانة
أن يرويهما كلها : الخزانة ٤٢/٢ . الديوان ١٠٦ . اللسان : يسبح
وانظر الاغانى ٥٠/١٥ .

والأعشى هو أعشى قيس - ميمون بن قيس بن جندل من كهنة
الشعراء في الجاهلية أدرك الإسلام ولم يسلم ، وكان قد أعدَّه مدحة
لرسول الله (ص) فخاف أبو سفيان أثرها وجمعت له قريش
مائة من الأبل وصدتها عن الإسلام فوجع .

نظر لدغاني ١١٤ وما بعدها ١٦

مِنْ بَنِي آدَمَ ، وَأُذِنَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ أَنْ يَسْأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ ،
وَكَانَ إِعْلَامُهُ إِيَّاهُمْ هَذَا زِيَادَةً فِي الثَّبِيثِ فِي نَفْسِهِمْ أَنََّّهُ
يَعْلَمُ الْغَيْبَ ، فَكَانَهُمْ قَالُوا : أَتَخْلُقُ فِيهَا قَوْمًا يَسْفِكُونَ الدَّمَ
وَيَعْمُرُونَكَ ؟ وَأَمَّا يَنْبَغِي إِذَا عَرَفُوا أَنَّكَ خَلَقْتَهُمْ أَنْ يَسْبَحُوا
بِحَمْدِكَ كَمَا نَسْبَحُ ، وَيَقْدُسُوا كَمَا تَقْدُسُ ، وَلَمْ يَقُولُوا هَذَا إِلَّا
وَقَدْ أُذِنَ لَهُمْ . وَلَا يَجُوزُ هَلْ الْمَلَائِكَةُ أَنْ يَقُولُوا شَيْئًا تَنْظُرُنِي
فِيهِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ .
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ "

أَيَّ ابْتِلَى مِنْ تَنْظُرُونَ أَنَّهُ يَطِيعُ فِيهِدِيهِ الْإِتْلَاءَ ، فَالْأُلْفَ
هَهُنَا (٢) إِنَّمَا هِيَ عَلَى آجَابِ الْجِصْلِ فِي هَذَا الْقَوْلِ ، كَمَا
قَالَ جَرِيرٌ :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأُنْدَى الْمَالَمِينَ بِطُونَ رَاحَ (٣)

(١) يُرِيدُ أَنَّ الْهِمَزَةَ لِلتَّقْرِيرِ وَالْإِثْبَاتِ ، وَلِيَصِحَّ - هُنَا - اسْتِفْهَامُهَا
انْكَارِيًا . وَتَشْبِيهِهَا بِالْاسْتِفْهَامِ فِي بَيْتِ جَرِيرٍ إِنَّمَا هُوَ مِنْ جِهَةِ
الْمَعْنَى النَّاتِجَةِ . لِأَنَّ الْهِمَزَةَ فِي أَلَسْتُمْ لِلانْكَارِ وَهِيَ فِيهِدِ النَّفْسِ .
فَيَنْفَى مَعْنَى لَيْسَ . وَيَبْقَى تَقْرِيرُ الْمَضْمُونِ وَهُوَ " أَنْتُمْ خَيْرَ مَنْ
رَكِبَ الْمَطَايَا " أَمَّا هُنَا فَالْهِمَزَةُ لِلتَّقْرِيرِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ أَيَّ إِنَّكَ تَجْعَلُ
(٢) الْبَيْتَ لَجَرِيرٍ مِنْ مَدْحَتِهِ عِنْدَ الْمَلِكِ أَوَّلَ مَرَّةٍ دَخَلَ عَلَيْهِ -
يَصِفُهُمْ بِالْفُرُوسِيَّةِ وَالْجُودِ . وَالْبَيْتُ شَائِعٌ فِي كَتَبِ الْبَلَاغَةِ .
مِنْ قَصِيدَتِهِ الَّتِي أَوَّلُهَا :

أَتَصَحُّوا أَمْ فَوَادِكَ غَيْرُ صَاحٍ : انْظُرِ الْإِغَانِي ج ٧ ص ٢٥ مَابَعْدَهَا

و "إِذْ" معناها الوقت ، وهى اسم فكيف يكون لغوا وصعناها الوقت : والحجة فى "إِذْ" أَنَّ الله تعالى ذكر خلق الناس وغيرهم فكانه قال ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ "إِنِّ جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً" . وفى ذكر هذه الآية احتجاج على أهل الكتاب بِتَثْبِيهِ تَبَيُّهُ النَّبِىِّ (ص) أَنَّ خَبَرَ آدَمَ وَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ مِنْ سَجْدَةِ الْمَلَائِكَةِ لَهُ مَعْلُومٌ عِنْدَهُمْ ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ عِلْمِ الْعَرَبِ الَّذِى كَانَتْ تَعْلَمُهُ ، ففى أخبار النبى (ص) دليل على تثبیت رسالته إِذْ أَتَاهُمْ بِمَا لَيْسَ مِنْ عِلْمِ الْعَرَبِ ، وَأَمَّا هُوَ خَبَرٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا مَنْ قَرَأَ الْكِتَابَ أَوْ أُوحِيَ إِلَيْهِ بِهِ .

وَتَأْوِيلُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا

وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ "

رُوى أَنَّ خَلْقًا يُقَالُ لَهُمُ الْجَانُ كَانُوا فِى الْأَرْضِ فَأَفْسَدُوا وَسَفَكُوا الدِّمَاءَ ، فَبَعَثَ اللَّهُ مَلَائِكَهَ أَجَلَتْهُمْ مِنَ الْأَرْضِ ، وَقِيلَ إِنْ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةُ صَارُوا سُكَّانَ الْأَرْضِ بَعْدَ الْجَانِ ، فَقَالُوا يَا رَبِّ أَتَجْعَلُ فِى الْأَرْضِ مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ : وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ " .

وَتَأْوِيلُ اسْتِخْبَارِهِمْ هَذَا عَلَى جِهَةِ الاسْتِعْلَامِ وَجِهَةِ الْحِكْمَةِ ، لَا عَلَى الْإِنْكَارِ ، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا يَا اللَّهُ : إِنْ كَانَ هَذَا ظَنُّنَا فَعَرَفْنَا وَجْهَ الْحَقِّ فِيهِ ، وَقَالَ قَوْمٌ : الْمَعْنَى فِيهِ غَيْرُ هَذَا [وَهُوَ] أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْلَمُ الْمَلَائِكَةَ أَنَّهُ جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيقَةً (١) ، وَأَنَّ مِنَ الْخَلِيقَةِ فِرْقَةٌ تَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَهِيَ فِرْقَةُ

وقوله عز وجل : ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ " فيه قولان : قال

بعضهم : استوى إلى السماء ، عَمَد وقصد إلى السماء ، كما تقول قد فرغ الأمير من بَلَدٍ كذا وكذا ، ثم استوى إلى بلد كذا ، معناه قصد بالاستقواء إليه ، وقد قيل " أَيضًا " (١) استوى أى صعد أمره إلى السماء ، وهذا قول ابن عباس ، والسماء لفظها لفظ الواحد ، ومعناها معنى الجمع ، والدليل على ذلك قوله : " فَكَوَاهُنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ " . ويجوز أن يكون السماء جمعا كما أن السموات جمع كُن واحد ، سَمَاءٌ و سَمَاوَةٌ وسماء للجميع . وزعم أبو الحسن الأخفش أن السماء جائز أن يكون واحدا يمراد به الجمع كما تقول " كثر الدرهم والدينار في أيدي الناس (٢) " . والسماء في اللغة السَّقْف ويقال لكل ما ارتفع وعلا قد سما يسمى ، وكل سقف فهو سما ، يافتى ، ومن هذا قيل للسحاب لأنها عالية (٣) .

وقوله عز وجل : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي

الْأَرْضِ خَلِيفَةً " .

قال أبو عبيدة ان ههنا زائده (٤) ، وهذا إقدام من أبي حمزة لأن القرآن لا ينبغي أن يتكلم فيه الا بنهاية تجرى إلى الحقيق

(١) ليست في ك (٢) وأيضا " ال " الجنسية تفيد هذا المعنى

(٣) أي قيل لها سما لهذا .

(٤) ذكر أبو عبيدة هذا عند الآية : " وإذ قلنا للملائكة اسجدوا

لآدم " فقال : " معناه وقلنا " ، وإن من حرف الزوائد " وانكسر

هذا كثير من المفسرين - منهم الطبري وأبو جعفر النحاس والمبرد .

وانظر فيما يلي " الآية " وأذ قالت الملائكة يا مريم

خبر من أولئك •

وقوله عز وجل : كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْواتًا فَأَحْيَاكُمْ

ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ •

فكوبهم أمواتًا أولًا أَنَّهُمْ كَانُوا نُفُتًا ثُمَّ جُعِلُوا حَيَواتًا ثُمَّ
أُمِيتُوا ثُمَّ أَحْيُوا ثُمَّ يَرْجَعُونَ إِلَى اللَّهِ عز وجل - بعد البعث
كما قال " مَهْطِمْيْنَ إِلَى الدَّاعِي " (١) أي مسرعين ، وقوله
عز وجل " يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاجًا " (٢) والأجداثُ
القبور • وتأويل " كَيْفَ " [أَنهَا] استشهام في معنى التعجب
وهذا التعجب إنما هو للخلق وللمؤمنين ، أي اعجبوا (٣) من
هؤلاء • كيف يَكْفُرُونَ وقد ثبتت حجة الله عَلَيْهِمْ ، ومعنى وَكُنْتُمْ . وقد
كنتم (٤) وهذه الواو للحال ، واضمار قد جائز إذا كان في الكلام
دليل عليه ، وكذلك قوله " أَوْجَاءُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ " (٥)
وان كان قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ " (٦) •
وقوله عز وجل : هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا •

موضح ما فَعُول بِهِ (٧) وتأويله أن جميع ما في الأرض منعم
بِهِ طَيْبٌ فَهُوَ لَكُمْ • ، وفيه قول آخر أن ذلكم دليل على توحيد
الله عز وجل •

(١) سورة القمر ٨/٥٤ وكتابتها في القرآن إلى الداع •

(٢) الماعج ٤٣/٧١ (٣) هوازن تعجب ، أو الموقف يدعو إلى العجب

(٤) تقدير قد لأن الفعل الماضي لا يصلح أن يكون حالا •

(٥) النساء ٦٠/٤ (٦) يوسف ٢٧/١٢ (٧) في الأصل فَعُولُ بِهَا

وقوله عز وجل : الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ "

عهد الله هنا - والله أعلم - ما أخذه الله طي النبيين
ومن اتبعهم إِلَّا يَكْفُرُوا بِأَمْرِ النَّبِيِّ (ص) ودليل ذلك قوله
عز وجل : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ
كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا
أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا " (١)

فهذا هو العهد الأخروي طي كل من اتبع الانبياء عليهم السلام
أن يؤمنوا بالرسول المصدق لما معهم ، و - "إصري" - مثل عهدي .
ويجوز أن يكون عهد الله الذي أخذه من بني آدم من ظهورهم
حين قال " واشهدهم طي أنفسهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا
بَلَىٰ شَهِدْنَا " (٢) وقال قوم أن عهد الله هو الاستدلال طي
توحيده ، وأن كل ذي تمييز يعلم أن الله خالق فعمله
الايمان به ، والقولان الأولان في القرآن ما يصدق ضميرهما .
فأما امرأب الذين فالنصب على الصفة للفاسقين ، وموضع
قوله : " أن " يوصل " خفض على البدل من الهاء ، والمعنى
ما أمر الله به أن يوصل ، وموضع " أولئك " رفع بالابتداء .
و " الخاسرون " خبر الابتداء وهم بمنى الفصل وهو السدى
يسميه الكوفيون العماد ، ويجوز أن يكون أولئك رفعاً بالابتداء
وهم ابتداء ثان ، والخاسرون خبر " لهم " وهم الخاسرون

بِالْإِسْدَادِ •

قوله عز وجل : فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا " يعني صدقوا

" فيعلمون " ان هذا المثل حق ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا
فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا " اى ما أراد بالذهب
والعنكبوت مثلاً ؟ فقال الله عز وجل : " يُضِلُّ بِهِ
كَثِيرًا " اى يدعوا الى التصديق به الخلق جميعاً فيكذب
به الكفار فيضلون به •

" وما يضلُّ به الا الفاسقين " يدل على أنهم

المُضِلُّون به ، " ويهذى به كثيرا " يزداد به المؤمنون
هدايةً لأنَّ كلما ازدادوا تصديقاً فقد ازدادوا هدايةً ، والفاء
دخلت فى [جواب] أمّا فى قوله فيعلمون لأنَّ أمّا شأتى
بمعنى الشرط والجزاء كأنه اذا قال " أمّا زيد فقد آمن و أمّا
عمرو فقد كفر " فالمعنى مهما يكن من شىء فقد آمن
زيد ، مهما يكن من شىء فقد كفر عمرو •

وقوله " ماذا " يجوز ان يكون " ما " و " ذا " اسما
واحداً يكون موضعهما نصبا ، المعنى أى شىء اراد الله
بهذا مثلاً ، ويجوز أن يكون " ذا " مع " ما " بمنزلة الذى
فيكون المعنى ما الذى اراده الله بهذا مثلاً ؟ او أى شىء
الذى اراده الله بهذا مثلاً ، ويكون ما هنا رفعاً بالابتداء ،
وذا فى معنى الذى ، وهو خير الابتداء ، واعراب الفاسقين
نصب لأن المعنى وما يضلُّ به أحداً الا الفاسقين •

أَنْ يَكُونَ " مَا " نكرة فيكون المعنى : أَنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ
يُضْرَبَ شَيْئًا مَثَلًا (١) ، وكأن بموضوعة في موضع وصف شئ ،
كانه قال : ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً شيئاً من
الأشياء ، بموضوعة فما فوقها . وقال بعض النحويين : يجوز
أن يكون معناه ما بين بموضوعة إلى ما فوقها ، والقولان الأولان
قول النحويين القدماء ، والاختيار عند جميع البصيرين أن يكون
ما لفوا ، والرفع في بموضوعة جائز في الأقواب ، ولا أحفظ
من قرأ به ولا " أَمَلِمَ هَلْ قَرَأَ بِهِ (٢) أَحَدٌ (أَمْ لَا) " فالرفع
على إضمار هو كأنه قال مثلاً الذي هو بموضوعة وهذا عند
سيبويه ضميمٌ ، وعنه مندوحة ، ولكن من قرأ " تماماً
على الذي أحسن " (٣) وقد قرئ به - جاز أن يقرأ " مثلاً
ما بموضوعة " . ولكنه في " الذي أحسن " أقوى لأن الذي أطول
وليس للذي مذهب غير الأساء .

وقالوا في معنى قوله : " فَمَا فَوْقَهَا " (قالوا في
ذلك) (٤) قولين : قالوا فيما فوقها : أكبر منها ، وقالوا
فما فوقها في الصغر ، وبعض النحويين يختارون الأول لأن البموضوعة
كأنها نهاية في الصغر فيما يضرب به المثل ، والقول الثاني
مختار أيضاً ، لأن المطلوب هنا والفرض الصغر وتقليل المثل

(١) ك مثلاً شيئاً . (٢) لا ولا أحفظ من قرأ به ولا قرأها أحد أم لا

(٣) سورة الأئمام ١٥٤/٦ - أي على الوجه الذي هو أحسن ورفع
بموضوعة على هذا أيضاً - أي مثلاً - هو بموضوعة .

(٤) ما بين القوسين ليس في ب

أَهْلُ الْجَنَّةِ وَمَا أُعِدَّ لِلْكَافِرِينَ قِيْلَ يَتَّصِلُ هَذَا بِقَوْلِهِ : فَلَا
تَجْمَعُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا " لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : إِنَّ الَّذِينَ تَدْفَنُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا " (١) وَقَالَ : وَمِثْلُ الذِّمِّ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمِثْلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا " (٢)
فَقَالَ الْكَافِرُونَ : إِنَّ إِلَهَ مُحَمَّدٍ يَضْرِبُ الْأَمْثَالَ بِالذُّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ ،
فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَبْعُوضَةً

فَمَا فَوْقَهَا " .

[أَيُّ] لِهَوْلَاءِ الْأُنْدَادِ الَّذِينَ اتَّخَذْتُمُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، لِأَنَّ هَذَا
فِي الْحَقِيقَةِ مِثْلُ هَوْلَاءِ الْأُنْدَادِ .

فَأَمَّا أَعْرَابُ "بِعَرُوضَةٍ" فَالْفَصْلُ مِنْ جِهَتَيْنِ فِي قَوْلِنَا ، وَذَكَرَ
بَعْضُ النَحْوِيِّينَ جِهَةً ثَلَاثَةً ، فَأَمَّا أُجْرَدُ هَذِهِ الْجِهَاتِ فَأَنْ تَكُونَ
مَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ ، كَأَنَّهُ قَالَ : إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ
بِعَرُوضَةٍ مَثَلًا " وَمَثَلًا بِعَرُوضَةٍ (٣) ، وَمَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ نَحْسِبُو
قَوْلَهُ : "فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ" (٤) ، الْمَعْنَى
فَبِرَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ حَقًّا ، فَمَا فِي التَّوَكُّيدِ بِمَنْزِلَةِ حَقٍّ إِلَّا أَنَّ
لَا أَعْرَابَ لَهَا ، وَالْخَائِضُ وَالنَّاصِبُ يَتَخَطَّاهَا إِلَى مَا بَعْدَهَا ،
فَمَقْنَاهَا التَّوَكُّيدُ ، وَمِثْلُهَا فِي التَّوَكُّيدِ " لَا " فِي قَوْلِهِ : لَقَدْ
يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ " (٥) مَعْنَاهُ لِأَنَّ يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ ، وَيَجُوزُ

(١) الْحَجَّ ٢٢/٧٣ (٢) الْعَنْكَبُوتِ ٢٩/٤١

(٣) يَضْرِبُ بِمَعْنَى يَجْعَلُ - وَتَكُونُ " بِعَرُوضَةٍ " فَعْمُولًا أَوَّلًا أَوْ ثَانِيًا

(٤) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ٣/١٥٩

(٥) سُورَةُ الْحَدِيدِ ٥٧/٢٩

الطَّهارةَ كُلِّهَا لِأَنَّ مَطَهْرَةَ أَبْلَغَ نَفْسِ الْكَلَامِ مِنْ طَاهِرَةٍ ، لِأَنَّ مَطَهْرَةَ
 إِنَّمَا يَكُونُ لِلْكَثِيرِ ، وَإِعْرَابُ أَزْوَاجِ الرَّفْعِ " بِقَوْلِهِمْ " وَانْ شِئْتَ
 بِالْإِسْتِدَاءِ ، وَيَجُوزُ فِي أَزْوَاجٍ أَنْ يَكُونَ وَاحِدَتُهُنَّ زَوْجًا وَزَوْجَاتٍ
 قَالِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى " اسْكُنِي أُنْتِ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ " (١)
 وَقَالَ الشَّامِرُ (٢) :

نَبِيٌّ بَنَى فِي شَجَوَهْنَ وَزَوْجَتِي
 وَالطَّامِعُونَ إِلَيَّ ثُمَّ تَصَدَّمُوا
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنْ أَلَّاهُ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا
بِعُوضَةٍ فَمَا فَوْقَهَا "

إِنْ قَالِ قَائِلٌ : مَا مَعْنَى ذِكْرِ هَذَا الْمَثَلِ بِعَقَبِ مَا وَعَدَ بِهِ

- (١) الأعراف ١٩/٧
- (٢) البيت لمبدة بِنِ الطَّبِيبِ الشَّامِرِ الْمُخَضَّرِ • حَارِبٌ مَعَ
 الْمُشَنِّى مِنْ حَارِثِهِ فِي فَتْحِ الْمِرَاقِ ، وَكَانَ فِي جَيْشِ النُّعْمَانِ بْنِ مُقَرِّنٍ
 وَلَهُ قِصَائِدٌ جَمِيدةٌ فِي الْفَتْوحَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ •
 كَانَ عَمِيدَةً قَبْلَ الْإِسْلَامِ مِنَ اللَّصُورِ وَلَكِنَّهُ تَرَفَّعَ مِنَ الْهَجَاءِ وَغَيْبَتِهِ
 هَذِهِ أَوْدَعُهَا نَصَائِحُ أَبْنَائِهِ عِنْدَ وَفَاتِهِ • وَرَوَايَةُ الْبَيْتِ فِي
 الْمَفْضَلِيَّاتِ (١٤٨) الْبَيْتِ ٢٤ • وَالْأَثَرِيُّونَ إِلَى
 يَصِفُ نَفْسَهُ حِينَ يَمُوتُ وَيُدْفَنُ فَيَبْكِيهِ أَقَارِبُهُ ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ
 وَانْظُرْ دِيوَانَ الْهَزَلِيِّينَ ٩/١

السر

قال بعض النحويين إنه يجوز أن يكون موضع مثل هذا خفضاً
وان سقطت الهمزة من أن ، وجنات في موضع نصب بيان ، إلا أن
التاء تاء جماعة المؤنث ، وهي في خفض والنصب على صورة واحدة
كما أن ياء الجمع في النصب والخفض على صورة واحدة ، تقول
رأيت الزيد بن ومرت بالزيد بن ، ورأيت الهندات ، ورأيت
في الهندات .

والجنة في لغة العرب البستان والجنات البساتين ، وهي التي وعد
الله بها المتقين وفيها ما تشتهى الأنفس وتلذذ الأعين .
قوله عز وجل : كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رُزِقُوا قَالُوا

هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا "

قال أهل اللغة : معنى " متشابه " يشبه بعضه بعضاً
في الجودة والحسن ، وقال أهل التفسير ومعنى أهل اللغة
" متشابهها " يشبه بعضه بعضاً في الصورة ويختلف في
الطعم ، ودليل المفسرين قوله " هذا الذي رُزِقْنَا مِنْ
قَبْلُ " لأن صورته الصورة الأولى ، ولكن اختلاف الطعم على
اتفاق الصورة أبلغ وأعرف عند الخلق ، لو رأيت ثاحيا فيه
طعم كل الفاكهة لكان غاية في العجب والدلالة على الحكمة .
وقوله عز وجل : وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ "

أي أنهم لا يحتاجون إلى ما يحتاج إليه نساء أهل الدنيا
من الأكل والشرب ولا يحضن ، ولا يحتاجون إلى ما يتطهرن فيه ،
وهن على هذا طاهرات طهارة الأخلاق والعفة ، فطهارة تجمع

لَا تَنُكَّ إِذَا قُلْتَ ظَنَنْتَ أَنَّكَ قَائِمٌ فَمَعْنَاهُ ظَنَنْتَ قِيَامَكَ ، وَإِذَا
 قُلْتَ أَرْجُو أَنْ تَقُومَ فَمَعْنَاهُ أَرْجُو قِيَامَكَ ، فَمَعْنَى "أَنْ" وَمَا
 عَمِلْتُ فِيهِ كَمَعْنَى "أَنَّ" الْمَشْدُودَةُ وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ ، فَلِذَلِكَ
 نَصَبْتُ "أَنْ" وَجَزَمْتُ "لَمْ" لِأَنَّ مَا بَعْدَهَا خَرَجَ مِنْ تَأْوِيلِ
 الْاسْمِ ، وَكَذَلِكَ هِيَ وَمَا بَعْدَهَا يَخْرُجَانِ مِنْ تَأْوِيلِ الْاسْمِ :
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ "

عَرَفُوا عَذَابَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَشَدِّ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا لِأَنَّهُ
 لَا شَيْءٌ فِي الدُّنْيَا أَيْلُغُ فِيهَا يُولُغُ مِنَ النَّارِ ، فَقِيلَ لَهُمْ إِنْ عَذَابُ
 اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْأَجْطَانِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا ، إِلَّا أَنَّهُ مِنْ هَذَا الشَّدِيدِ
 الَّذِي يَعْرِفُونَهُ ، وَيُقَالُ إِنْ الْحِجَارَةُ هُنَا تَفْسِيرُهَا حِجَارَةُ الْكِبْرِيتِ
 (١) وَقَوْلُهُ " وَقُودُهَا " الْوَقُودُ هُوَ الْحَطَبُ ، وَكُلُّ مَا أُوقِدَ بِهِ
 فَهُوَ وَقُودٌ ، وَيُقَالُ هَذَا وَقُودُكَ ، وَيُقَالُ قَدْ وَقَدْتُ النَّارَ وَقُودًا (٢)
 فَالْمَصْدَرُ مَضْمُونٌ وَيَجُوزُ فِيهِ الْفَتْحُ ، وَقَدْ رُوِيَ وَقَدْتُ النَّارَ وَقُودًا
 وَقَبِلْتُ الشَّيْءَ قَبُولًا ، فَقَدْ جَاءَ فِي الْمَصْدَرِ " فَعُولٌ " وَالْبَابُ
 الضَّمُّ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ "

ذَكَرَ ذَلِكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَمَا أُمِدَّ لَهُمْ جَزَاءٌ لِمَا صَدَقَ بِهِمْ ، بِمَعْنَى أَنَّ
 ذَكَرَ لَهُمْ جَزَاءَ الْكَافِرِينَ ، وَوَضَعَ "أَنَّ" نَصْبًا مَعْنَاهُ بَشَّرَهُمْ بِأَنَّ لَهُمْ
 جَنَّاتٌ .

فَلَمَّا سَقَطَتِ الْيَاءُ أَفْضَى الْفِعْلُ إِلَى أَنْ فَخَصَّصَتْ (٢) . وَقَدْ

(١) الْكَثَرُونَ أَنَّهُمَا الْأَصْنَافُ الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَهَا .

(٢) لَمْ وَقَدْتُ النَّارَ تَقْدُ وَقُودًا

فَسَ رَبُّبٍ مَعْنَاهُ ، فَنِي شَكِّ ، وَقَوْلُهُ «فَأَتَّبِعُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ» لِلْعُلَمَاءِ
فِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا : قَالَ بَعْضُهُمْ : مِّنْ مِّثْلِهِ : مِّنْ مِّثْلِ
الْقُرْآنِ - كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : «فَأَتَّبِعُوا بِمِثْرِ سُنُورٍ مِّثْلِهِ»
مَفْتَرِهَاتٍ " (١) وَقَالَ بَعْضُهُمْ «مِّنْ مِّثْلِهِ» مِّنْ لِّشَيْءٍ مِّثْلِهِ ،
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ "

أَيِ ادْعُوا مِنْ اسْتَدْعَيْتُمْ طَاعَتَهُ وَرَجَّوْتُمْ مَعُونَتَهُ فِي الْإِتْيَانِ
بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ .

وَقَوْلُهُ : «فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا النَّارَ "

قِيلَ لَهُمْ هَذَا يَهْدِي أَنْ ثَبِتَ عَلَيْهِمْ أَمْرُ التَّوْحِيدِ وَأَمْرُ النَّبِيِّ (ص)
فَوَعَدُوا بِالْمَذَابِ إِنْ لَمْ يَهْتَمُّوا بِمَعْدِ ثَبُوتِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ ، وَجُزِمَ
«لَمْ تَفْعَلُوا» لِأَنَّ لَمْ أَحْدَثَتْ فِي الْفِعْلِ الْمُسْتَقْبَلِ مَعْنَى الْمَضِيِّ
فَجُزِمَتْ (٢) ، وَكُلَّ حَرْفٍ لَزِمَ الْفِعْلُ فَأَحْدَثَ فِيهِ مَعْنَى فَعْلِهِ فِيهِ
مِنَ الْأَعْرَابِ عَلَى قِسْطِ مَعْنَاهُ (٣) ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْحَرْفُ «أَنْ» أَوْ أُخْرَاهَا
لَحِقَ لَمْ تَفْعَلُوا وَيَرِيدُ أَنْ يُطَاعُوا " فَهُوَ نَصَبٌ لِأَنَّ أُنْ وَمَا بَعْدَهُ
بِمَنْزِلَةِ الْأَصَمِ فَقَدْ ضَارَصَتْ (أَنَّ الْخَفِيفَةَ) (٤) أَنَّ الشَّدَّ دَوَّامٌ بَعْدَهَا

(١) هُودُ ١١/١٢

(٢) الْمَضِيُّ خَاصٌّ بِالْأَفْعَالِ وَلَمْ أَكْدَتْ فِعْلِيَّةُ الْكَلِمَةِ - فَكَانَ لَهَا الْجَزْمُ

(٣) عَلَى حَسَبِ مَعْنَاهُ وَقَدْ رُفِئَ قَائِمُهُ . (٤) لَيْسَتْ فِي ك

بِنَاءٌ ، ومعناه أنه جعلها سقفا ، كما قال عز وجل :
 " وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا " (١) ، ويجوز فسي
 قوله : " جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ " وجهان : الأول اذغمام والاظهار
 تقول : جعل لك و جعل لك الأرض ، فمن أدغم فلا اجتماع
 حرفين من جنس واحد وكثرة الحركات ، ومن أظهر - وهو الحق
 عليه أكثر القراء - فلانهما منفصلان من كلمتين .
 وقوله عز وجل : فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

هذا احتجاج عليهم لاقرارهم بأنك الله خالقهم ، فقول
 لهم لا تجعلوا لله أمثالا وانتم تعلمون أنهم لا يخلقون والله
 الخالق - وفي اللغة فلان نِدَّ فلان ، ونديد فلان
 قال جرير (٢) :

أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ النَّبَّ نِدًّا وَمَا تَيْمٌ لَدَى حَسَبٍ نَدِيدٌ
 فهذه الآية والتي قبلها احتجاج عليهم في تشبیه توحيد
 الله عز وجل . ثم احتج عليهم فيما يلي هذه الآية بـتثبيت
 امر النبي (ص) فقال :
 " وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ

مِنْ مِثْلِهِ "

(١) الأنبياء ٣٢/٢١

(٢) جرير بن عطية الخطفي من كليب من يربوع ، تميمي .
 كالفوزدق وهو يخاطب بهذا البيت عمرو بن لجأ التميمي أحد
 الشعراء الذين هاجاهم جرير ، وله في تميم اهـاج كثيرة
 وكان مهاجروهم نحو ثمانين شاعرا . والبيت في ديوانه ١٦٥
 وأخباره في الأغاني ٣٥/٧

وهذا لازمه لاى التنبيه ، وهى عوض من الأضافة فى أى لأن
أصل أى أن تكون مضافة فى الاستفهام والخبر ، وزعم سيبويه
عن الخليل أن المنادى المفرد مبنى وصفته مرفوعة^١ رفعا
صحيحا لأن النداء يطرد فى كل اسم مفرد ، فلما كانت
البنية مطردة فى المفرد خاصة شبه بالمرفوع فرفعت صفته ،
والمازنى يجيز فى يأيتها الرجل النصب فى الرجل ، ولم يقل
بهذا القول أحد من البصريين غيره ، وهو قياس لان موضع
المفرد المنادى نصب فحملت (١) صفته على موضعه ، وهذا فى
غير يأيتها الرجل جائز عند جميع النحويين لحوق قولك
يا زهد الظريف والظريف ، والنحويون لا يقولون الا يأيتها الرجل ،
ويأيتها الناس ، والمرب لغتها فى هذا الرفع ولم يرد عنها
غيره ، وانما المنادى فى الحقيقة الرجل ، ولكن اى صلة اليه
وقال أبو الحسن الأخفش ان الرجل أن يكون صلة لاى أقيس
وليس أحد من البصريين يتابعه على هذا القول (٢) °
وقوله عز وجل : السدى جعل لكم الأرض فراشا °

معناه وطأ ، لم يجعلها حزمة فليظة لا يمكن الاستقرار
عليها ، وقوله : " والسما هنا " كل ما علا على الأرض فاست

-
- (١) فى الأصل فحمل أى - المازنى
(٢) هذا الخلاف لا يترتب عليه تغيير فى النطق . ولكن الأخفش
يعتبر " أى " هى المنادى ، والاسم التابع لها ° والآخررون
يعرونها أداة يمكن بها صناداة ما فيه " ال "

وقوله عز وجل : يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ

مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ "

معناه ان الله اَحْتَجَّ على العرب بأنه خالقهم وخالق من قبلهم لانهم كانوا مَقْرَبِينَ بذلك ، والدليل على ذلك قوله : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ " (١) قيل لهم ان كنتم مقربين بأنه خالقكم فأعبدوه ولا تعبدوا الأصنام - وقوله " لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ " معناه تتقون الحُرُمَاتِ بَيْنَكُمْ وَتَكْفُرُونَ عما تَأْتُونَ مِمَّا حَرَّمَ الله ، فأما لعل ففيها قولان ههنا من بعض اهل اللغة : أحدهما : معناها كي تتقوا ، والذي يذهب اليه سيوريه في مثل هذا أنه ترجى لهم كما قال في قصة فرعون " لَعَلَّه يَذْكُرُ أَوْ يَخْشَى " (٢) كأنه قال اذهب أنتما على رجائك وطمئنتكما والله عز وجل ممن وراء ذلك وعالم بما يقول اليه أمر فرعون (٣) . وأما اعراب " يَا أَيُّهَا " فأى اسم منهم مبنى على الضم لأنه منادى مفرد والناس صفة لاى لازمة (٤) ، يقول بأيهما الرجل أقبل ، ولا يجوز بِالرَّجُلِ لأن " يَا " تَنْبِيْهٌ بِمَنْزِلَةِ التَّمْكِيفِ في الرجل فلا يجمع بين " يا " وبين الألف واللام فتصل الى الألف واللام بأى .

(١) وردت في سور كثيرة - انظر الزخرف ٨٧/٤٣

(٢) طه ٤٤/٢٠ (٣) أى الترجى منهم لا من الله .

(٤) اطلق الصفة على التابع - ان هى هنا بدل .

النحو ، فالمعنى ان التمثيل مباح لكم فى المنافقين ان مثلتموهم
بالذى استوقد نارا فذاك مثلهم وان مثلتموهم باصحاب الصليب
فهذا مثلهم ، أو مثلتموهم بهما جميعا فهما مثلاهم - كما
أنك اذا قلت جالس الحسن أو ابن سيرين فكلاهما أهل أن
يجالس - ان جالست الحسن فأنت مطيع وان جمعتهم ما
فأنت مطيع .

وقوله عز وجل : يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ

حَذَرُ الْمَوْتِ

وسروى أيضا "حَذَرُ الْمَوْتِ" ، والذي عليه قراءتنا حَذَرُ الْمَوْتِ ،
وانما نصبت حَذَرُ الْمَوْتِ لأنه مفعول له ، والمعنى يفعلون ذلك
لحَذَرِ الْمَوْتِ ، وليس نصبه لمسقوط اللام ، وانما نصبه أنه فى
تأويل المصدر كأنه قال يحذرون حذرا (١) لأن جعلهم أصابهم
فى آذانهم من الصواعق يدل على حذوهم الموت ، قال الشاعر (٢) :
وَأَغْفِرُ عَوْرَةَ الْكَرِيمِ إِدْخَاَرَهُ

هـ وَأُفْرِضُ عَنْ شَتْمِ اللَّيْمِ تَكْرِمًا

والمعنى لادخاره - وقوله : وأغفر عوراء الكريم معناه وأدخر
الكريم .

(١) اذا قدر المحذوف يحذرون فالمصدر مفعول مطلق . وانما
تقديمه يفعلون ذلك حذر الموت

(٢) البيت لحاتم الطائى . ابن عبد الله ويكنى أبا صفان وهى بنته التى
عفا عنها رسول الله (ص) لاجل أبيها ووصفته وصفا مشهورا فى
كتب الأدب . كان حاتم من الأجواد المشهورين وكذلك أمه وبنته
والبيت فى ديوانه ١٠٨ والخزانة ٤٦١/١ واخبار حاتم بالأغاني ٩٦/١٦
ويتمثل به كثيرا وهول هذا شائع منتشر .

ما أصله **يَفْعَل** و **يَفْعُل** بما أصله **يَفْعِل** ، ويخطف لميس
 أصله غير هذا ، ولا يكون مرة على **يَفْتَعِل** ومرة على **يَفْتَعَل** .
فَكُسرَ لا لتقاء الساكنين في موضع غير ملبس (١) وامتنع نفس
 الملبس من الكسر لالتقاء الساكنين ، وألزم حركة الحرف الذي
 ادغمه لتدل الحركة عليه .

ومعنى خطفت الشيء في اللفظة واختطفته أخذته بسرعة .
 وقوله عز وجل : **كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْرًا فِيهِ** "

يقال **ضَاءَ** الشيء **يَضُوءٌ** ، وأضاه **يُضِي** ، وهذه اللفظة الثانية
 هي المختارة ، ويقال **أَظْلَمَ** و**ظَلِمَ** ، وأظلم المختار .
 وقوله عز وجل : **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ** "

وقد فسرنا توحيد السمع (٢) ، ويقال **أَذْهَبَتْ** و**ذَهَبَتْ** به .
 ويروى **أَذْهَبَتْ** به وهو لغة قليلة ، فأما **ذَكَرَ** «أو» في قوله :
مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ الذِّئْبِ . . . إلى أو كهيبت ، فأو دخلت ههنا لتفسير
 شك ، وهذه يسميها الحذاق باللفظة " أو الاباحية " (٣) فنقول
 فنقول جالس القراء أو الفقهاء ، أو أصحاب الحديث أو أصحاب

- (١) لأن الأصل في المين الكسر
- (٢) في ط ويرد ، في ك وهو قليل .
- (٣) أو هنا للتشويق ، أي يصلح مثلهم ان يكون هذه الحالة أو تلك ،
 أما أو التي للإباحة فهي التي تأتي لشيء يتصورهم ضمه نحو كلاً
 أو اشربوا حتى يمتلئوا لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود .

حشوه بين ساكنين ، قال :

وَمِنْهُ مَرَّ قَبَابٍ كَاجِرٍ (٥)

يبدل من الهاء حاء ويدغم الحاء الأولى في الثانية ، والسين ساكنة فيجمع بين ساكنين ، فأما بعد يَخْطَفُ فالجهد يَخْطَفُ وَيَخْطَفُ فمن قال يَخْطَفُ فالأصل يَخْطَفُ فادغمت التاء في الطاء وألغيت على الخاء فتحة التاء ، ومن قال " يَخْطَفُ " كسر الخاء لسكونها وسكون الطاء ، وزعم بعض النحويين أن الكسر لا لِقَاءَ السَّاكِنِينَ ههنا خطأ وأنه يلزم من قال هذا أن يقول في يَخْطَفُ يَخْطَفُ وفي يَخْطَفُ يَخْطَفُ وهذا خلطٌ غير لازم (٦) ، لأنه لو كسرهما ههنا لا لثبوت

(١) / صدر البيت : كَأَنَّهُمَا يَخْطَفُ كَلَالِ الزَّاجِرِ

انظر : كتاب سيبويه وشروحه ٢١٢ - ٢١٣ ، الرماني النحوي

٨٥ ، واللسان " كسر "

الشاهد في الشطر ادغام الحاء والهاء وتقيس عليه اخفاء الخاء في يَخْطَفُ . وَوَدَّ هذا لمدة أسبابها أن السين - قبل الحاء ساكنة ، وادغام الحاء يقتضي سكونها ولا يمكن جمع حرفين ساكنين ومنها ان الحاء لا تُدْغَمُ في الهاء ، وكلاهما حلقى ، ومنها ما ينشأ من كسر الوزن .

وروي ابن جني اعتراضات هؤلاء بأن سيبويه لم يورد الادغام وإنما أراد تخفيف النطق بالحاء متجذرا بأن عالما كبيرا سيبويه لا يجهل استحالة هذا الادغام وكسر الشعر - الخ . انظر

اللسان (كسر) وكتاب سيبويه ٤٨٢/٥ ، وسر صبا ٤ - ١٤١٢ ، مهر ١٩٥٤

(٢) لأنه خلط ما الأصل في عينه الكسر بما ليس كذلك .

وفي ك خطأ لازم

كانهم صابت عليهم سحابة صواعقها لطيرهن دسيب (١)
 وهذا أيضا مثل يضربه الله عز وجل للمنافقين ، كان المهني :
 أو كأصحاب صيب . فجعل دين الاسلام لهم مثلا فيما ينالهم
 من الشدائد والخوف ، وجعل ما يستضيئون به من البرق مثلا لما
 يستضيئون به من الاسلام ، وما ينالهم من الخوف في البرق بمنزلة
 ما يخافونه من القتل . والدليل على ذلك قوله عز وجل :
 " يحسبون كي صيحة عليهم " (٢) .
 وقوله عز وجل : " يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ "

فيه لغتان : يقال خَطِفَ يَخْطِفُ ، وَخَطَفَ يَخْطِفُ هـ واللغة
 العالية التي عليها القراءة " خَطِفَ يَخْطِفُ " وهذا الحرف (٣)
 يروى عن العرب والقراء ، وفيه لغات تروى . عن الحسن " يخطف
 أبصارهم " بفتح الياء والخاء وكسر الطاء ، " ويروى أيضا " يخطف
 يخطف بكسر الياء والخاء والطاء ، ويروى أيضا لغة أخرى
 ليست تسوغ في اللفظ لصحتها ، وهي اسكان الخاء والطاء .
 وقد روى سيوطي مثل هذا . وروى عليه أصحابه وزعموا أنه
 غير سائغ في اللفظ هـ وان الشمر لا يجمع في

(١) لمعلقة الفحل من قصيدته : طحا بك قلب في الحان طروب .
 صابت عليهم : صبت عليهم ، يقول أصحابهم الصواعق التي لهم
 يقو الطير على الفرار منها .

المفضلية ١١٩ . البيت ٣٧ ، وديوانه طقمة ١٢٢ ، وستأتي

شواهد أخرى من هذه القصيدة .

(٢) المنافقون ٤/٦٢ (٣) هذه الكلمة (٤) ك فقط

ويجوز في الكلام «صَمًّا بَكْمًا عَمِيًّا» على «وتركمهم
صَمًّا بَكْمًا عَمِيًّا» ولكن المصحف لا يخالف
بقراءة لا تُروى (١) ، والسرفع أيضا أقوى من
الضمنى ، وأجزل في اللفظ ،
فمعنى «بُكْم» أنه بمنزلة من ولد آخرس
ويقال الْأَبْكُمْ الْمَسْلُوبُ الْفُؤَادُ ، وصَمٌّ وبُكْمٌ
واحد هم أصم وأبكم ، ويجوز أن تقع جمعة
أَصَمَّ صَمَّان ، وكذا لك أفعل كله يجوز فيه
فَمَلَّان نَحْمُو أَسْوَدَ ، وسُودَان (٢) ومعنى سُودَ
وسُودَان واحد ، وكذا لك صَمَّ وصَمَّان وعُجْرَج
وعُجْرَجَان وبُكْمَ وبُكْمَان .
وقوله عز وجل : أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ

الصَّيِّبُ فِي اللَّيْلِ السَّاطِعِ وَالْمَطَرُ وَكُلُّ نَازِلٍ مِنَ
سَمَاءٍ إِلَى أَرْضٍ فَتَقَالِ فَقَدْ صَابَ يَصُوبُ
قال الشاعر :

(١) ك لقراءة تروى

(٢) ك اسود وسود وسودان

بَلْ مَكْرَهُمْ فِي الْبَلِّ وَالنَّهَارِ
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ

مَا حَوَّلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ

هَذَا الْمَثَلُ ضَرْبُهُ اللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ لِلْمَنَافِقِينَ فِي تَجْمَعِهِمْ بِظَاهِرِ
الْإِسْلَامِ وَحَقْنِهِمْ دِمَاءَهُمْ بِمَا أَظْهَرُوا^١ فَمَثَلُهُمْ تَجَمُّلُوا
بِهِ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي (١) يَسْتَضِيءُ بِهَا الْمُسْتَوْقَدُ
وَقَوْلُهُ "ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ" مَعْنَاهُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِاطْلَاعِ اللَّهِ
الْمُؤْمِنِينَ عَلَى كُفْرِهِمْ ، فَقَدْ ذَهَبَ مِنْهُمْ نُورُ الْإِسْلَامِ بِمَا
بِمَا أَظْهَرُوا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كُفْرِهِمْ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَهَبَ اللَّهُ
بِنُورِهِمْ فِي الْآخِرَةِ ، أَيْ عَذَّبَهُمْ فَلَا نُورَ لَهُمْ^(٢) لِأَنَّ اللَّهَ
جَلَّ وَعَزَّ قَدْ جَعَلَ لِلْمُؤْمِنِينَ نُورًا فِي الْآخِرَةِ وَسَلَبَ الْكَافِرِينَ
ذَلِكَ النُّورَ ، وَالْدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ "انظُرُونَا نَقْتُبِسْ مِنْ
نُورِكُمْ ، قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا" (٣)

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ "صُمُّ بَيْكُمُ عَمَى فَهُمْ لَا يَرَوْنَ جَمْعُونَ"

رَفَعَ عَلَى خَيْرِ الْإِبْتِدَاءِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ ! هُوَ لَا الَّذِي

قَصَّتْهُمْ هَذِهِ الْقِصَّةَ صُمُّ بِكُمْ عَمَى (فَهُمْ لَا يَرَوْنَ) (٤)

(١) ط الَّذِي

(٢) ط فَلَا نُورَ لَهُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ

(٣) الْحَدِيدُ ٥٧ / ١٢

(٤) لَيْسَتْ مَذْكُورَةً فِي ك

وقوله عز وجل : فَمَا رَاحَتْ تَجَارَتُهُمْ

معناه فمارحوا في تجارتهم، لأن التجارة لا تريح وإنما
يُريح فيها، ويوضع فيها (١) والعرب تقول قد خسر
بيعه وراح تجارته يريدون بذلك الاختصار وسعة
الكلام قال الشاعر (٢)

وكيف تواصل من أصبحت خيلاً لقته كاهن مروح

يريد خيلاً لاهن مروح، وقال الله عز وجل بل مكر
الليل والنهار (٣) واللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَا يَمُكِّرَانِ (٤) إنما معناه

(١) وَضِعَ فِي تَجَارَتِهِ ضَعْفٌ وَضَعَةٌ وَضَمِجَةٌ كَعْنَى خَسِرَ
وَكَوَجِلَ يَوْجَلُ وَأَوْضِعَ بِهَا لَضَمَّ خَسِرَ فِيهَا وَهُوَ مَوْضُوعٌ فِيهَا
(٢) النابغة الجعدي شاعر مخضرم، كان ممن هجر الأوشان
والسككر والأزلام في الجاهلية، نفع في الشعر بعد انقطاعه
عنه مدة طويلة -

أبو مروح كنية الظل، والظل متقل، أي كيف تصاحب

من لا يدوم على مودة وإنما هو متقل غير ثابت؟

وقيل أبو مروح : هو قروب الذي يضرب

به الشئ في الخلف . والبیت فی کتاب سیویہ // ١١٠ /

وامالى القالى // ١١٢ / واللسان (رجب . خليل)

(٣) سبأ ٣٤ / ٣٣ (٤) ليست في لك

لازد والـج الكلام ، وكذلك قوله عز وجل : فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (١) فالاول ظالم والثاني ليس بظالم ولكنه جنى في اللفظة باسم الذنب ليعلم انه عقاب عليه وجزا به .

فهذه ثلاثة اوجه والله اعلم

وكذلك يجرى هذا المجرى قوله عز وجل " يخادعون الله

وهو خادعهم (٢) ، ويمكرون وتمكر الله (٣)

وقوله عز وجل : وَيُؤْثِرُهُمْ فِي طُفْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ

معنى " يمد هم " يمهلهم ، وهو يدل على الجواب الاول ، و" في طُفْيَانِهِمْ " (معناه) في غلوههم وكفرهم ، ومعنى يعْمَهُون في اللفظة يتحيرون ، يقال رجل عمه وعامه ، اي متحيره ، قال الرازي :
ومهمه اطرافه في مهمه اعصى الهدى بالجاهلين القمه

(٢) النساء ١٤٢/٣

(١) البقرة ١٩٤/٢

(٣) الانفال ٣٠/٨ (٤) ليست في ك و ط طفيانهم يمدون في

(٥) هو ربه بن المجاج يصف مشقة وفي ديوانه ١٦٦

ومخفق من لهُلُّهُ ولهُلُّهُ من مَهْمِهِ يجتنبه في مَهْمِهِ

والمنفق الأرض يخفق عليها السراب واللله الأرض البعيدة الأطراف

والمهمه الأرض المقفرة الموحشة ، والعمه جمع عامه وهو الحائر المتخبط كالاعمى ، وأعصى الهدى اي طرق الاهتداء به مهمة خفية

فالهداية به شاقة

فإذا خُفِّفَت الهمزة (١) جُمِلَت الهمزة بين الواو والهمزة فقلت
 " مستهزؤون "

فهذا الاختصار بعد التحقيق .

ويجوز أن تبدل من الهمزة يا فتقول " مُسْتَهْزِئُونَ " فأما
 " مستهزؤون " فضعيف لوجه له إلا شاذاً على [لغة] من
 أبدل الهمزة يا فقال في استهزأت : استهزيت . فيجب على
 [لغة] استهزيت [أن يقال] مستهزون .
 وقوله عز وجل : اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ

فيه أوجه من الجواب : فمعنى استهزأ الله بهم أني أظهر
 لهم من أحكامه في الدنيا خلاف ما لهم في الآخرة ، كما أظهروا
 من الإسلام خلاف ما أسروا .

ويجوز أن يكون استهزأوه بهم : أخذه إياهم من حيث
 لا يعلمون ، كما قال عز وجل : " سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ "
 (٢) . ويجوز - والله أعلم - وهو (الوجه) (٣) المختار عند
 أهل اللغة أن يكون معنى " يستهزئ بهم " يجازيهم على
 هزئهم بالمذاب ونسب جزاء الذنب باسمه كما قال عز وجل :
 " وجزاء سيئة سيئة مثلها " فالثانية ليست سيئة في
 الحقيقة ، ولكنها سميت سيئة

(١) المراد بالهمزة هنا المصدر أي النطق بالهمزة في الكلام .

(٢) القلم ٤٤/٦٨ (٣) ك فقط

(٤) سورة الشورى ٤١/٤٢

وفى قوله عز وجل : " خَلَوْا إِلَىٰ " وجهان ان شئت
 أَكُنْتُ الْهَوَاوُ وَخَفَّفْتُ الْهَمْزَةَ وكسرتها فقلت " خَلَوْا إِلَىٰ "
 وَأَنْ شِئْتَ أَتَيْتِ الْهَمْزَةَ وكسرت الْهَوَاوُ فقلت " خَلَوْا لِي " وكذلك
 يَقْرَأُ أَهْلُ الْحِجَازِ وهو جيد بالغ " وَأَمَّا " الْأَصْلُ فِيهِ
 " إِنَّمَا " كما قال الله عز وجل : " إِنِّى مَعَكُمْ " (٢) ولكن
 النُّونَ حذفت لكسرة النونات ، والمحذوف النون الثانية من أَنَّ
 لِأَنَّ فِى " أَنَّ " نونين الأولى ساكنة والثانية متحركة (٣) .
 وقوله عز وجل : إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ "

نحن مَهْزِئَةٌ على الضم ، لأن نحن يدل على الجماعة ،
 وجماعة الْمُضْمَرِينَ (٤) يدل عليهم - إذا أَثْنَيْتَ الْوَاحِدَ مِنْ
 لَفْظِهِ - الْمِثْمُ وَالْهَوَاوُ ، نحو فَعَلُوا ، وَأَنْتُمْ ، فَالْهَوَاوُ مِنْ جِنْسِ
 الضَّمَّةِ ، فلم يكن بدُّ من حركة نحن فحركات بالضم لأن الضم
 من الهَوَاوُ ، أَلَا تَرَىٰ أَنَّ رَاوِ الْجَمَاعَةِ إِذَا حَرَكْتَ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ
 ضُمَّتْ ، نحو : اشْتَرَوْا الضَّالَّةَ ، وقد حركها بِمَضْمُونِ السَّيِّ
 الْكُسْرِ فَقَالَ " اشْتَرَوْا الضَّالَّةَ " ، لِأَنَّ اجْتِمَاعَ السَّاكِنِينَ يوجب
 كُسْرَ الْأَوَّلَى إِذَا كَانَا مِنْ كَلِمَتَيْنِ ، والقراءة المجمع طبعها : اشْتَرَوْا
 الضَّالَّةَ بِالضَمِّ ، وقد رُوِيَتْ " اشْتَرَوْا الضَّالَّةَ " بالفتح ، وهو
 شأن جيد .

وَمُسْتَهْزِئُونَ : الْقِرَاءَةُ الْجَوْدَةُ [فِيهِ] بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ

(١) طه ٤٦/٢١

(٢) خِفَّفَتْ أَنْ مَا النون الثالثة فهي نون الضمير ولا يجوز حذفها

(٣) الجمع الذى يعبر عنه بضمير .

خَبِيرُ الْإِبْتِدَاءِ ، وَهُمْ السَّفَهَاءُ خَبِيرُ ان
 وَقوله عز وجل : وَإِذَا الْقَوَا-الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى

شَیَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ °

أَنشَأَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا يُسَرُّهُ الْمَنَافِقُونَ مِنَ الْكُفْرِ ومعنى
 شَیَاطِينِهِمْ فِي اللِّغَةِ : مَرَدَّتُهُمْ ، وَغَتَاتُهُمْ فِي الْكُفْرِ ، وَيُقَالُ
 خَلَوْتُ إِلَيْهِ وَمَعَهُ ، وَيُقَالُ خَلَوْتُ بِهِ ، وَهُوَ عَلَى ضَرْبَيْنِ : أَحَدُهُمَا
 جَعَلْتُ خَلَوْتِي مَعَهُ ، كَمَا قَال : خَلَوْتُ إِلَيْهِ أَيْ جَعَلْتُ خَلَوْتِي
 مَعَهُ " (١) ، وَكَذَلِكَ يُقَالُ خَلَوْتُ إِلَيْهِ ، وَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ خَلَوْتُ
 بِهِ سَخِرْتُ مِنْهُ ، وَنَصَبَ مَعَكُمْ كَنَصَبِ الظُّرُوفِ ، تَقُولُ : إِنَّا
 مَعَكُمْ وَأَنَا خَلْفَكُمْ مَعْنَاهُ إِنَّا مُسْتَقَرُّونَ مَعَكُمْ وَمُسْتَقَرُّونَ خَلْفَكُمْ °
 والقراءة المجمع عليها فتحة العين وقد يجوز في الاضطراب اسكان
 العين ، ولا يجوز أن يقرأ بها ، ويجوز إِنَّا مَعَكُمْ للشاعر إذا اضطرَّ
 قال الشاعر :

فَرِيشِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَنُكُمُ وَأَنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَا مَا (٢)

(١) الْهَيْتُ فِي ك °

(٢) الْهَيْتُ لِلرَّاعِي النَّمِيرِي ، وَهُوَ عُبَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ مِنْ قَبِيلَةِ
 نَمِيرٍ الَّتِي هَجَاهَا جَرِيرٌ ° سَمَّى الرَّاعِي لِكَثْرَةِ نَعْتِهِ الْإِبِلَ
 وَجَوْدَةَ وَصَفَهُ أَيَّاهَا - انظر الاغانيس ١٦٨/٢٠

وَالْهَيْتُ فِي التَّاجِ " مَعَ " وَكِتَابُ سَيَرِهِ ٤١/٢ وَالشَّجَرِي

٢٤٥/١ وَهُوَ مِنَ الشَّوَاهِدِ النَّحْوِيَّةِ الشَّائِمَةِ °

مَعْنَاهُ لَا تَصُدُّوا عَنْ دِينِ اللَّهِ ، فَيَحْتَمِلُ ۞ إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ ۞ ۴ ضَرَبَيْنِ مِنَ الْجَوَابِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُمْ يَظُنُّونَ
أَنَّهُمْ مُصْلِحُونَ ، وَالثَّانِي أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنَّهُ هَذَا الَّذِي يَسْمُونَهُ أَفْسَادًا
هُوَ عِنْدَنَا إِصْلَاحٌ .

فَأَمَّا أَعرَابُ " قِيلَ " فآخره مبنى على الفتح ، وكذلك كل فعل
ماضٍ مبنى على الفتح ، والأصل في " قِيلَ " قول ولكن الكسرة نقلت
إلى القاف لأن العين من الفعل في قولك قال نقلت من حركته
إلى سكون ، فيجب أن تلزم هذا السكون في سائر تصرف الفعل .
وبعضهم يروم الضمة في قيل ، وقد يجوز في غير القرآن :
" قَدْ قَوْلَ ذَاكَ " وأنصح اللغات قيل وغيض ، و«سقيق» الذين
اتقوا ربهم " (١) ، وإن شئت قلت : قيل وغيض ، وسقيق
تروم في سائر أوائل ما لم يسم فاعله الضم في هذا الباب (٢) .
وقوله عز وجل : قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء "

أصل السفه في اللغة خفة الحلم ، وكذلك يقال ثوب
سفيه إذا كان رقيقاً بالياً .

وقوله عز وجل : أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ "

معنى " أَلَا " استفتاح وتنبية ، وقوله " هُمُ السَّفَهَاءُ "
يجوز أن يكون خبر إن و " هُمُ " فصل ، وهو الذي يسميه
الكوفيون العماد ، ويجوز أن يكون " هُمُ " ابتداءً ، والسفهاء

(١) الزمر ٧٣/٣٩

(٢) الروم : هو الإمالة بالضممة نحو الكسر ، فهناك اذن
ثلاثة أوجه : الكسر والضم والروم .

وقوله عز وجل : وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

مَعْنَاهُ مُوجِعٌ يَصِلُ وَجَعُهُ إِلَى قُلُوبِهِمْ ، وتأويل أليم في اللغة " مُؤْلِمٌ " قال الشاعر وهو عمرو بن معد يكرب الزبيدي (١)
أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ
يُورِقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ

معنى السميع المسمع .

وقوله عز وجل : بَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ

" وَيَقْرَأُ " (٢) يَكْذِبُونَ . فمن قرأ " يَكْذِبُونَ " (٣) بالتخفيف فَإِنَّ كَذِبَهُمْ قَوْلُهُمْ إِنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ ، - قال الله عز وجل
" وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ " وأما يَكْذِبُونَ بالثقل فمعناه
يتكذبهم النبي (ص)

وقوله عز وجل : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ

(١) عمرو بن معد يكرب الزبيدي من مذحج ، من مشهورى فرسان اليمن . أسلم حين دخل الاسلام اليمن وشارك في كثير من غزوات الاسلام ومات أواخر خلافة عمر . الاغانى ٢٥/١٤ .

أما البيت فيقال انه من قصيدة قالها في امرأة كان قد قد عليها ولم يدخل بها فقبل له أَنْ يَبْهَا وضحا ، وهو داء تنفر منه العرب فطلقها فتزوجها آخر وتبين أن لا وضح بها . ويقال ان الشاعر في أخته أم هريد بن الصمة ، وكان الصمة سباهها ولم يستطع عمرو استخلاصها . انظر الخزانة ٤٦٠/٣

(٢) ك ويكذبون (٣) ليست في ك

وقوله عز وجل : وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ "

تأويله ان الخداع يرجع عليهم بالعذاب والعقاب .
وَمَا يَشْعُرُونَ أى وما يعلمون أنه يرجع عليهم بالعذاب . يقال
 ما شعرتُ به . أى ما علمتُ به . و " لَيْتَ شِعْرِي مَا صَنَعْتُ "
 معناه ليت علمى .

وقوله عز وجل : فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ "

معناه نفاق ، وقد يقال السُّقْمُ والمرض فى البدن وفى الدين
 جميعا كما يقال الصحة فى البدن والدين جميعا .
 فمعنى قوله " مَرَضٌ " قال أبو عبيد : معناه شك ونفاق ،
 والمرض فى القلب يصلح لكل ما خج به الانسان من الصحة
 فى الدين .

وقوله " فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا "

فيه جوابان ، قال بعضهم زادهم الله بكفرهم كما قال
 عز وجل : بَلْ طَمَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمَ بِكُفْرِهِمْ " (١) . وقال بعض أهل
 اللغة : فزادهم الله بما انزل عليهم من القرآن فشكوا فيه كما
 شكوا فى الذى قبله ، قال : والدليل على ذلك قوله عز وجل : وَإِذَا
مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ " . الى قوله : فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم
إِيمَانًا وهم يستشعرون . وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم
رِجْسًا الى رِجْسِهِمْ (٢) . وهذا قول بين واضح - والله
 أعلم .

(١) سورة النساء ٤ آية ١٥٥ (٢) سورة التوبة (٦) آيات ١٢٤ - ١٢٥ .

فى الخبر الا بصلة ، فلا يكون الاعراب فى بعض الاسم ، فأما
 الادغام فى اليا (٢) فى " من يقول " فلا يكون غيره ، تقول
 " من يَقُولُ " فتُدْغِمُ بِنُصَّةٍ وَخَيْرُ غِنَّةٍ (٢) .
وقوله عز وجل : وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

دخلت اليا مؤكدة لمعنى النفس ولأنك اذا قلت : " ما زيد
 أخوك " فلم يسمع السامع " ما " ظن أنك موجب ، فإذا قلت
 " ما زيد بأخيك " و " ما هم بمؤمنين " فلم يسمع أنك تنفى
 وكذلك جميع ما فى كتاب الله عز وجل .
وقوله - عز وجل : يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا

يعنى به المنافقون أيضا .
 ومعنى يخادعون : يُظْهِرُونَ فَيَرِ مَا فِى نُفُوسِهِمْ ، وَالتَّقِيَّةُ
 تُسَمَّى أَيْضًا خِدَاعًا ، فَكَأَنَّهُمْ لَمَّا أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ وَأَبْطَنُوا
 الْكُفْرَ صَارَتْ تَقِيَّتُهُمْ خِدَاعًا ، وَجاءَ بِفَاعِلٍ لغير اثنين لأن هذا
 المثال يقع كثيرا فى اللغة للواحد نحو عاقبت اللص ، و طأوقت
 النمل .

(١) فى الأصل من .

(٢) المقرر فى قراءة حفص من عاصم أنه متى كانت النون
 ساكنة قبل اليا وهما فى كلمتين أدغمت النون فى اليا و شددت
 التيا بنونة . أما الادغام بخير فغنة فهو فى الالم والراء .

الله عز وجل في موضع آخر " وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ
عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً " (١) • ومثله من الشعر مما حمل على معناه
قوله

يَا لَيْتَ بِمَلِكٍ قَدْ غَدَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا (٢)

معناه متقلدا سيفاً وحاملاً رمحاً • ويروز غشوة = والوجه
ما ذكرناه ، وإنما غشوة ردُّ إلى الأصل لأن المصادر كلها تسرد
إلى فُعلة ، والرفع والنصب في غشوة مثله في غشاة •
وقوله عز وجل : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ "

عني بذلك المنافقين ، وأعراب " مِنْ " الوقف إلا أنها فتحت
لالتقاء الساكنين : سكون النون • من قولك مِنْ وسكون النون
الأولى من الناس ، وكان الأصل أن يكسر لالتقاء الساكنين ، ولكنها
فتحت لقل اجتماع كسرتين - لو كان « مِنَ النَّاسِ » لتقل
ذلك • فأما مِنَ الناس فلا يجوز فيه إلا الكسر لأن أول " عَنْ "
مفتوح • و " مِنْ " أعرابها الوقف (٣) لأنها لا تكون اسماً تاماً

(١) الجاثية ٤٥ / ٢٣

(٢) البيت لعبد الله بن الزبعرى من شعراء الرسول (ص) المدافعين

عنه وهو قوشى من سهم ، وكان هجاء في الجاهلية وهجا عشيرة
قُصَيٍّ ، ثم أسلم وكان يهجو المشركين ويدافع عن النبي • ورواية البيت
ورأيت زوجك - الكامل ١٨٣ ، وابن يعيش ٢٢٤ / ١ ، ٥٠ / ٢ ، وذكره الطبري

في غير موضع من تشييره ، وفي اللسان - قلند - ورغبة الأمل ٣٤ / ٣

الخرزانة ٥١ / ١

(٣) السكون •

وقال الشاعر أيضا (١) :

لَا تُنْكِرِي الْقَتْلَ وَقَدْ سُبِّحْنَا

فَنِي حَلْقِكُمْ عَظُمَ وَقَدْ شَجَّيْنَا

معناه في حلوقكم ، وقال :

كَأَنَّهُ وَجْهَ تَرْكِيَّيْنِ قَدْ فَضَّبَا

مستهدف لطمعان غير تذييب (٢)

أما غشاوة ، فكل ما كان مشتتلا على الشيء فهو في كلام العرب مبني على " فعالة " نحو الغشاوة ، أو العمامة ، والقلادة والعصابة ، وكذلك أسماء الصناعات لأن معنى الصناعة الاشتغال على كل ما فيها نحو الخياطة والقصارة ، وكذلك على كل من استولى على شيء فاسم ما استولى عليه . الفعالة ، نحو الحلاقة والإمارة . والرفيع في غشاوة هو الباب وعليه مذهب القراء ، واللصب جائز في النحر على أن المعنى " وجعل على أبصارهم غشاوة " ، كما قال

(١) هو المسيب بن زيد بن مناة الفهري ، وأكثر رواية البيت :

لَا تُنْكِرُوا يَرْهَدُ لَا يَنْبَغِي أَنْ نُنْكِرَ مَا بَيْنَنَا مِنْ عَدَاوَةٍ وَسَكَلِي مَنَا آثَارَ
الْحَرْبِ • والشجى ما يعترض الحلق من العظم ونحوه •

انظر الشنقيري ١٠٧/١ ، ابن يمين ٧٨١/١ اللسان (شجر)

(٢) البيت للفريزدق من قصيدة يهجو بها جريرا ويسب أمه •

وروايته : • • • مستهدف لطمعان غير منجحر - والقصيدة رائية

وليست بائية • يدعى أنه فعل بأمر جرير - ويصف فرجها بالحمرة والامتلاء ، وأن شفره كوجهي تركيين • وهذا موضع الاستشهاد بالبيت • والتركي يعرف بحمرة الوجه فاذا غضب كان وجهه أشد

حمرة • الخزائن ٣٦٩/٣

قال الشاعر :

أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ سَمِيعٌ (١)

وكذلك قوله جل وعز : وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ "

هي الفطاة ، فأما قوله : وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ " وهو يريد
وعلى أسماعهم ففيه ثلاثة أوجه : فوجه منها أن السمع
في معنى المصدر فَوَحَّدَ ، كما تقول : يعجبني حديثكم
ويعجبني ضروبكم - فَوَحَّدَ لأنه مصدر • ويجوز أن يكون
لما أضاف السمع إليهم دل على معنى أسماعهم ، قال
الشاعر (٢) :

بِهَا جَيْفُ الْحَرَىٰ فَأَمَّا عِظَامُهَا

فَبَيْضٌ ، وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ

(١) في اللسان صمم • بدون نسبة • يريد أنه يتصام
عما يسوءه وهو يسمعه • وكذا في الامالي الشجرية ٦٤/١
(٢) هو ملقمة الفحل - ابن عبدة - من تعجب ، شاعر جاهلي
من الفرسان • كان معاصرا لامرئ القيس وخلفه على زوجته
أم معبد في قصص معروف • ولهذا سمي الفحل • الاغانى
١٢١/٧ والبيت ضمن بائيته • طحا بك قلب في الحسان
طروب : وهي المفضلية رقم ١١٩ ، البيت ٢٢ • والديوان ١٢٢
يصف الصحراء التي اجتازها الى الحرث بن جبلة معدوجه
وبها جيف الابل التي رذحت وماتت • فتصلبت بقايا جلدتها
وزهب لونها فبقى عظمها أبيض •

وقال عُمرُ بْنُ أَبِي رَيْعَةَ (٢) :

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرَى إِنْ كُنْتُ دَارِيًّا

بَسْهَجٍ رَمَيْنَ الْجَمْرَ أَمْ بِشَمَانٍ

البيت الأول أنشده الخليل وسيبويه ، والبيت الثاني صحيح أيضا (٢)

وقوله عز وجل : خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ

وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ "

معنى ختم في اللغة و طَبَعَ (معنى) (٢) واحد • وهو

التخطيط على الشيء ، والاستيثاق من ألا يدخله شيء " كما قال

عز وجل : أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا " (٣) وقال جل ذكره =

" كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ " (٤) معناه غلب على قلوبهم

ما كانوا يكسبون " (٤) - وكذلك " طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ " (٥)

وهم كانوا يسمعون ويصرون ويعقلون ولكنهم لم يستعملوا هذه

الحواس استعمالا يجزى عنهم فصاروا كمن لا يسمع ولا يبصر

(١) من قصيدة له أولها : بدا لي منها معصم حين جمرت

انظر العيني ٤٤٣/٤

(٢) ليست في ك

(٣) القتال ٢٤/٤٧ •

(٤) المطففين ١٤/٨٣ •

(٥) النساء ١٥٥/٣ وفي الاصول : طبع عليها •

وقد ذكر أبو عبيد (١) أن بعضهم روى عن أبي عمرو
 أنه كان إذا اجتمعت همزتان طرح أحدهما ، وهذا ليس
 بثبت لأن القياس لا يوجب . وأبو عبيد لم يحقق في روايته ،
 لأنه قال : رواء بعضهم ، وباب رواية القراءة عن المقرئ يجب
 أن يقل الاختلاف فيه . فان كان هذا صحيحا عنه فهو مجوز
 في نحو " سوا " عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم ، وفي مثل
 قوله : آلذَكَرِينَ حَرَّمَ أُمِ الْأُنثَيَيْنِ " فيطرح همزة الاستفهام
 لأن أم تدل عليها .

قال الشاعر (٢) :

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيَا
 شُعَيْثُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْثُ بْنُ مَنَقَرٍ

- (١) هو القاسم بن سلام الهروي - عالم كبير متفقه أديب .
 ولد بهراء وعمل بها مؤدبا ثم انتقل إلى بغداد وكان منقطعا
 للأمير عبد الله ابن طاهر يهديه مؤلفاته وينال من جوائزه .
 وألف كتابا قيمة في الحديث ، وعلوم القرآن والنحو وأدب القضاء ، وقال
 عنه الجاحظ : لم يكتب الناس أصح من كتبه . له ترجمة في
 ابن خلكان ٤١٨/١ ، طبقات النحويين ٢١٧ ، غابة النهاية ١٧/٢ توفي سنة ٢٢٤ هـ
- (٢) الاسود بن يعفر التميمي : شاعر جاهلي قتل . كان أعشى مغمورا ذكره
 بن سلام في الطبقة الثامنة مع خدش بن زهير والنعمان بن تولب والمختل
 وشعيب بن من تميم ، وهو يرميهم بأنهم ادعوا دخلا على بني تميم
 والبيت في المقاصد النحوية ١٣٨/٤ ونسب في الكامل ١٨٧/٢ أبو الفضل
 للأخطل . وانظر شواهد المغني ٥١ ، وكتاب سيبويه ٢٣/٢ ، ٢٤
 والخزانة ٤٥٠/٤ ، ٦٠٤ .

وجملة ما يَقُولُ النحويون في السَّأَلَةِ الأولى في مثل قوله : «عَلَى الْبَغَاِ إِنْ» أو «أُولِيَاُ أُولَيْكَ» ثلاثة أقوال على لغة غير أهل الحجاز . فأحد هذه الثلاثة - وهو مذهب سيويه والخليل - أن يُجْعَلَ مكان الهمزة الثانية همزةً بينَ وبينَ ، فإذا كان مضموماً (١) جعل الهمزة بين الواو والهمزة فقال " أُولِيَاُ وُ لَيْكَ " [وإذا كان مكسوراً جعل الهمزة بين الياء والهمزة (٢) ، فقال] عَلَى الْبَغَاِ يَنْ . وأما أبو عمرو فيقرأ على ما ذكرناه (٣) ، وأما ابن أبي اسحق - ومذهبه مذهب جماعة من القُرَّاء - فيَجْمَعُ بين الهمزتين ، فيقرأ " أُولِيَاُ أُولَيْكَ " و " عَلَى الْبَغَاِ إِنْ أَرْدَنَ " بتحقيق الهمزتين . وأما اختلاف الهمزتين نحو " السَّفْهَاءُ أَلَا " فأكثر القُرَّاء على مذهب ابن أبي اسحق ، وأما أبو عمرو فيحقق الهمزة الثانية في رواية سيويه ، ويخفف الأولى فيجعلها بين الواو والهمزة ، فيقول : " السَّفْهَاءُ أَلَا " بَيْنَ بَيْنَ (٤) ، ويقول : " مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ " فيحقق الثانية ، وأما سيويه والخليل فيقولان : السَّفْهَاءُ وَلَا " فيجعلان الهمزة الثانية واوا خالصة وفي قوله " مَنْ السَّمَاءِ يَنْ " ياء خالصة مفتوحة .

فهذا جميع ما في هذا الباب .

-
- (١) أي إذا كان مكان الهمزة مضموماً .
 (٢) هذه الزيادة لا بد منها ولم توجد في أية نسخة .
 (٣) سبق آنفاً أنه يخفف الأولى فيهما .
 (٤) ليست في ك .

" على البغاءِ إِنْ أُرْدَنْ تَحَصَّنَا " (١) وإذا كانتا مضمومتين نحسرو
 قوله : أولياءُ أولئك " (٢) فإن أبا عمرو يخفف الهمزة الأولى فيهما
 فيقول " على البغاءِ إِنْ أُرْدَنْ ، وأولياءُ أولئك " فيجعل الهمزة الأولى
 من البغاءِ بين الهمزة والياءِ ، ويكسرها ، ويجعل الهمزة في قولك أولياءُ
 أولئك (الأولى) (٣) بين الواو والهمزة ويضمها .
 حكى أبو عبيد ، أن أبا عمرو كان يجعل مكان الهمزة الأولى
 كسرة في " البغاءِ إِنْ " ، وضمة في " أولياءُ أولئك " . وأبو عبيد
 لا يحكى إلا ما سمع لأنه الثقة المأمون عند الملوك ، إلا أنه لا يضبط
 مثل هذا الموضع لأن الذي قاله محال ، لأن الهمزة إذا اسقطت
 وأبدل منها كسرة وضمة - على ما وصف - بقيت الحركتان في غير
 حرف وهذا محال لأن الحركة لا تكون في غير محرك .
 قال أبو اسحق : والذي حكيناه أنفا رواية سيويه عن أبي عمرو
 وهو أضبط لهذا (٤) .

وأما قوله : " السُّفْهَاءُ أَلَا " وقوله " واليه النُّشُورُ
 أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ " - فإن الهمزتين إذا اختلفتا (٥)
 حكى أبو عبيد (٦) أن أبا عمرو كان يبدل من الثانية فتحة وهذا
 خلاف ما حكاه سيويه . والقول فيه أيضا محال لأن الفتحة
 لا تقوم بذاتها ، إنما تقوم على حرف .

(٢) الاحقاف ٢٣/٤٦

(١) النور ٣٣/٢٤

(٣) لَمْ ط فقط .

٤ أي إن الرواية هي تخفيف الهمزة وليس حذفها نهائيا كما روى أبو عبيد

(٥) في الأصل اختلفا (٦) والرواية معطوفة على -

[illegible]

• *Handwritten text in Urdu script, likely a signature or name.*

(2) $\log_{10} 10000 = 4$, $\log_{10} 1000 = 3$, $\log_{10} 100 = 2$, $\log_{10} 10 = 1$, $\log_{10} 1 = 0$.

مجلسه ۱۲۸۰ - ۱۳۸۰

[illegible]

المستوفى من الاموال المستحقة له من اقسامها

[illegible]

١٠٠٠

المجلس الأعلى للبحوث والدراسات الإسلامية - القاهرة

"...وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا فَذُرْهُ هَذَا"

[illegible]

"مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ"

[illegible][illegible][illegible]

استاد! در خصوص این باب این است که : روح همه و همه را میسر است

Smallmouth Bass

١٠ : راجع إلى ما قبله من حيث هو مستعمل لفظه لفظاً عاماً

[illegible][illegible]

2. What is the purpose of the study?

فى قولك آدم ، وآخر ، لأن الأصل فى آدم : أ آدم ، وفى آخرأ آخر .
وقول الخليل أقميس ، وقول أبى عمرو جعيد أيضا .

(قال أبو اسحق : الهمزة التى للاستفهام ألف مبتدأة ولا يمكن تخفيف الهمزة المبتدأة ولكن ان ألقى فتحة همزة ألف الاستفهام على سكون الميم من عليهم قلت " عليهم أنذرتهم " جاز . ولكن لم يقرأ به أحد ، والهمزتان فى قوله " قد جاء " أشراطها " همزتان فى وسط الكلمة ويمكن تخفيف الأولى) (١) .

فأما من خفف الهمزة الأولى من قوله " أنذرتهم " (ثانيه) (٢) طرحها البشة والقى حركتها على الميم ، ولا أعلم أحدا قرأ بها والواجب على لغة أهل الحجاز أن يكون " عليهم " أنذرتهم " فيفتح الميم ، ويجعل الهمزة الثانية بين يمين (٣) .
وعلى هذا مذهب جميع أهل الحجاز ، ويجوز أن يكون " لا يؤمنون " خبر ان ، لأنه قيل : ان الذين كفروا لا يؤمنون ، سوا عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم .

هولاء قوم أنها الله " تبارك وتعالى " النبى (ص) أنهم لا يؤمنون كما قال عز وجل : وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ (٤) .

فأما الهمزتان اذا كانتا مكسورتين نحو قوله عز وجل :

(١) هذه الفقرة كلها فى ب فقط .

(٢) ليست فى ك (٣) أى لا تحقق ولا تحذف .

(٤) الكافرون ١١٨ / ٤ .

فأما " أأنذرتهم " فزعم سيويه أن من العرب من يحقق
 الهمزة ، ولا يجمع بين الهمزتين وإن كانتا من كلمتين ، فأما أهل الحجاز
 فلا يحققون واحدة منهما ، وأما بعض القراء ابن أبي إسحق وغيره فيجمعون
 في القراءة بينهما ، فيقرأون أأنذرتهم ، وكثير من القراء يخفف أحدهما ،
 وزعم سيويه أن الخليل كان يرى تخفيف الثانية " فيقول أأنذرتهم " (١)
 فيجمل الثانية بين الهمزة والالف ، ولا يجعلها ألفا خالصة ، ومن جعلها
 ألفا خالصة فقد أخطأ من جهتين : أحدهما أنه جمع بين ساكنين
 والآخرى أنه أبدل من همزة متحركة قبلها حركة ألفا ، والحركة الفتح ،
 وإنما حق الهمزة إذا حركت وانفتح ما قبلها أن تجعل بين بين ، أعني
 بين الهمزة وبين الحرف الذي منه حركتها ، فتقول في سأل : سأل
 وفي رؤف : رؤف ، وفي بئس : بئس " بين بين " (١) وهذا في
 الحكم واحد وإنما تحكه المشافهة . (٦)

وكان غير الخليل (٣) يجيز (٤) في مثل قوله تعالى : فقد جاء
 أشراطها " (٥) تخفيف الأولى .

وزعم سيويه أن جماعة من العرب يقرأون : فقد جاء أشراطها ،
 يحققون الثانية ويخففون الأولى ، وهذا مذهب أبي عمرو بن العلاء
 وأما الخليل فيقول بتحقيق الأولى فيقول : فقد جاء أشراطها . قال
 الخليل : وإنما اخترت تخفيف الثانية لأجمع الناس على بدل الثانية

(١) ليست في ك (٢) ك وهذا في كتاب الله واحد .
 (٣) في الأصل و ط وغير كان يجيز .
 (٤) ك يقول : فقد جاء أشراطها يخفف الأولى . (٥٧٥/١٢)
 (٥) القتال ١٨/٤٧ . (٦) ك : وهذا في كتاب الله واحد وإنما .

وقوله عز وجل : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ

تُنذِرْهُمْ "

" إِنَّ " تنصب الذين ، وهى تنصب الاسماء وترفع الأخبار ، ومعناها
فى الكلام التوكيد ، وهى آلة من آلات القسم ، وانما نصبت ورفعت لانها
تشبه بالفعل ، وشبهها به انها لا تلى الأفعال ولا تعمل فيها ،
وانما يذكر بعدها الاسم والخبر كما يذكر بعد الفعل الفاعل والمفعول
الا أنه قدّم المفعول به فيها ليفصل بين ما يشبه بالفعل ولفظه
لفظ الفعل وبين ما يشبه به وليس لفظه لفظ الفعل ، وخبرها
ههنا جملة الكلام ، أعنى قوله : سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ "
وترفع سَوَاءٌ بالابتداء ، وتقوم . " أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ مقام
الخبر كانه بمنزلة قولك سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ الْإِنذَارُ وَتَرْكُهُ ، وسَوَاءٌ موضوع
موضع مُسْتَوٍ ، لأنك لا تقيم الصادر مقام أسماء الفاعلين إلا وتأويلها
تأويل اسمائهم .

فأما دخول ألف الاستفهام ودخول أم التى للاستفهام والكلام خبر
[فإنما] وقع ذلك لمعنى التسوية ، والتسوية آلتها ألف الاستفهام
" وأم " (١) تقول : أزيد فى الدار أم عمرو ، فإنما دخلت الألف
وأم لأن علمك قد استوى فى زيد وعمرو ، وقد علمت أن أحدهما فى
الدار لا محالة ولكك أردت أن يُبين لك الذى علمت ويخلص لك علمه من
غيره ، فلهذا تقول : قد علمت أزيد فى الدار أم عمرو ، وإنما
تريد أن تسوى عند من تخبره العلم الذى قد خلت عنده . وكذلك
سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ، دخلت الألف وأم للتسوية .

أى نرجسوا البقاء • وقال عبيد (١) :

أَفْلَحَ بِمَا شِئْتُ فَقَدْ يَدُكَ بِالضَّعْفِ وَقَدْ يُخْدَعُ الْأَرِيبُ (٢)
أى أصب خيرا بما شئت ، والفلاح : الأكار ، والفلاحه صناعته ، وانما
قيل له الفلاح لأنه يشق الأرض ، ويقال فلحت الحديد اذا قطعته ،
قال الشاعر (٣) :

قَدْ عَلِمْتَ خَيْلُكَ أَنَّ الصَّحَّحَ أَنَّ الْحَدِيدَ بِالْحَدِيدِ يَفْلَحُ

ويقال للمكاري الفلاح ، وانما قيل له فلاح تشبيها بالأكار ، وقال
الشاعر (٤) :

لَهَا رَطْلٌ تَكِيلُ الزَيْتَ فِيهِ • وفلاح يسوق لها حمارا

(١) عبيد بن الأبرص شاعر جاهلي عاصر امرا القيس وله معه ومع أبيه

حجر مواقف تروى في أخبارهم • وهو من بني أسد الذين قتلوا حجرا •
وقد عمر طويلا وقتله النعمان في يوم بؤسه • وأخبره في الاغانى ٨٤/١٩

(٢) ديوانه ٧ والجمهرة ١٠٠ - والأريب الفطن الذكي •

(٣) الصَّحَّح والصَّحَّحَان الأرض الصلبة ، أى قد علم قومك أننى
صلب شديد • ولا يقطع الأقوياء إلا قوى مثلى • والبيت في اللسان (فلاح)
والقرطبي والشطر الثاني في أمثال الميداني • ولم يذكر أحد قائله •

(٤) هو عمرو بن أحمر الباهلي • شاعر اسلامي يكنى أبا الخطاب - ذكره
ابن حجر في الاصابة ٦٤٦٦ - وقال يروى برواية جيدة أنه عمير ،

قيل هو أخو أبي ثعلبة الخشري الذي نزلت فيه الآية : ومنهم من
عاهد الله لئن آتانا من فضله • • • وله ترجمة في المؤتلف

٣٧ • والبيت في اللسان والتاج " فلاح "

وكذلك (لك) (١) في الكلام في الابتداء والخبر ، وفي
قولك كان زيد هو العالم ذكبر (٢) هو ، وأنت ، وأنا ، ونحن ،
دخلت إعلاما بأن الخبر مضمون وأن الكلام لم يتم ، (٣) وموضع
دخولها إذا كان الخبر معرفة أو ما أشبه المعرفة وأن " هو "
بمنزلة " ما " اللغو في قوله عز وجل : فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ
اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ " (٤) فاعلم دخولها مؤكدة .
وقوله عز وجل : الْمُفْلِحُونَ .

يقال لكل من أصاب خيرا مُفْلِحٌ - وقال مَزَّوَجِل : قَدْ
أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ " (٤) - وقال " قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا " (٥) .
والفلاح البقاء ، قال لبيد بن ربيعة (٦) :
لَحَلَّ بِلَادًا كُلُّهَا حُلَّ قَبْلَنَا وَنَرْجُو الْفَلَاحَ بَعْدَ عَادٍ وَمُتَعَمَّا

- (١) ليست في ك
(٢) في ك " ان هو " و " أنا " الخ اي ابن سبيويه ذكر ذلك
(٣) آل عمران ١٥٩/٢ (٤) المؤمنون ١/٢٣ (٥) الشمس ١/٩١
(٦) لبيد بن ربيعة العامري من قيس ، من أشرف الشعراء المجيدين
عمر نحو مائة وخمسة وأربعين عاما . أدرك الاسلام وأسلم وهاجر
ثم نزل الكوفة على عهد عمر فأتاه بها حتى مات وأخبر خلافة معاوية .
قيل أنه لم يقل في الاسلام الا بيتا واحدا ، والحق أنه قال شعرا
غير كثير . وهو من أصحاب المعلقة . ومن الأجواد . وأخبره
في الاغانى ج ١٤/٩٣ . والبيت في ديوانه أيضا بعد عاد وحير ١/١٨١
وربما أدخلها بعض الرواة في قصيدته التي أولها .

أي من قوم في المآثم واندهى
فَتَيَّ كَانَ مَن يَتَنِي المجد أروعها

وقوله عز وجل : أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ "

موضع أولئك رفع بالابتداء ، والخبر : على هدى من ربهم ، إلا أن أولئك لا يعرب لأنهم اسم للإشارة ، وكسرت الهمزة فيه للالتقاء الساكنين ، وكذلك قوله " وأولئك " هم المفلحون ، إلا أن " هم " دخلت فصلاً ، وإن شئت كانت تكرر لاسم ، كما تقول زيد هو العالم ، فترفع زيدا بالابتداء ، وترفع هؤلاء " ابتداءً ثانياً ، وترفع العالم خبراً " لهم " ، وتجعل " هو " هو العالم ، خبراً لزيد ، فذلك قوله " أولئك هم المفلحون (١) " وإن شئت جعلت " هو " فصلاً وترفع زيدا والعالم على الابتداء وخبره ، والفصل هو الذى يسميه الكوفيون عماداً .
(و" سيويه " يقول إن (٢) الفصل لا يصلح إلا مع الأفعال التى لا تتم نحو كان زيد هو العالم ، وظننت زيدا هو العالم (٣))
وقال سيويه دخل الفصل فى قوله عز وجل : تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ " (٤) وفى قوله : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ " (٥) - وفى قوله : وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ " (٦) .
وفى قوله : إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ " (٧) وما أشبهه هذا مما ذكر الله عز وجل (٨) .

(١) أى أعرابها كذلك (٢) ليست فى ط

(٣) العبارة كلها ليست فى ب (٤) المزمّل ٢٠/٧٣

(٥) كآل عمران ١٨٠/٣ (٦) سبأ آية ٦/٣٤

(٧) الانفال ٣٢/٨ وفى الآيات جميعاً أفعال ناسخة

(٨) ك - ما جاء فى كتاب الله عز وجل .

بَابُ الْهَمْزَةِ فَقُلْتَ أَنْتَ تُكْرِمُ وَنَحْنُ نُكْرِمُ وَهِيَ تُكْرِمُ ، كَمَا أَنَّ بَابَ يَعْرِدُ
 حُذِفَتْ مِنْهُ الْوَاوُ لَوْ قَوَّعَهَا هَيِّنَ يَاءٍ وَكُسِّرَتْ . الْأَصْلُ فِيهِ " يَوْعِدُ "
 ثُمَّ حُذِفَتْ فَسَ تَعِدُ وَتَعِدُ وَأَعِدُ .
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ "

مَعْنَاهُ يَصْدُقُونَ - قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ - أَلَيْسَ
 قَوْلُهُ - أَجَلٌ قَرِيبٌ فَأَصْدَقَ " (١)
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : بِمِمَّا أُفْزِلَ إِلَيْكَ "

إِنْ شِئْتَ خَفَّفْتَ الْهَمْزَةَ فِي "أُنْزِلَ" - وَكَذَلِكَ فِي " قَوْلُهُ " (٢) "إِلَيْكَ"
 وَهَذِهِ لُغَةٌ غَيْرُ أَهْلِ الْحِجَازِ ، فَأَمَّا أَهْلُ الْحِجَازِ فَيُخَفِّفُونَ الْهَمْزَةَ هَيِّنَ
 الْوَاوُ وَالْهَمْزَةَ . قَالَ سَيِّدِيهِ : وَإِنَّمَا فَعَلَ بِالْهَمْزَةِ ذَلِكَ دُونَ سَائِرِ
 الْحُرُوفِ لِأَنَّهَا بَعْدَ مَخْرَجِهَا وَلَا نَهْجَ الْبُرْقَةِ فِي الصَّدْرِ وَهِيَ أَبْعَدُ الْحُرُوفِ
 مَخْرَجًا ، وَأَمَّا إِلَيْكَ وَإِلَيْهِمْ ، وَعَلَيْكَ (٣) وَعَلَيْهِمْ ، فَالْأَصْلُ (٤)
 فِي هَذَا " إِيَّاكَ " وَعَلَاكَ ، وَإِلَاهُمْ وَعَلَاهُمْ كَمَا تَقُولُ إِلَى زَيْنَسٍ
 وَعَلَى إِخْوَتِكَ ، إِلَّا أَنَّ الْأَلِفَ فُيِّرَتْ مَعَ الْمُضْمَرِ (٥) فَأَبْدَلَتْ يَاءً لِيَفْصَلَ
 بَيْنَ الْأَلِفِ الَّتِي فِي آخِرِ الْمُشْكَكَةِ وَبَيْنَ الْأَلِفِ الَّتِي فِي أَوَّلِ غَيْرِ الْمُشْكَكَةِ
 الَّتِي الْإِضَافَةُ لَزِمَتْ لَهَا ، أَلَا تَرَى أَنَّ إِلَى وَعَلَى وَلَدَى لَا تَنْفَرِدُ مِنَ
 الْإِضَافَةِ ، وَلِذَلِكَ قَالَتِ الْعَرَبُ فِي "كَلَامٍ" فِي حَالِ النَّصْبِ وَالْجَرِّ : رَأَيْتُ
 كَلِيمًا ، وَكَلِيمًا ، وَمَرَرْتُ بِكَلِيمٍ مِمَّا وَكَلِيمًا - فَفَصَلْتُ بَيْنَ الْإِضَافَةِ الَّتِي
 الْعَظْمَرِ وَالْمُضْمَرِ لِمَا كَانَ كَلَالًا يَنْفَرِدُ وَلَا يَكُونُ كَلَامًا إِلَّا بِالْإِضَافَةِ .

(٢) لَيْسَتْ فِي ك

(١) الْمُنَافِقُونَ ٦٣ / ١٠ ، ١١

(٤) فِي ك ، ط . الْأَصْلُ بَدُونَ فَاءٍ

(٣) ك وَعَلَيْكَ وَعَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ

(٥) ك الْمُضْمَرَةُ .

وقوله عَنَزَ وجَل : وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ "

مَعْنَاهُ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ كَمَا قَالَ - وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ " وَضُمَّتِ الْيَاءُ مِنْ يُؤْمِنُونَ ، وَيُقِيمُونَ ، لِأَنَّ كُلَّ مَا كَانَ عَلَى أَرْبَعَةٍ أَحْشَرَفٍ نَحْوُ أَكْرَمَ وَأَحْسَنَ وَأَقَامَ وَأَمِنَ فمُسْتَقْبَلُهُ : يُكْرَمُ ، وَيُحْسِنُ ، وَيُؤْمِنُ وَيُقِيمُ ، وَإِنَّمَا ضُمَّتْ أَوَّلُ الْمُسْتَقْبَلِ لِيُفْرَقَ بَيْنَ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ نَحْوِ ضَرَبَ ، وَبَيْنَ ذَوَاتِ الْأَرْبَعَةِ نَحْوِ دَخَجَ (١) ، فَمَا كَانَ عَلَى ثَلَاثَةٍ فَهِيَ وَضَرَبَ يَضْرِبُ أَوْ تَضْرِبُ أَوْ نَضْرِبُ (٢) ، فَفُصِّلَ بِالضَّمَّةِ بَيْنَهُمَا ، فَإِنَّ قَسَالَ قَائِلٍ : فَهَذَا فُصِّلَ بِالْكَسْرِ ؟ - قِيلَ الْكَسْرَةُ قَدْ تَدْخُلُ فِي نَحْوِ تَعْلَمُ وَتَهَيَّئُ (٣) وَلِأَنَّ الضَّمَّةَ مَعَ الْيَاءِ مُسْتَعْمَلَةٌ ، وَالْكَسْرَةُ لَا تَسْتَعْمَلُ مَعَ الْيَاءِ . فَمَنْ قَالَ أَنْتَ تَعْلَمُ لَمْ يَقُلْ هُوَ يَعْلَمُ ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا بِالضَّمَّةِ لَا غَيْرَ .

وَالْأَصْلُ فِي يُقِيمُ " يُؤْقِيمُ " (٤) وَالْأَصْلُ فِي يُكْرَمُ يُؤْكْرَمُ وَلِسَكُنِ الْهَمْزَةِ حَذَفَتْ لِأَنَّ الضَّمَّ دَلِيلٌ عَلَى ذَوَاتِ الْأَرْبَعَةِ وَلَوْ شَبَّهَتْ لَوَجِبَ أَنْ تَقُولَ إِذَا أَنْبَأْتَ عَنْ نَفْسِكَ : أَنَا أَوْقُومُ وَأَنَا أَوْكْرَمُ ، فَكَانَتْ تَجْتَمِعُ هَمْزَتَانِ فَاسْتَقْلَبْنَا ، فَحَذَفَتْ الْهَمْزَةُ الَّتِي هِيَ فَاءُ الْفِعْلِ ، وَتَبَيَّنَ سَائِرُ الْفِعْلِ

(١) الْأَوَّلَى لِيُفَصِّلَ بَيْنَ ذَوَاتِ الْأَرْبَعَةِ وَغَيْرِهَا .

(٢) طَ وَنَضْرِبَ .

(٣) هِيَ ثَلَاثَةٌ بِهَرَاءٍ - بِطَنٍ مِنْ تَعْيِيمٍ . يَكْسِرُونَ حُرُوفَ الْمُضَارَعَةِ مُطْلَقًا . وَهَنَّاكَ أَفْعَالٌ خَاصَّةٌ يُكْسَرُ أَوَّلُ مُضَارِعِهَا عِنْدَ جَمِيعِ الْعَرَبِ عَدَا الْحَازِئِينَ أَنْظَرَ تَارِيخَ آدَابِ الْعَرَبِ لِلدَّرَافَعِيِّ ح ١ / ١٤٠ وَرَاجِعِهِ

(٤) الْأَصْلُ فِيهِ يُؤْقُومُ - لِأَنَّهُ وَاهِيٌّ مِنْ قَامَ يَقُومُ .

الواحد مُشَبَّهًا بِحَرْفِ الذِّي جَاءَ لِمَعْنَى فَإِذَا ثَنَيْتَهُ فَقَدْ بَطُلَ
شَبَّهَ الحَرْفَ الذِّي جَاءَ لِمَعْنَى لِأَنَّ حُرُوفَ المَعَارِنِ لَا تُثَنَّى (١)
فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَلِمَ مَنَعْتَهُ الإِعْرَابَ فِي الجَمْعِ ؟ قُلْتُ لِأَنَّ الجَمْعَ
الَّذِي لَيْسَ عَلَى حَدِّ التَّثْنِيَةِ كَالوَاحِدِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ قُلْتَ فِي جَمِيعِ
هَذَا هُوَ لَا يَا فَتَى ، فَجَعَلْتَهُ اسْمًا وَاحِدًا لِلْجَمْعِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُكَ
الذِّي يَرَى ، إِنَّمَا هُوَ اسْمٌ لِلْجَمْعِ كَمَا أَنَّ قَوْلَكَ
سَيْنِينَ يَا فَتَى اسْمٌ لِلْجَمْعِ فَبَنَيْتَهُ كَمَا بَنَيْتَ الْوَاحِدَ ، وَمَنْ جَمَعَ
الَّذِينَ عَلَى حَدِّ التَّثْنِيَةِ قَالَ : جَاءَ نِي الذُّوْنُ فِي الدَّارِ
وَرَأَيْتُ الَّذِينَ فِي الدَّارِ . وَهَذَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَقَعَ لِأَنَّ الجَمْعَ
مُسْتَعْنَى فِيهِ عَنِ حَدِّ التَّثْنِيَةِ ، وَالتَّثْنِيَةُ لَيْسَ لَهَا إِلَّا ضَرْبٌ وَاحِدٌ (٢)
وَمَعْنَى قَوْلِهِ بِالْغَيْبِ : مَا غَابَ عَنْهُمْ مَعَ الْخَبَرِ هُمْ بِهِ
النَّبَى (س) مِنْ أُمْرِ الْغَيْبِ وَالنُّشُورِ وَالْقِيَامَةِ ، وَكُلُّ مَا غَابَ عَنْهُمْ مِمَّا
أَنْبَأَ هُمْ بِهِ فَهُوَ غَيْبٌ .

(١) يَجَارَى الزَجَاخُ فِي هَذَا مِنْ زَعَمٍ مِنَ الْكُوفِيِّينَ أَنَّهَا تَثْنِيَةٌ
حَقِيقِيَّةٌ ، وَأَنَّ الْمَوْصُولَ الْمُثَنَّى مَعْرَبٌ ، وَجُمْهُورُ النُّحَوِيِّينَ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ
وَالْكُوفِيِّينَ أَنَّهُ اسْمٌ مُبْنِيٌّ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ

(٢) أَيْ هُوَ لَيْسَ جَمْعًا حَقِيقِيًّا حَتَّى يَمْرُبَ أَعْرَابُ الْجَمْعِ ،
وَهَذَا النَّطْقُ كُلُّهُ فِي هَذَا يَلِ أَوْ عَقِيلٌ ، وَهُوَ حَتَّى فِي هَذِهِ
الْحَالَةِ لَيْسَ جَمْعًا حَقِيقِيًّا ، وَهُوَ عَلَى أَصَحِّ الْأَوَائِدِ مُبْنِيٌّ
رَاجِعٌ فِي التَّصْرِيحِ وَالْأَشْمُونِ وَحَاشِيَةِ الصَّبَانِ بَابِ الْمَوْصُولِ

وقوله عز وجل : الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

معناه يُصَدِّقُونَ ، وكلُّ مؤمن بشيء فهو مُصَدِّقٌ به فإذا
 ذَكَرْتَ مؤمناً ولم تقل هو مؤمن بكذا وكذا فهو الذي لا يصلح
 إلا في الله عز وجل ، وموضع الذين جَرَّتْهُمْ لِلْمُتَّقِينَ
 وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُهُمْ (١) رفعاً على المَدْحِ كَأَنَّهُ لَمَّا
 قِيلَ هُدَى لِلْمُتَّقِينَ قِيلَ مَنْ هُمْ فَقِيلَ : الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 بِالْغَيْبِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُ الَّذِينَ نَصَبًا عَلَى الْمَدْحِ أَيْضًا
 كَأَنَّهُ قِيلَ أَذْكَرُ الَّذِينَ ،

والذين لا يظهرون (فيهم) إلا غراب ، تقول في النصب والرفع
 والجبر : أَتَانِي الذِّينَ فِي الدَّارِ وَرَأَيْتُ الذِّينَ فِي الدَّارِ وَمَرَرْتُ
 بِالَّذِينَ فِي الدَّارِ ، وَكَذَلِكَ الَّذِي فِي الدَّارِ ، وَأَيْضًا مَنَعَ الْإِعْرَابُ
 لِأَنَّ الْإِعْرَابَ أَيْضًا يَكُونُ فِي آخِرِ الْأَسْمَاءِ ، وَالَّذِي وَالَّذِينَ
 مِنْهُمْ مَكَانَ لَا تَتِمَّانِ الْإِصْلَاحَ تَهْمًا فَلِذَاكَ مُنَعَتِ الْإِعْرَابُ ، وَأَصْلُ
 الَّذِي «لِذَلِكَ» عَلَى وَزْنِ عِمٍ ، فَمَا قُلْنَا ، كَذَلِكَ قَالَ الْخَلِيلُ وَسَيُوبُ
 وَالْأَخْفَشُ وَجَمِيعٌ مِنْ مَوْشَى بِمِثْلِهِ .

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَمَا بِأَنَّكَ تَقُولُ : أَتَانِي اللَّذَانِ فِي الدَّارِ
 وَرَأَيْتُ اللَّذَيْنِ فِي الدَّارِ فَتَعَرَّبَ كُلٌّ مَالَا يُعَرَّبُ فِي تَثْنِيَتِهِ نَحْوَهُمَا
 وَمَعْدَنٍ وَأَنْتَ لَا تُعَرَّبُ هَذَا وَلَا هُوَ لَآءِ ، فَالْجَوَابُ فِي ذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَهُمَا لَا يُعَرَّبُ فِي

(١) القياس أن نقول موضعها أو موضعها أي الكلمة أو اللفظ
 وعود الضمير الجمع عليها لوجه ذاتية له ، وهو ناظر فيه
 إلى معنى الكلمة ، وفي القرآن " وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ "
 واختلعت فيه آراء المفسرين

فى الهاء فهو ثقيل فى اللفظ، وهو جائز فى القياس لأن الحرفين من
 جلس واحد إلا أنه يُثقل فى اللفظ، لأن حروف الحلق ليست
 بأصل فى الأدغام والحرقان من كلمتين، وحكى الأخفش
 أنها قراءة،

وموضع "هدى" نصب، ومعناه بيان، ونصبه من وجهين
 أحدهما أن يكون منصوباً على الحال من قولك : القرآن
 ذلك الكتاب هدى ويجوز أن يكون انتصب بقولك : لا ريب فيه فى
 حال هدايته فيكون حالاً من قولك لاشك فيه هادياً، ويجوز
 أن يكون موضع رفعه من جهات : أحداها أن يكون خبراً
 بعد خبر كأنه قال : هذا ذلك الكتاب هدى، أى قد جمع
 أنه الكتاب الذى وعدوا به وأنه هدى كما تقول : هذا حل
 حاض، تريد أنه قد جمع الطعمين ويجوز أن يكون رفعه
 على إضمار «هو»، كأنه لما تم الكلام ف قيل : ألم ذلك الكتاب
 لا ريب فيه، قيل : هو هدى،
 ويجوز أن يكون رفعه على قولك : ذلك الكتاب لا ريب فيه
 أنك قلت ذلك الكتاب حقاً لأن لاشك فيه بمعنى حق فم قال :
 بعد ذلك : فيه هدى للمؤمنين . (٢٠)

(على هذا التقدير لا يكون من تعدد الخبر لأن الكلمتين إفرادتا
 فى واحد، والخبر المتعدد كل كلمة فيه تفيد معنى مستقلاً
 وهو الغفور الوود ذو العرش المجيد فعّال لما يريد

(حتى تعدد الحال كقولك لو كنت عند لا ريب)

شيء فلو كان جواب قول القائل : هل من رجل في
 الدار ، فمن غير منفصلة من رجل ، فان قلت قال قائل فما
 أنكرت أن يكون جواب هل رجل في الدار ؟ (٣) قيل : معنى
 " لا رجل في الدار " عموم النفي ، لا يجوز أن يكون في الدار رجل
 ولا أكثر منه من الرجال إذا قلت " لا رجل في الدار " وفككت لله
 " هل من رجل في الدار " استفهام عن الواحد وأكثر منه ، فإذا
 قلت هل رجل في الدار ، ولا رجل في الدار ، جاز أن يكون
 في الدار رجلان لأنك إنما أخبرت أنه ليس فيهما واحد
 فيجوز أن يكون فيهما أكثر ، فإذا قلت لا رجل في الدار فهو
 نفي عام وكذلك " لا ريب فيه " ،
 وفي قوله " فيه " أربعة أوجه ، القراءة منها على وجه واحد
 ولا ينبغي أن يتجاوز إلى غيره وهو " فيه هدى " بكسر الهمزة
 (ويجوز في الكلام وفي القراءة لو كان قرى به) (٢)
 " فيه هدى " بـاثبات الواو ، و " فيه هدى " بـاثبات الياء ،
 وقد شرحنا هذه الأوجه في أعراب الحمد . (٣)
 فـ " مـا قرأه من قرأ " فيه هدى " بادغام الهمزة

(١) أي لماذا منعت هذا

(٢) هذه الجملة ليست في ك وإعبارة هناك ! وهو قوله فيه
 هدى ، وفيه هدى بـاثبات ايا ، وفيه هدى . . . الخ

(٣) انظر ص ١٥ ، ١٦ فيما سبق

وقال في موضع آخر : " وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ
يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحِينَ " ثم قال : " إِنْ فِي هَذَا لَبَلًا غَا
لِقَوْمٍ عَابِدِينَ " (١) وقال عز وجل : " الْمَرَّةَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ " (٢) فقال : " تلك " فجاء أن المعنى : تلك علامات
الكتاب ، أي القرآن متكلم به بحروف العرب التي يعقلونها على ما
وصفنا في شرح حروف الهجاء

وموضع " ذلك " رفعه لئلا نه خبر ابتداء على قول من قال : هذا
القرآن ذلك الكتاب ، والكتاب رفع يسميه النحويون عطف البيان ، نحو قولك :
هذا الرجل أخوك ، فالرجل عطوف البيان ، أي يبين من الذي أشرفت
إليه ، والاسم من " ذاك " « ذَا » والكاف زيدا للمخاطبة ، ولا حظ
للمعارف ، الأعراب ، قال سيويه : لو كان لها حظ في الأعراب لقلت
" ذَاكَ نَفْسُهُ زَيْدٌ " ، وهذا خطأ ، لا يجوز إلا هَذَا نَفْسُهُ زَيْدٌ (٣)
(ولذلك " ذاك " يشهد أن الكاف لا موضع لها ، لو كان لها موضع لكان
جرا با لاضافة ، والنون لا تدخل مع الضافة (٤)
واللام تزار مع ذلك للتوكيد ، أعني توكيد الاسم لأنها إذا
زيدت أسقطت معها " ها " . تقول : ذَاكَ الْحَقُّ ، وَذَاكَ الْحَقُّ ،
وَهَذَا الْحَقُّ .

(٢) إبراهيم ١٤/١

(١) الأنبياء ١٠٦/٢١

(٣) ولا معنى بعد هذا للفرقة بين الكاف في " إياك " والكاف في
ذلك انظر ص ١٢١ (٤) هذا الخبر في ك فقط

أَقُولُ لَكُمْ وَالرَّيْحَ يَا طِرُّ مَتْنَهُ تَأَمَّلْ خُفَا فَإِنَّمَا أَنَا ذَلِيلٌ

قال المعنى : إني أنا هذا ، وقال غيرُهما من النحويين : إنَّ معناه

القرآن ذلك الكتاب ، الذي وُعدوا به على لسان موسى وعيسى (عليهما السلام)
ودليل ذلك قوله : " وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ، فلَمَّا جَاءَهُمْ
مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ " (٣) وكذلك قوله : " الَّذِينَ آتَيْنَا هُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ
كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ، وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ " (٢)

فالمعنى : هذا ذلك الكتاب .

وَيَجُوسُ " ز أَنْ يَكُونَ قَوَائِمُهُ : " أَلَمْ " ذَلِكَ الْكِتَابُ " قِيَالُ " ذَلِكَ " لِلشَّيْءِ
الذي قد جرى ذكره ، فَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِيهِ : " هذا " وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِيهِ " ذَلِكَ "
كقوله : انفتحت ثلاثة وثلاثة فذلك ستة ، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : هَذِهِ سِتَّةٌ
(٤) أَوْ كقوله : عز وجل في قصة فرعون : فَحَشَرَ فَنَادَى فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى
فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى " ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ : إِنْ فُسِيَ ذَلِكَ
لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى (٥)

(١) هو خفاف بن ندد به (امه) يخاف طرب مالك بن حماد سيد بني
فزارة وقد قتله خفاف ثأرا لمعاوية بن عمرو بن الشريد في خبر طويل
مذكور في الأغاني ١٣ / ١٣٧ ، يَأْطُرُ مَتْنَهُ يَلْوِي بَدَنَهُ حَتَّى يَتَلَا قِي طَرَفَاهُ
كَالْحَبْلِ ، وَانْظُرْ أَيْضًا ج ٢ / ١٢٧ والخزانة ٢ / ٤٧١

(٢) البقرة ٨٩ / ٢ (٣) ١٤٧ / ٢ (٤) طه ٢٦ - ٢٣ / ٧٩ والنازعات (٥)

وهذا لا أعلم أحدًا أقرأه إلا ما ذكر عن الرؤيا^٢ (١) ، فأما من رواه
عن عاصم فليس بصحيح الرواية (٢)

وقال بعض النحويين : لو كانت حركة لا لتقاء الساكنين لكانت
مكسورة ، وهذا غلط لو فعلنا في التقاء الساكنين إذا كان الأول
منهما ياءً لو جب أن نقول : كيف زيد ، وابن زيد ، وهذا لا يجوز ، وإنما
وقع الفتح لثقل الكسرة بعد الياء (٣)

وقوله عز وجل : ذلك الكتاب
زعم الأَخفش وأبو عبيدة أن معناه هذا الكتاب ، قال الشاعر

(١) إلا الرؤيا سي ،

وهو محمد بن أبي الحسن بن أبي سارة ، أبو جعفر ، استاذ الكسائي
والفراء ، وأول من وضع كتاباً في النحو من الكوفيين ، ويقال إن كل ما في
كتاب سيويه " قال الكوفي " إنما عنى به الرؤيا ، له اختصار في القراءة

البغية ٣٣ ، نزهة الألباء ٦٥

(٢) عاصم بن أبي الجود ، شيخ الأقرء بالكوفة بعد أبي عبد
الرحمن السلمي ، جمع بين الفصاحة والاتقان والتجويد والتحرير وحسن السور
الصوت ، وروى عنه ربه حفص ، ت ١٢٧ هـ

(٣) هذا دفاع عن الرأي الذي سبق من أن الميم فتحت لالتقاء
الساكنين

فأما كهعيص فلا تبين [فيها] النون مع الصاد في القراءة وكذلك حم عسق لا تبين [فيها] النون مع السين.

قال الاخفش وغيره من النحويين : لم تبين النون لقرب مخرجها من السين والصاد ، فأما نون والقلم فالقراءة

فيها تبين النون مع الواو التي في والقلم ، ويترك التبيين ، إن شئت بيئت وإن شئت لم تبين فقلت "نُون والقلم" لان النون بعدت قليلا عن الواو (١)

وأما قوله عز وجل (٢) أَلَمْ يَلَمْ الله في فتح الميم قولان

احد هما جماعة من النحويين وهوان هذه الحروف مبنية على الوقف فيجب بعد ها قطع ألف الوصل فيكون الاصل : ا.ل.م. الله لا اله الا هو ثم طُرِحَتْ فتحة الهمزة على

الميم ، وسقطت الهمزة كما تقول : واحد اثنان ، وإن شئت

قلت : واحد اثنان فألقيت كسرة اثنين على الدال

وقال قوم من النحويين لا يسوغ في اللفظ أن ينطق

بثلاثة أحرف سكا كن فلا بد من فتحة الميم في الم

الله لالتقاء الساكنين (يعني الميم واللام المتباعد ها) (٣) وهذا القول صحيح لا يمكن في اللفظ غيره .

فأما من زعم أنه إنما ألقى حركة الهمزة فيجب

أن يقرأ " الم الله " .

(١) هذه عبارة كعبارة ط ب : ان شئت قلت نو والقلم

(٣) ك فيجب

(٤) ك فاما

(٤) ليست في ك

وَقَرَأَ عِيسَى بْنُ عَمَرَ (٢) : صَادَ وَالْقِرَآنَ - بفتح الدال -

وكذلك قرأ نون والقلم، وقاف والقِرآن - با لفتح أيضًا - لالتقاء

الساكنين، قال سيويه: إِذَا صَغُرَتْ أَشْحَارٌ ، وَالْأَشْحَارُ اسْمٌ

كُنْتُ - مَشَدَّدُ الرَّاءِ - قُلْتُ فِي فِي تَرْخِيمِهِ : يَا أَشْحَارُ أَقْبِلْ ،

فَفَتَحَتْ لَا لِقَاءِ السَّاكِنِينَ كَمَا اخْتَرَتْ الْفَتْحَ فِي قَوْلِكَ عَضَّ يَافَتِي

فَاتَبَعَ الْفَتْحُ الْفَتْحَ كَاتِبَاعِ الْاَلِفِ الْفَتْحَةَ، وَيَجُوزُ : يَدِ اسْحَارٍ

أَقْبِلْ ، فَتَكْسِرُ لِقَاءَ السَّاكِنِينَ .

وقال أبو الحسن الأخفش: يجوز أن يكون صاد وقاف ،

ونون أسماءاً للسور منصوبةً إلا أنها لا تُصَرَّفُ كما لا تصرف جملة

أسماء المؤنث. والقول الأول أعنى التقاء الساكنين، والفتح

والكسر من أجل التقاءهما أقيس، لأنّه (٢) يزعم أنّه يتّصّب هذه الأشياء

كانّه قال : اذكر صاد . (٣) وكذلك يجيز في حم ، وطس، النصب

ويا سين أيضاً على أنها أسماءٌ للسور .

ولو كان قرئ بها لكان وجهه الفتح لا لتقاء الساكنين .

(١) عيسى بن عمر الشافعي أبو عمر مولى خالد بن الوليد نزل في

ثقيف فنسب إليهم . إمام في النحو والعربية والقراءة ، يقال إنه ترك نيّفاً

وسبعين مصنفًا . أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبي إسحق والحسن

البصري وغيرهم ت ١٤٥ هـ البغية (٣٧)

(٢) الا خفش (٣) أي وعدم الحذف أو لى

فأما "ص" فقرأ الحسن (١) : صار والقراّن ، فكسر الدال ، فقال
 اهل اللغة : معناه صار القراّن بعملك ، أي تعمد ، وسقطت الياء للامر
 ويجوز ان تكون كسرت الدال لا لتقاء الساكنين إذا نويت الوصل . وكذلك
 قرأ عبد الله بن أبي اسحاق (٢) : صار والقراّن ، وقرأ أيضاً قاق والقراّن
 المجيد ، . فالكسر في مذهب بن أبي اسحق لا لتقاء الساكنين (٣)

-
- (١) الحسن بن ابى الحسن بن يسار ، البصرى ، السيد الامام أبو سعيد
 إمام البصرة فى عصره ، قرأ على حطان بن عبد الله الرقاشى ، عن أبى موسى
 الأ شعرى ، وعلى أبى العال لية عن أبى ، عن زيد بن ثابت وعن عمر ، وقرأ عليه
 جماعة منهم أبو عمرو بن العلاء ، وعيسى بن عمر ، ت ٢١٠ هـ
 غاية النهاية ١٠٧٤ بن خلكان ١٦٠/١
- (٢) عبد الله بن أبى اسحاق الحضرمى ولأ أول من بعج النحو ومد
 القياس وشرح العلل ، نا ظرابا عمرو بن العلاء فقهرة ، كان ينقد الشرذ
 الفرزدق كثيراً ، وكانت له خلافاً خاصة فى القراّن فليلاً من ذلك انه
 كان يقرأ : الزانية والزانية ، والساوق والساوقة بالنصب ت ٢٠٠٪
 ت ١١٧ طبقات النحويين ٢٥ - ٢٧ اخبار النحويين ٢٠
- (٣) لانه وصل الحرف بما بعده

نادوهمو أن الجموا، ألاتا قالوا جميعا كلهم: ألا فَا (١)
تفسيره: نادوهمو أن الجمو، ألا تركبون، قالوا جميعا: ألا فأركبوا،
فانما نطق بتاء وفا، كما نطق الأول بقاف،

وانشد بعض أهل اللغة للقيم بن سعد بن مالك: (٢)
إِنْ شئتُ أَشْرَفْنَا كَلَّا نَا فدَا اللَّهُ رَبَّنا جُهْدَه فَا سَمَا
بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرَا فَا وَلَا أريدُ الشَّرَا لَا إِنْ تَأَا
وانشد النحويون:

بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرَا فَا وَلَا أريدُ الشَّرَا لَا إِنْ تَأَا
يريدون: إِنْ شَرَا فُشِرَ، وَلَا أريدُ الشَّرَا لَا أَنْ تَشَا
أُنشد جميع البصريين ذلك (٣) . فهذا الذي أختاره في هذه الحروف
والله أعلم بحقيقتها .

(١) الكامل^{٤١/١} وشرح شواهد الشافية ٢٦٢، ٢٦٤ للقيم بن أوس
(٢) كتاب سيبويه ٦٢/٢ باريش، وجا في اللسان (معنى) ان الأبيات لحكيم
ابن معية التميمي، وجا كما يلي:

إِنْ شئتُ يَا أَسْمَا أَشْرَفْنَا مَعَا دَعَا كَلَّا نَا وَهَ فَا سَمَا
بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرَا فَايَ وَلَا أريدُ الشَّرَا لَا إِنْ تَأَايَ
قال: وبها نقلاب اليا إلى الألف يسلم قول حكيم من الأقواء، وجا بعد
ذلك: قال لقمان بن أوس بن ربيعة بن مالك بن يزيد بن مناة بن غنم:
إِنْ شئتُ أَشْرَفْنَا كَلَّا نَا فدَا وَأَعَادَ الْبَيْتَيْنِ كَمَا ذَكَرَهُمَا مِنْ قَبْلِ

(٣) ك: أنشد جميع البصريين هكذا

ولقطرب قول آخر في "الم" : زعم انه يجوز : لما لغا القوم في القرآن فلم يفهموه حين قالوا : لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ، (١) انزل ذكر هذه الحروف فسكتوا ^{السمكة} سمعوا الحروف طمعا في الظفر فما يحبون ليفهموا (٢) - بعد الحروف - القرآن وما فيه ، فتكون الحجة عليهم اثبت اذا جحدوا بعد تفهم وتعلم .

قال ابو اسحق : والذي أختاره من هذه الاقوال التي قيلت في قوله عز وجل : "الم" بعض ما يروى عن ابن عباس . رحمة الله عليه . وهو أن المعنى : "الم" انا الله اعلم ، وأن كل حرف منها له تفسيره ، والدليل على ذلك ان العرب تنطق با لحرف الواحد تدل به على الكلمة التي هو منها ، قال الشافعي : (٣)

قلنا لها قفي قالت قاف لا تحسبي أنا نسينا الإيلاف

فنطق بقاف فقط ، يريد قالت أقف .

وقال الشافعي ايضا : (٤)

(١) فصلت ٢٦ / ٤١ (٢) انزلت مقطعة ليسكتوا و يتأملوا فيفهموا

(٣) ابو وهب الوليد بن عقبة ، اخو عثمان من الرضاة ، ولام الكوفة فشرب

وام الناس سكران ^{عظيما} فعزله عثمان وحده ، وقال هذا الشعر وهو في طريقه

الى المدينة ، يخاطب الابل ، ويقول لا تظنيني اترفت ونسيت طرد الابل

انظرا لا غنى ١٨١ / ٤ ساسي ، ^{والآبيات} في الخصائص ١٠٠ / ٣٠ ، ٨٠ ،

الصاحبي ٩٤ ، وشرح شواهد الشافعي فيه ^{٩٧١} ، وكتاب سيبويه ٦٢ / ٦٢ باريس

(٤) انظر الصفة التالية

فَأَمَّا إِعْرَابُ «أَبِي جَارٍ» وَ «هُوز» وَ «حُطِّي» ،
 فَرَعَمَ سَرِيصِيهِ أَنَّ هَذِهِ مَعْرُوفَاتُ الْإِلِشْتِقَاقِ
 فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ ، تَقُولُ :
 عَلِمْتُ أَبَا جَارٍ وَانْتَفَعْتُ بِأَبِي جَارٍ ، وَكَذَلِكَ «هُوز»
 (تَقُولُ : نَفَعَنِي «هُوز» ، وَانْتَفَعْتُ بِهِ) (١)
 وَكَذَلِكَ «حُطِّي» ، وَهِيَ مَعْرُوفَاتُ مَوْنَاتٍ ، فَأَمَّا
 «كَلْمُونَ» (٢) وَ «سَعَفَس» وَ «قُرَيْشِيَّات» ، نَاعَجَمِيَّاتٌ
 تَقُولُ : هَذِهِ كَلْمُونَ - يَا هَذَا - وَتَعَلَّمْتُ كَلْمُونَ وَانْتَفَعْتُ
 بِكَلْمُونَ ، وَكَذَلِكَ «سَعَفَس» .
 فَأَمَّا قُرَيْشِيَّاتُ فَاسْمٌ لِلْجَمْعِ (٣) مَعْرُوفَةٌ
 بِسَبَبِ الْأَلِفِ وَالْتَّاءِ ، تَقُولُ : هَذِهِ قُرَيْشِيَّاتُ - يَا هَذَا
 وَعَجِبْتُ مِنْ قُرَيْشِيَّاتِ (يَا هَذَا) (٤)

(١) لَيْسَتْ فِي ك

(٢) ط : كَلْمُونَ

(٣) فِي الْأَصْلِ وَكَ : اسْمٌ لِلْجَمْعِ ، وَالْفَرَضُ فِي الدِّرَوَائِتَيْنِ

(٤) لَيْسَتْ فِي ط

أَنَّهُ اسْمٌ دَالٌ عَلَى جَمْعٍ

الْحَرْفُ ، وَإِلْعَرَابٌ وَقَعَ فِيهَا لِأَنَّكَ تُخْرِجُهَا مِنْ بَابِ الْحِكَايَةِ .

قال الشاعر ! كَا فَا وَمِيمَيْنِ وَسِينَا طَا سَمَّا (١)

وقال أيضا ! كَمَا بُيِّنْتَ كَا فٌ تَلُوحُ وَمِيمُهَا (٢)

ذكر طاسما لأنه جعله صفة للسين ، وجعل السين في معنى الحرف

وقال تَلُوحُ ، نَأَيْتَ الْكَافَ ، ذهب بهما مذهب الكلمة ، قال الشاعر يَهْجُو

النحويين ، وهو يزييد بن الحكم (٣)

إذا اجتمعوا على أَلِفٍ وَوَائٍ وَيَا لَاحَ بَيْنَهُمُ جَسَدٌ أَلِ

(١) كتاب سيبويه ٢ / ٣١١ باريش ، ابن يعيش ٦ / ٢١١ ، ويروى طاسما

(٣) " " ٢ / ٣١١ وابن يعيش أيضا وهو للراعي ، وعدده :

أَهَا جَتَكَ ابِيَاتِ إِيَانٍ قَدْ يَمُهَا

(٣) ط : يزييد بن الحرث ، وهو خطأ أو اختصار ، وابن الحكم ، شقفي أسلم يوم

فتح الطائف وله مع الحجاج موقف معروف ، وقد اختصه سليمان بن عبيد الملك ، ولكنه

انشق على الأمويين وانضم إلى يزييد بن المهلب ، انظر الأغاني ١١ / ٩٦ الساسي

ورغبة الأمل ٨ / ٤١٠ . وجاء في الخزائنة ١ / ٥٣٥ أن البيت "ليزييد بن الحكم

كما نسبته الزجاج وابن الأنباري والقالبي" ، وروى الحريري في درة النواصع عن

الأصمعي أنه قال : انشدني عيسى بن عمر بيتا هجا به النحويين " — .

إِنَّمَا حَكِيَ صَوْتُ الْغُرَابِ (١) ، والد ليل أَيْضًا عَلَى أَنَّهَا مَوْقُوفَةٌ
قَوْلُ الشَّاعِرِ : (٢)

أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ زِيَادٍ كَالْخَرِيقِ تَخَطَّى رَجُلًا لَيْ سَخِيًّا مُخْتَلَفًا
تُكْتَبَانِ فِي الطَّرِيقِ لَامٌ أَلِفٌ

كَانَهُ قَالَ : لَامٌ أَلِفٌ ، بِسُكُونِ " لَامٍ " وَلَكِنَّهُ الْقِي حَرَكَةُ هَمْزَةِ " أَلِفٍ " عَلَى الْمِيمِ فَفَتْحَهَا .

قَالَ أَبُو اسْحَقَ : وَشَرَحَ هَذِهِ الْحُرُوفَ وَتَفْسِيرَهَا أَنَّهَا لَيْسَتْ
تَجْرِي مَجْرَى الْأَسْمَاءِ الْمُتَمَكِّنَةِ ، وَالْأَفْعَالِ الْمَضَارِعَةِ الَّتِي يَجِبُ لَهَا
الْأَعْرَابُ ، وَأَمَّا هِيَ تَقْطِيعُ الْأَسْمَاءِ الْمَوْءَلَفِ الَّذِي لَا يَجِبُ الْأَعْرَابُ فِيهِ
إِلَّا مَعَ كَمَا لَهُ ، فَقَوْلُكَ " جَعْفَرٌ " لَا يَجِبُ أَنْ تُعْرَبَ مِنْهُ الْجِيمُ وَلَا الْعَيْنُ
وَلَا الْفَاءُ وَلَا السَّيِّءُ ، وَدُونَ تَكْمِيلِ الْأَسْمَاءِ ، فَيَا نَمًا هِيَ حَكَ يَا تُؤْخِذُ
عَلَى هَذِهِ الْحُرُوفِ ، فَإِنْ أَجْرِيَّتُهَا مَجْرَى الْأَسْمَاءِ وَحَدَّثَتْ عَنْهَا
قُلْتُ : هَذِهِ كَافٌ حَسَنَةٌ ، وَهَذَا كَافٌ حَسَنٌ ، وَكَذَلِكَ سَا عَرَّ حُرُوفُ
الْمُعْجَمِ ، فَمَنْ قَالَ هَذِهِ كَافٌ أَنْتَ لَمَعْنِي الْكَلِمَةِ وَمَنْ ذَكَرَ فَلَمَعْنِي

(١) ك : إِذَا حَكِيَ صَوْتُ الْغُرَابِ .

(٢) هُوَ أَبُو النِّجْمِ الْعَجَلِيُّ ، يَصِفُ حَالَةَ سُكْرِهِ ، وَزِيَادٌ هُوَ صَدِيقُهُ الَّذِي شَرِبَ
عِنْدَهُ ، يُسَرِّدُ أَنَّهُ كَانَ يَتَمَايَلُ فَتَخَطَّى رَجُلًا فِي الطَّرِيقِ مَا يَشْبَدُ " لَامٌ أَلِفٌ " .
وَأَبُو النِّجْمِ هُوَ الْفَضْلُ بْنُ قَدَامَةَ ، مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَاثِلٍ كَانَ رَجَازًا وَشَاعِرًا أَوْعَفَ مِنَ
الْعَبَّاجِ ، وَكَانَ مَعَاصِرًا لَهُ ، انْظُرِ الْإِغَانَى ٧٧/٩ وَالْخَزَانَةَ ٤٩/١
وَالْأَبْيَاتُ فِي اللِّسَانِ " كَتَبَ " بِأَخْتِلَافٍ قَلِيلٍ ، وَكِتَابُ سَيُوهٍ ٢٤/٢ بَارِيسَ

هــذا باب حـروف التـهجـى

وهى : الالف والباء والتاء والشاء وسائر ما فى القرآن منها .
 فاجتمع النحويين أن هذه الحروف مبنية على الوقف لا تعرب
 ومعنى قولنا " مبنية على الوقف " أنك تقدر أن تسكت على كل
 حرف منها ، فالنطق : أ ل ف ، ل ا م ، م ي م ، ذلك . والدليل على أنك
 تقدر السكت عليها (١) جمعك بين ساكنين فى قولك " لام " وفى
 قولك " ميم " . والدليل على أن حروف الهجاء مبنية على السكت
 كما بنى المدد على السكت : أنك تقول فيها بالوقف مع الجمع
 بين ساكنين ، كما تقول إذا عدت : واحد . اثنان . ثلاثة .
 أربع ولولا أنك تقدر السكت لقلت : ثلاثة ، بالقاء (٢)
 كما تقول : ثلاثا ، فتنصير الهاء تاء مع التنوين

واتصال الكل م .
 وحققها من الاعراب أن تكون سواكن الأواخر زعم سيوريه أنك
 أردت أن المعجم حروف يحكى بها ما فى الأسماء المؤلفات من
 الحروف (٣) فجرى مجرى ما يحكى به نحو " غاق " ، و " غاق " يا فتى ،

(١) ط ، ب : ودليل ذلك (٢) أى وليس بالهاء والوقف

(٤) أشبهت أسماء الاصوات فى أنها تعبر عن معانى أسماء ، فسكنت
 وأراد أنها سكنت فى هذا الموضوع وما أشبهه ، وقد تهرب كالأسماء المتمكنة
 وفى ك : أنك أردت أن تقطع المعجم حروفا تحكى بها ما فى

الأسماء المؤلفات من الحروف فجرت مجرى الخ

ويُروى عن ابن عباس شلاثة أوجه في الـم " وما أشبهها ، فوجه
 منها انه قال :
 أَقْسَمَ اللّهُ بِهَذِهِ الحُرُوفِ أَنَّ هَذَا الكِتَابَ الَّذِي أُتْرِكَ عَلَى
 مُحَمَّدٍ (ص) هُوَ الْكِتَابَ الَّذِي عِنْدَهُ ، عز وجل (٢٤) لَا شَكَّ فِيهِ ، والقَوْلُ ،
 الثَّانِي عَنْهُ أَنَّ : الـم ، وَحَكَمَ ، وَنَوَسِبَ ، اسْمٌ لِلرَّحْمَنِ - عز وجل -
 مَقْطُوعٌ فِي السُّفْطِ مَوْصُولٌ فِي الْمَعْنَى ، رَأَيْتُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : " الـم "
 مَعْنَاهُ أَنَا اللّهُ أَعْلَمُ ، وَالـم " مَعْنَاهُ أَنَا اللّهُ أَرَى ، وَالسُّ مَعْنَاهُ أَنَا
 اللّهُ أَعْلَمُ وَأَفْضَلُ (٢) وَ" الـم " مَعْنَاهُ أَنَا اللّهُ أَعْلَمُ وَأَرَى
 فَهَذَا جَمِيعُ مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ قَوْلِ أَهْلِ اللُّغَةِ وَالنَّحْوِ بَيْنَ فِئَتَيْ
 مَعْنَى الـم ، وَجَمِيعُ مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ قَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالتَّفْسِيرِ ،
 وَنَقُولُ فِي أَعْرَابِ " الـم " وَ" الـم " وَ" كَهَيْعَصَ " وَمَا أَشَبَّهُ هَذِهِ الحُرُوفَ لَا

(١) لَانِ الْقُرْآنَ مَكْتُوبٌ فِي السُّوَحِ الْمَحْفُوظِ مِنْ قَبْلِ وَمَا انْزَلَ

عَلَى رَسُولِ اللّهِ (ص) هُوَ مَا هُوَ مَكْتُوبٌ هُنَاكَ لَا شَكَّ فِيهِ وَلَا تَفْسِيرُ

(٢) اَيَّ اقْضَى

(١)

وزعم قطرب أن : الم والممن والمز وكهيعص، وقاق،
ويا سين، ونون، حروف المعجم ذكرت لتدل على أن
هذا القرآن المؤلف من هذه الحروف المقطعة التي هي
حروف : أ ب ج د هـ ز ح ط ي ك ل م ن هـ و ز حاء بعدها مقطعا زجا
تمامها مؤلفا (٢) ليدل القوم الذين نزل عليهم القرآن
أنه بخروفيهم التي يقرأونها لا ريب فيه
ويروى عن سفيان الثوري أن سفيان بن عيينة
وسره في القرآن حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور.

(١) قطرب هو محمد بن السائب من تلامذة سفيان بن عيينة كان يدرج إليه ليلا
فإذا استيقظ رآه على باب له فقال له ما أنت الا قطرب ليل، كان با رعا في
النحو واللغة ولكن أ. بن السائب ضعف رأيه في اللغة واتهمه بالكذب
لقطرب عدة مؤلفات منها النوادر، والاضداد، والهمز الخ وكلها تدل
على عمق وسعة علم، أما رأيه هذا فشا عن عيبين المفسرين

انظر الفهرست ٥٢، البغية ١٠٤، الوفيات ١/٤٩٤

(٢) في الأصل فجاء، ولأينا سب لخلو الجملة من الخبر.

(٣) الإمام الشعبي هو عمار بن شرحبيل الحميري، راوية من التابعين
ولد وما تبا لكوفة بعد أن جاوز الثمانين، روى عن عبد الله بن عمر له مع عبد الملك
والحجاج مجالس مروية في كتب الأدب وهو أحد أئمة الأمصار الأربعة: سعيد بن
المسيب بالمدينة ومكحول بالشام والحسن البصري توفي سنة ٥٠ هـ

تاريخ بغداد ١٢/٣٣٤ ابن خلكان ١/٢٤٤

ومن سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تبارك وتعالى : الم

زعم أبو عبيدة معمر بن المثنى أنها حروف الهجاء افتتاح كلام ، وكذا لك :
المرء والمصر (١) ، وزعم أبو الحسن الأخفش أنها افتتاح كلام (٢) ودليل
ذلك أن الكلام الذي ذكر قبل السورة قد تم .

(١) أبو عبيدة يعتبرها أيضا أسماء للسور ، ففي " مجاز القرآن " : الم : الم
افتتاح مبتدأ كلام شعار للسورة .

(٢) رأى الأخفش أنها حروف يستهل بها الكلام مثل " ألا " .
والأخفش هو سعيد بن مسعدة ، مولى آل مجاشع بن دارم ، من أهل
بلخ ، سكن البصرة وقرأ على سيويه ، وهو أنبغ تلاميذه ، والوحيد الذي
روى كتابه ، ولولاه لضاع الكتاب ، رحل إلى الكوفة ودرس الكتاب هناك ،
لكبار النحويين الكوفيين ، منهم الجرمي ، والفراء ، والكسائي ،
وترك الأخفش هذا عدة كتب في اللغة ، وله " معاني القرآن " ^{٢٢١} الذي
يشير إليه الزجاج كثيرا . م ت ٢٢١ هـ

ويعرف بالأخفش الأوسط تميزا له من الأخفش الأكبر أبي الخطاب
عبد الحميد أستاذ سيويه ، والاصغر هو علي بن سليمان تلميذ المبرد ،
وروى الكامل ،

أخبار النحويين ٣٩ ، مراتب النحويين ٦٨ ، البغية ٢٥٨

طبقات النحويين ٧٤ نزاهة الألباء ٩١

يَا رَبُّ لَا تُسَلِّبْنِي حُبَّهَا أَبَدًا و يرحم الله عبدا قال آمينا (١)

ومعناه : اللهم استجب، ورحمهما موضوعان فى موضع اسم الا ستجابة
كما أنَّ قولنا " صَهْ " موضوع موضع "سُكُوتًا" (٢)

وحقهما من الأعراب الوقف لانهما بمنزلة الأصوات إن كانا غير
مُتَقَبَّحَيْنِ من فعل لا أن النُّونَ فتحت فيهما لا لتقاء الساكنين . فإنَّ
قال قائل : أَلَا كُسِرَتِ النُّونُ لا لتقاء الساكنين ، قيل : الكسرة تنبذ
تُثْقَلُ بمد الياء ، ألا ترى أنَّ أَيْنَ وكيفُ فتحتا لا لتقاء الساكنين
ولم تُكسَّرا لثقل الكسرة بعد الياء .

(١) البيت فى اللسان " آمن " منسوباً لمَرْبِ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ ، وفى فصح
ثعلب ٨٧ لمجنون ليلى .

(٢) أى انه اسم فعل أمر بمعنى استجب .

فأكرمهم .

ويجوز نصب "غير" على ضربين : على الحال وعلى الاستثناء .

فَكَأَنَّكَ قُلْتَ : إِلَّا الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ ، وَحَقَّ "غَيْر" مِنْ أَلَا عَرَابٍ فِي الْأَسْتِثْنَاءِ .

النَّصْبُ إِذَا كَانَ مَا بَعْدَ إِلَّا مَنْصُوبًا (١) ، فَأَمَّا الْحَالُ فَكَأَنَّكَ قُلْتَ

فِيهَا (٢) : صَوَاطِئُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ لَا مَغْضُوبًا عَلَيْهِمْ .

وقوله عز وجل : وَالضَّالِّينَ

فَإِنَّمَا عَطَفَ بِالضَّالِّينَ عَلَى الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ، وَإِنَّمَا جَازَأْنِ يَقَعُ

"لَا" فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "وَالضَّالِّينَ" لِأَنَّ مَعْنَى "غَيْر" مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى

النَّفْيِ ، يَجْبِيزُ النَحْوِيُّونَ : أَنْتَ زَيْدًا غَيْرُ ضَارِبٍ ، لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ

قَوْلِكَ أَنْتَ زَيْدٌ لَا ضَارِبٌ ، وَلَا يَجْبِزُونَ "أَنْتَ زَيْدٌ مِثْلُ ضَارِبٍ" لِأَنَّ زَيْدًا

مِنْ صِلَةِ ضَارِبٍ فَلَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ .

وقول القائلين بعد الفراغ من الخمد ، ومن الدعاء "أَمِينَ" فِيهِ

لَفْطَانٌ . تَقُولُ الْعَرَبُ : أَمِينَ وَأَمِينَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

تَبَا عَدَا عَنِّي فَطَحَلْ إِذْ رَعَوْتَهُ

أَمِينَ فَزَادَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بَعْدًا (٣)

وقال الشاعر أيضا :

(١) "تَوَدَّى" مَعْنَى "أَلَا" فِي إِفَادَةِ الْأَسْتِثْنَاءِ وَمَا بَعْدَهَا يَجْرِبُ بِالْإِضَافَةِ ،

وَهِيَ تَأْخُذُ حَكْمَ الْمُسْتِثْنَى .

(٢) الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ (أَمِنْ) وَفِي الطَّبْرِي وَالْقُرْطُبِيُّ فِي شَرْحِهِمَا .

هذه الآية

فَأَمَّا "عَلَيْهِمْ" فَأَصْلُ الْجَمْعِ أَنْ يَكُونَ بِسَوَاءٍ وَلَكِنَّ الْمِيمَ اسْتَغْنَى بِهَا عَنِ السَّوَاءِ ، وَالسَّوَاءُ تَثْقُلُ عَلَى السِّنْتِهِمْ ، حَتَّى إِنَّهُ لَيْسَ فِي أَسْمَائِهِمْ اسْمُ آخِرِهِ وَاقْبَلَهَا حَرَكَةً فَلِذَا لَكَ حَذْفُ السَّوَاءِ ، فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ "عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّمَا لِينَ" فَقَلِيلٌ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ إِلَّا بِالْكَثِيرِ (١) ، وَإِنْ كَانَ قَدْ قَرَأَهُ قَوْمٌ فَإِنَّهُ أَقَلُّ مِنَ الْحَذْفِ بِكَثِيرٍ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

فِيخْفُضُ (غَيْرِ) (١) عَلَى وَجْهَيْنِ ، عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الَّذِينَ كَانُوا قَالِ صَوَاطِفُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ، وَيُسْتَقِيمُ أَنْ يَكُونَ "غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ" مِنْ صِفَةِ الَّذِينَ ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ أَصْلِهِ أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ صِفَةً لِلَّذِينَ ، تَقُولُ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ غَيْرِكَ ، فَغَيْرُكَ صِفَةٌ لِرَجُلٍ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ آخَرَ ، وَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ لَيْسَ بِكَ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ هَهُنَا صِفَةٌ لِلَّذِينَ ، لِأَنَّ "الَّذِينَ" هَهُنَا لَيْسَ بِمَقْصُودٍ قَصْدُهُمْ (٤) ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : "إِنِّي لَا مُرَّ بِأَلَرَجُلٍ مِثْلِكَ" .

(١) كَ : بِالْكَسْرِ (٢) كَ : فِيخْفُضُ عَلَى ضَرْبَيْنِ

(٣) طَ : وَإِنْ كَانَ "غَيْرُ" إِنَّمَا أَصْلُهُ فِي الْكَلَامِ أَنْ يَكُونَ

(٤) الْقِيَاسُ أَنْ يَقُولَ "قَصْدُهُ" أَيْ هَذَا اللفظُ ، وَقَدْ ذَكَرَ ضَمِيرُ الْمَذْكُورِ بَعْدَ عَائِدِ

عَلَى "الَّذِينَ" لَكِنَّهُ نَظَرَ إِلَى مَعْنَى الَّذِينَ فَأَعَادَ الضَّمِيرَ جَمْعًا وَلَيْسَ بِجَدِيدٍ وَالْفَرْضُ أَنَّ الَّذِينَ هُنَا لَا تَدُلُّ عَلَى أَشْخَاصٍ مُعَيَّنِينَ وَإِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى جِنْسٍ عَامٍّ ، وَبِهَذَا الْعُمُومِ أَشْبَهَتْ النُّكْرَةَ

فَأَمَّا قَوْلُهُمْ "عَلَيْهِمْ" فَأَصْلُ الْهَاءِ فِيهَا وَصَفْنَا أَنَّ تَكُونَ مَعَهَا ضَمَّةٌ، إِلَّا أَنَّ
 الْوَاوَ قَدْ سَقَطَتْ، وَإِنَّمَا تُكْسَرُ الْهَاءُ لِلْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا، وَإِنَّمَا يَكُونُ مَا قَبْلَ مِيمِ
 الْأَضْمَارِ مَضْمُومًا، فَإِنَّمَا أَتَتْ هَذِهِ الضَّمَّةُ لِمِيمِ الْأَضْمَارِ، وَقُلِبَتْ كَسْرَةً لِلْيَاءِ (١)
 وَإِنَّمَا كَثُرَ "عَلَيْهِمْ" فِي الْقُرْآنِ "وَعَلَيْهِمْ" وَلَمْ يَكْثُرْ "عَلَيْهِمْ" وَ"عَلَيْهِمْ" (٢)
 لِأَنَّ الضَّمَّةَ الَّتِي عَلَى الْهَاءِ (٣) مِنْ "عَلَيْهِمْ" لِلْمِيمِ، فَهِيَ أَقْوَى فِي الثَّبُوتِ، أَلَّا
 تَرَى أَنَّ هَذِهِ الضَّمَّةَ الَّتِي تَتَى قَبْلَ الْهَاءِ لِمِيمٍ فِي كُلِّ مَا لَحِقَتْهُ الْمِيمُ، نَحْوُ عَلَيْكُمْ،
 وَبِكُمْ، وَمِنْكُمْ، وَلَا يَجُوزُ فِي عَلَيْكُمْ: "عَلَيْكُمْ" (بِكْسِرِ الْكَافِ) (٤) لِأَنَّ الْكَافَ حَاجِزٌ
 حَصِينٌ بَيْنَ الْهَاءِ وَالْمِيمِ، فَلَا تُقَلِّبُ كَسْرَةً، وَقَدْ رَوَى عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ: "عَلَيْكُمْ"
 وَ"بِكُمْ" (بِكْسِرِ الْكَافِ) (٤). وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَانْشَدُوا (٥)
 وَإِنْ قَالَ مَوْلَاهُمْ عَلَى جُلٍّ حَادِثٍ مِنْ الدَّهْرِ رُدُّوا بَعْضَ أَحْلَا مِكُمْ رُدُّوا
 (بِكْسِرِ الْكَافِ) (٥) وَهَذِهِ لُغَةٌ شَاذَةٌ، وَالرِّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ: فَضَّلَى أَحْلَا مِكُمْ.
 وَعَلَى الشِّذْوَذِ أَنْشَدَ ذَلِكَ سَيَمُوه (٥)

- (١) مَا قَبْلَ مِيمِ الْأَضْمَارِ يَكُونُ مَضْمُومًا، وَلَكِنْ كُسِرَتْ الْهَاءُ لَتَنَا سَبَبِ الْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا
 لِأَنَّ الْهَاءَ حَرْفٌ حَلَقِيٌّ ضَعِيفٌ، وَلَمْ يَأْتِ هَذَا الْكُسْرُ فِي عَلَيْكُمْ لِأَنَّ الْكَافَ حَرْفٌ قَوِيٌّ
 (٢) ك: عَلَيْهِمْ مَعَ عَلَيْهِمْ
 (٣) فِي الْأَصُولِ: الَّتِي بَعْدَ الْهَاءِ (٤) لَيْسَتْ فِي ك
 (٥) ((٥٤)) لِلْحَطِيطَةِ جِرْوَلُ بْنُ أَوْسٍ مَخْضَرٌ مَطْعُونُ التَّسْبِ سَيِّئُ الْخَاقِ مِنْ أَشْهُرِ الْهَجَائِزِ
 وَالْمَدَّاحِينَ، أَخْبَارُهُ فِي الْأَغَانِي ١٢٤/٢، وَالْبَيْتُ مِنْ قَصِيدَةٍ جَيِّدَةٍ يَمْدَحُ بِهَا
 لَأَبَى بَنَ شَمَّاسٍ وَيَنْصُرُهُ عَلَى الزُّبَيْرِ بْنِ بَدْرٍ، الدِّينَانِ ٧٢، الْخَزَانَةُ ٤٠٩/١
 (٥) الْجُمُورَةُ ١٥٣، انْشَدَ الْبَيْتَ بِالْكَسْرِ

فَوَأْمَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : "إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ" (١) وقوله : "إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا" (٢) فالقراءة بالكثير ، بغيرياء في "عليه" ، وهي وهي أجود هذه الأربعة ، ولا ينبغي أن يُقرأ بما يجوز إلا أن ثبت به رواية صحيحة أو يُقرأ به كثير من القراء ، فمن قال : عليه مال [بالضم] (٣) فالأصل فيه عليه مال ، ولكن حذف الواو (الواو) لسكونها وسكون الياء واجتماع ثلاثة أحرف متجانسة وتترك الضمة لتدل على الواو ، ومن قال "عليه مال" فانما أثبت الواو على الأصل ، ويجعل الهاء حائزاً ، وهذا ضعف السجوه ، لأن الهاء ليست بحائز حصين ، ومن قال "عليه مال" ، فانما قدّر عليها مال ، فقلب الواو ياء ، للياء التي قبلها ، ثم حذف الياء لسكونها وسكون الياء التي قبلها كما قبلت الواو في قوله : "مَرَّتْ بِهِ" يا فتى ، ومن قال عليه مال (٣) فالحجة في اثبات الياء كالحجة في اثبات الواو ألا ترى أن عليه مال أجود من عليه مال .

وأجود اللغات ما في القرآن وهو قوله "عليه قائما" ، والذي يليه في الجودة "عليه" مال بالضم ، ثم يلي هذا "عليه مال" ، ثم "عليه مال" باثبات الواو ، وهي أروا الأربعة

(٢) أي بغيرياء ، والآية من سورة ٢/٧٥

(١) الاعتراف ١٧٦/٧

(٤) الاعتراف ١٧٦/٧ (٥) ك : عليه

(٣) ليست في ك

وَزَعَمَ سَيُويَه أَنَّ الوَاوَ زِيدَتْ عَلَى الهَاءِ فِي الْمَذَكَّرِ كَمَا زِيدَتْ
 فِي الْأَلِفِ فِي الْمُؤَنَّثِ فِي قَوْلِكَ : ضَرَبْتَهَا وَمَرَرْتُ بِهَا لَيْسَتْ فِي
 الْمَذَكَّرِ وَالْمُؤَنَّثِ فِي بَابِ الزِّيَادَةِ ، وَالْقَوْلُ فِي هَذِهِ الْوَاوِ عِنْدَ
 أَصْحَابِ سَيُويَه وَالْخَلِيلِ أَنَّهَا إِنَّمَا زِيدَتْ لَخَفَاءِ الهَاءِ
 وَذَلِكَ أَنَّ الهَاءَ تَخْرُجُ مِنْ أَقْصَى الْحَلْقِ ، وَالْوَاوُ بَعْدَ الهَاءِ
 أَخْرَجَتْهَا مِنَ الْخَفَاءِ إِلَى الْإِبَانَةِ ، فَلِهَذَا زِيدَتْهُ وَتَسْقُطُ فِي
 السَّوْقِ كَمَا تَسْقُطُ الضَّمَّةُ وَالْكَسْرَةُ فِي قَوْلِكَ : أَتَانِي زَيْدٌ
 وَمَرَرْتُ بِزَيْدٍ ، إِلَّا أَنَّهَا وَاوُ وَصَلَتْ فَلَا تَشْتَبِهُ لَوْلَا يَلْتَبَسُ الْوَصْلُ
 بِالْأَصْلِ . قَالَا قُلْتُ : مَرَرْتُ بِهِمَا - يَا فَتَى - فَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ :

مَرَرْتُ بِهِمَا فَقُلِبَتِ الْوَاوُ يَاءً لَانْكَسَارَ مَا قَبْلَهَا ، أَعْنَى الْيَاءِ الْمَنْكُورَةِ

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : بَيْنَ الْكَسْرِ وَالْوَاوِ الْهَاءُ ، قِيلَ الْهَاءُ لَيْسَتْ بِحَاجِزَةٍ

حَصِينٍ ، فَكَأَنَّ الْكَسْرَةَ تَلِيَسْتِ الْوَاوَ ، وَلَوْ كَانَتْ الْهَاءُ حَاجِزَةً

حَصِينًا مَا زِيدَتْ الْوَاوُ لِيَهَا . وَقَدْ قُرِئَ فُخْصُفْنَا بِهِمَا وَبَدَارَهُنِ

الْأَرْضُ (٢) ، وَبِهِمَا وَبَدَارَهُهُ الْأَرْضُ ، مِنْ قِرَاءَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ ، فَإِنْ

فَإِنْ قُلْتَ : فَلَا نَ عَلَيْهِ مَالٌ ، فَكَفَى فِيهِ أَرْبَعَةٌ أَوْ جِهَةٌ : إِنْ شِئْتَ

كَسَرْتَ الْهَاءَ (٣) . وَإِنْ شِئْتَ أَثْبَتَ الْيَاءَ ، وَكَذَلِكَ فِي الضَّمِّ إِنْ شِئْتَ ضَمَمْتَ

الْهَاءَ ، وَإِنْ شِئْتَ أَثْبَتَ الْوَاوَ ، فَقُلْتَ عَلَيْهِ ، وَعَلَيْهِمَا ، وَعَلَيْهِمَا (مَالٌ) (٤)

(١) عِبَارَةٌ : كَمَا تَسْقُطُ الضَّمَّةُ وَالْكَسْرَةُ اتَانِي زَيْدٌ وَلَانْهَا وَاوُ وَصَلَتْ

(٣) أَيْ بَدَلِ يَاءٍ

(٢) الْقِصَصُ ٨٢ / ٨١

(٤) لَيْسَتْ فِي كَ

قوله عز وجل : اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

معناه المنهاج الواضح قال الشاعر (١)
أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ . إِذَا عَوَّجَ الْمَنَهِجُ مُسْتَقِيمٌ

أى على طريق واضح .

ومعنى " اهْدِنَا " وهم مهتدون : ثَبَّتْنَا عَلَى الْهَدْيِ . كما تقول
للرجل القائم : قُمْ لِي حَتَّى أَغُورَ إِلَيْكَ ، تعنى : اثبت لى
على مَا أَثَّتَ عَلَيْهِ

وقوله عز وجل : صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

صفة لقوله عز وجل : الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، ولك فى عليهم

ضم الهاء وكسرهما و تقول : الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَعَلَيْهِمْ (٢)
وعلى هاتين اللغتين معظمُ الْقُرَّاءِ ، ويجوزُ عَلَيْهِمُ (بِالْوَاوِ) (٢)
والأصل فى هذه الهمزة ب فى قولك : ضَرَبْتُهُ يَا فَتَى - وَمَرَرْتُ
بِهِ يَا فَتَى - أَنْ يُتَكَلَّمَ بِهَا فِى الْوَصْلِ بِوَاوٍ ، فَذَا وَقَفْتَ قُلْتَ :
ضَرَبْتُهُ وَمَرَرْتُ بِهِ .

(١) هو جرير بن عطية الخطفى ، الشاعر الاموى المعروف ت ١١٠

انظر الاغانى ٣٥/٧ ، والد يوان ٥٠٧ ،

الموارد : جمع مؤنثه ومورد ، وهو مكان ويرود الماء أو الطريق إليه

(٢) ليست فى ك

”إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ السَّتِينَ فَإِيَّاهُ وَإِيَّا الشَّوَابَ“ (١)

ومن قال إن «إِيَّاهُ» بكما له الاسم، قيل له: لَمْ نَرِ اسْمًا لِلْمُضْمَرِ

ولا لِلْمُظْهَرِ يُضَافُ وإنما يتغير آخره ويبقى مَا قَبْلَ آخره على

لفظ واحد، (٢) والدليل على إضافته قول العرب: إذا بلغ

الرجل الستين فإنه ياء وإيَّا الشَّوَابَ ياء هَذَا . وأجراؤ هَمْ

الهاء في إياه مجراها في عصاه . (٣)

وقوله عز وجل : وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

الأصل في نستعين : نَسْتَعِينُ لِأَنَّهُ إِنَّمَا مَعْنَاهُ مِنَ الْمَعُونَةِ

وَالْعَوْنُ . ولكن الواو قلبت ياء لشغل الكسرة فيها ، ونقلت

كسرتها إلى العين ، وبقيت الياء ساكنة ، لأن هذا من الأعلال

الذي يَتَّبَعُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَحُذِوْا عَانَ يَعِينُ وَقَامَ يَقُومُ

وهذا يشرح في مكانه شرحًا مُتَقَصِّيًا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ .

(١) مثل عربى ينسب لعمر بن الخطاب، وهو يذ كر فى كتب النحو

مثالا للتحذير الشاذ، "إياه" و "إيا الشَّوَابَ" منصوبان على التحذير

شذوذاً وليس أى منهما مضافاً والشَّوَابُ يقرأ بال نصب لا بالجر

انظر التصريح وحاشية الصبان على الأشموني باب التحذير

(٢) يريد أنه يقال إياك وإيهما وإياهما فتبقى إيا ويتغير ما بعدها

وهو يعتبره جزءاً منها

(٣) أى كما يقال عصاك وعصاه وعصاى، وليس الأمر كما زعم لأن إياه ضمير

فلا يأتى بعده ضمير مضاف إليه، أما عصا فيضمير والظاهر يقال

عصاه وعصا موسى

قال الشاعر: (١)

تقول اذا درأت لها وضيئي أهذا دينه أبداً وديني

وقوله عز وجل: إِيَّاكَ نَعْبُدُ

معنى العبادة في اللغة الطاعة مع الخضوع، يقال هذا طريق معبد إذا كان مذللاً بكثرة الوطء، وبعبارة معبده إذا كان مطلياً بالقطران، فمعنى إِيَّاكَ نَعْبُدُ: إِيَّاكَ تَطِيعُ الطاعة التي نخضع معها. وموضع "إِيَّاكَ" نصب بوقوع الفعل عليه وموضع الكاف في "إِيَّاكَ" خفضاً ضافاً "إِيَّاكَ" إليها (٢)، و"إِيَّا" اسم للمضموم المنصوب إلا أنه يضاف إلى سائر المضممرات، نحو: إِيَّاكَ ضَرَبْتُ وإِيَّاهُ ضَرَبْتُ وإِيَّاهُ حَدَّثْتُ، ولو قلت: إِيَّا زَيْدٍ كان قبيحاً لأنه خُصَّ به المضموم وقد روى عن بعض العرب، رواه الخليل:

(١) المثقب العبدى شاعر جاهلى فحل اسمه عائذ بن محصن بن ثعلبه عاش زمن عمرو بن هند، والبيت من نونيته المعروفة يصفنا قتله بانها اجهدت لكثرة الاسفار فهي تتخوف وتحزن كلما راته يتهياً للسفر،
الوضين: الحبل يشد به الرجل، ذراته: مدارته

انظر المفضلية ١١٩ / ص ٣٩٤

(٢) هذا رأى الزجاج اما النحويون فعلى ان الكاف حرف خطاب

وايا وحدها ضمير، ويعزى للخليل مثل هذا الرأى الذى ذكره الزجاج

انظر الاشموني وحاشية الصبان باب النكرة والمعرفة ج ١ / ٢٩

” يوم لا تملك نفس لنفس شيئا “ (١) فهو اليوم الذى لا يملك فيه

احد لنفسه ولا لغيره نفعا ولا ضررا، ومن قرأ ”مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ“
فعلى قوله ”لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ“ . وهو بمنزلة مَنْ الْمَالِكُ الْيَوْمَ
(٢) ، ومن قرأ ”مَا لِكَ يَوْمِ الدِّينِ“ فعلى معنى ”ذُو الْمَمْلَكَةِ“
فى يوم الدين ، وقيل إنها قراءة النبی (ص)

وقوله عزوجل: يَوْمَ الدِّينِ

الدين فى اللغة الجزاء، يقال ! كما تُرِيتُ تَدَانِ،
المعنى كما تعمل تُجْطَلِنِ، وتُجَا زَى، قال الشاعر: (٣)
واعلم وأَيِّقِنِ أَنَّ مُلْكَكَ زَائِلٌ واعلم بَأَنَّ كَمَا تَدِينُ تَدَانُ
أى تجا زى بما تفعل، والدِّينُ أيضا فى اللغة العبادَة، تقول العرب
ما زال ذلك دِينى، أى عادَتى، قال الشاعر (٤)

(١) الانفط ٨٢ / ١٩٨ (٢) فاعل بمعنى الصفة المشبهة

(٣) يزيد بن عمرو بن نفيل الكلابى، وجهه هذا الشعر الى الحرث ابن
شمر الغسانى وكان الحرث قد اغتصب ابنته وهو غائب، على عادته مع
بنى قيس بن عيلان، فلما عاد يزيد قال فيه هذا الشعر.

الكامل للمبرد ١ / ١٩٢ المخصص ١٧ / ٩٥٥

~~١٩٢~~

الفاء من "سَوَّفَ" لا لتقاء الساكنين، ولم تكسر لثقل الكسرة بعد الواو وليلا. وكذا لك تقول: أَيُّنَ زَيْدٍ فَتَفْتَحَ النُّونَ
لا لتقاء الساكنين بعد الياء.
وقوله عز وجل: مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ

القراءة الخفض على مجرى الحمد لله ما لِكَ يَوْمَ الدِّينِ وإن
نُصِبَ - في الكلام - على ما نصب عليه رب العالمين والرحمن
الرحيم " جاز في الكلام، فأما في القراءة فلا استحسنة
فيها، وقد يجوز أن تنصب رب العالمين و ما لك يوم الدين
على النداء في الكلام كما تقول: الحمد لله يا رب العالمين،
(ويا ما لِكَ يَوْمَ الدِّينِ) (١) كأنك بعد أن قلت: الحمد لله
قلت لك الحمد يا رب العالمين ويا ما لك يوم الدين.

وقرى "مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ"، وما لِكَ يَوْمِ الدِّينِ (٢).
وإنما خص يوم الدين والله، ~~والملائكة~~ عز وجل - يملك كل شيء إلا أنه
اليوم الذي يضطر فيه المخلوقون إلى أن يعرفوا أن الأمر
كله لله، ألا تراه يقول: "لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ" (٤) وقوله:

(١) ط: وما (٢) ب: ملك يوم الدين وما لك، ك: يارب العالمين
ويا ما لك (٣) ليست في
(٤) ك: قال، والآية في سورة غافر ١٦/٤٠

وقوله عز وجل : رب العالمين

قد فسرنا أنه لا يجوز في القرآن الا " رَبِّ الْعَالَمِينَ " الرحمن الرحيم
(١) وَإِنْ كَانَ الرفع والنصب جائزين في الكلام ، ولا يتخير لكتاب
الله عز وجل الا اللفظ الا فضل الاجزّل .

وقوله عز وجل : الْعَالَمِينَ " معناه كل ما خلق الله ، كما قال :
" وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ " وهو جمع عالم ، تقول : هو لا
عالمون ، ورأيت عالمين ، ولا واحد لعالم من لفظه لأن
عالمًا (٢) جمع لاشياء مختلفة ، وان جعل " عالم " لواحد
منها صار جمعًا لاشياء متفقة (٣)

والنون فتحت في العالمين لأنها نون الجماعة (٤)
وزعم سيبويه أنها فتحت ليفرق بينها وبين نون الاثنين
تقول : هذا ان عالمان ، يا هذا ، فتكسر نون الاثنين لا لتقاء
الساكنين ، وهذا يشرح في موضعه ان شاء الله ، وكذلك
نون الجماعة فتحت لا لتقاء الساكنين ، ولسم تكسر لثقل الكسرة
بعد الواو والياء ألا ترى أنك تقول " سَوَقَ " أفعل فتفتح

(١) ص ٨ (٢) ك : عالم

(٣) مثل عالم الادب وعالم الكتب وعالم الانسان والحيوان . الخ

(٤) عالمون ملحق بجمع المذكر السالم

ومن سورة الحمد

قوله عز وجل : الحمد لله رب العالمين

(معنى "الحمد"، الشكر والثناء على الله تعالى) (١)

"الحمد" رفعٌ بالابتداء، وقوله "لله" إخبارٌ عن الحمد وإلا خييارٌ في الكلام الرفع، فأما القرآن فلا يقرأ فيه "الحمد" إلا بالرفع، لأن السنة تتبع في القرآن، ولا يلتفت فيه إلى غير الرواية الصحيحة التي قد قرأ بها القراء المشهورون بالضبط والشفقة والرفع القراءة ويجوز في الكلام أن تقول "الحمد"، تريد أحمد الله الحمداً ستغذيته عن ذكر "أحمد" لأن حال الحمد يجب أن يكون عليها الخلق، إلا أن الرفع أحسن وأبلغ في الثناء على الله عز وجل (٢)

وقد روى عن قوم من العرب : الحمد لله " و "الحمد" لله وهذه لغة من لا يلتفت إليه ولا يتشاغل بالرواية عنه (٣)
وانما تشاغلنا نحن بالرواية هذا الحرف لنحذر
الناس من أن يستعملوه، أو يظن جاهل أنه يجوز في كتاب
الله عز وجل، أو في كلامه، ولم يأت لهذا نظير في كلام العرب. ولا وجه له.

(١) في ك فقط

(٢) قراءة النصب لها وجه من الأعراب ولكن المعنى فيها يختلف، فالجملة الاسمية تدل على أن الله وحده المستحق للحمد، أما الفعلية فتدل على انشاء حمد من المتكلم، ولهذا قال الطبري أن متعمدها يستحق العقوبة

انظر الطبري ١/ ١٣٨ - ٣٩ (٣) لغة الجبر

قلت (١) غَضَبَانِ فَمَعْنَاهُ الْمَمْتَلِي غَضَبًا، فَرَحْمَانُ الَّذِي وَسِعَتْ
 رَحْمَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ لَغَيْرِ اللَّهِ "رَحْمَانٌ" وَخَفِضْتُ
 هَذِهِ الصِّفَاتِ لِأَنَّهَا ثَنَاءٌ عَلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - فَكَانَ إِعْرَابُهَا
 إِعْرَابَ اسْمِهِ وَلَوْ قُلْتُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ: بِسْمِ اللَّهِ الْكَرِيمِ
 وَالْكَرِيمُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَرَبِّ الْعَالَمِينَ، بِجَا ز
 ذَكَرَكَ، فَمَنْ نَصَبَ رَبَّ الْعَالَمِينَ فَإِنَّمَا يَنْصِبُهُ لِأَنَّهُ ثَنَاءٌ عَلَى
 اللَّهِ، كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ اسْتَدَلَّ بِهَذَا اللَّفْظِ أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى ذَاكِرُ اللَّهِ، فَقَوْلُهُ: رَبَّ الْعَالَمِينَ كَأَنَّهُ قَالَ أَزْكَرُ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ، وَإِذَا قَالَ رَبَّ الْعَالَمِينَ فَهُوَ عَلَى قَوْلِكَ: هُوَ رَبُّ
 الْعَالَمِينَ، قَالَ الشَّاعِرُ:

(٢)

وَكُلُّ قَوْمٍ أَطَاعُوا أَمْرَ مُرْشِدِهِمْ أَلَا نُمَيِّرُ أَطَاعَتُ أَمْرٍ غَاوِيهَا
 الظَّالِمِينَ وَلَمَّا يُظْهِرُوا أَحَدًا وَالْقَائِلِينَ لِمَنْ كَارَ نُخْلِيهَا
 فيجوز أن يُنْصَبَ "الظالمين" على ضربين: على أنه تَابِعُ نُمَيِّرًا،
 وعلى الذَّمِّ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَزْكَرُ الظَّالِمِينَ، وَلَكِنْ تَرْفَعُ تَرْفَعُ هُمُ الظَّالِمُونَ
 وَكَذَلِكَ لَكَ قَوْلِي "الْقَائِلِينَ" النَّصَبُ وَالرَّفْعُ، وَلَكِنْ تَرْفَعُهُمَا جَمْعًا، وَلَكِنْ
 أَنْ تَنْصِبَهُمَا جَمْعًا، وَلَكِنْ أَنْ تَرْفَعَهُمَا أَوَّلًا وَتَنْصِبَ الشَّانِي، وَلَكِنْ أَنْ تَنْصِبَ
 الْأَوَّلَ وَتَرْفَعَ الشَّانِي. لَا خِلَافَ بَيْنَ النَّحْوِيِّينَ فِيهِمَا وَصَفْنَا.

(١) عبارة ك: ألا ترى غضبان معناه الممتلي

(٢) هو بن خياط الكلبي، والبيتان في كتاب سيبويه.

٢٤٩/٢ وروايتهما هناك برفع الظالمين، وهما أيضا في الانصاف

٢٧٦، ومجاز أبي عبيدة ١/٢٣١، والبيت الشانني في اللسان (ظمن).

"أَنْ" "أَوْ" "كَيْ" التى فى معنى "أَنْ" ، نأ لمعنى : جئت لقياً مك .
 ومَلَقْنَاهُ فى اشتقاق "اسم" قول لا نَعْلَمُ أَحَدًا فَسَرَهُ قَبْلَنَا ، رَأَمَّا قَوْلَكَ :
 لِيَضْرِبَ زَيْدٌ عَمْرًا ، فَإِنَّمَا كَسَرَتِ اللام لِيَفْرُقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ لَامِ التَّوَكِيدِ ، وَلا
 يُيَا لى بِشَبَّهَها بلام الجر لان لام الجر لا تقع فى الأفعال ، وتقع لام التوكيد فى
 الأفعال ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : "لَتَضْرِبَ" وَانْتَأَمَرَ لَأَشَبَّهُ لَامَ التوكيد إذا
 قُلْتَ : إِنَّكَ لَتَضْرِبَ ، . فهذا جملة ما فى الحروف التى على حرف واحد
 فاما اسم الله عزوجل فالالف فيه ألف وصل ، وَأَكْرَهُ أَنْ أَذْكَرَ جَمِيعَ مَا
 قَالَ النحويون فى اسم الله أعنى قولنا "الله" تنزيها لله عزوجل .

وقوله عزوجل الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

هذه صِفَاتُ اللهِ عزوجل ، مَعْنَاهُ (١) فيما ذكر أبو عبيدة : ذُو الرَّحْمَةِ ، وَلا
 يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ "الرَّحْمَانُ" إِلَّا لِلَّهِ ، وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ بِنَاءَ "فَعْلَان" ، مِنْ ابْنِيَّةٍ
 مَا يُبَالِغُ فى وَصْفِهِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ :

(١) معنى هذا اللفظ أو هذا التعبير

(٢) أبو عبيدة : معمر بن المثنى أخذ عن أبي عمرو بن العلاء ، وكان أجمع
 الناس لاخبار العرب وأهلهم ولكنه كان يكره العرب ، ويبتهم باليهودية ، وترك كتباً
 كثيرة منها «مجاز القرآن» ، وهو تفسير لغوى موجز فيه كثير من المأخذ ، ولكن الزجاج
 يعتمد عليه كثيراً وينقل أقواله ، توفي أبو عبيدة سنة ٢٠٨ هـ
 ابن خالكان ١٣٨/٢ البغية ٣٩٥

والخليل ، وابى عمر بن العلاء (١) وجميع النحويين الموثوق
بهم .

و كذ لك تقول : ٤ أزيد فى الدار ؟ فالألف مفتوحة
وليست فى الحروف البتة ٥ فما هو على حرفي حرت (٢)
مكسور إلا الهاء ٥ ولام الامر وحيد هما (٣) وانما كسرتا للحلة
التي ذكرنا ، وكذ لك لام الاضافة ، والفتح اصلها .
واما لام كسى فى قولك : جئت لتقوم يا هذا ، فهى لام الاضافة
التي فى قولك : " المال لزيد " ، وانما نصبت "تقوم" بأضمار

(١) اما الخليل : فهو الخليل بن احمد الفراهيدي ز ٥ زى
كان شاعرا لغويا ذكيا لذكائه نوارتروى ، وهو واضح علم النحوى وصاحب
كتاب العين الذى أراد أن يجمع فيه اللغة كلها ، ولكنه لم يكمله .
وهو استاذ سيوييه واكثر رواية سيوييه عنه

انظر عنه اخبار النحويين البصريين ٣٠ البغية ١/٢٤٣

ابن خلكان ١/٢١٦ أما الى المرتضى ١/١٤
وأما أبو عمرو ، فاسمه زيان (با ليا ٥) من علماء البصرة وأحد
القراء السبعة ، أخذ عن عبد الله بن أبي اسحاق وكان أوسع منه علما ، كان
يقرب بجا مع البصرة امام الحسن البصرى . ثقة واسع الرواية والعلم .

ت ١٥٤ هـ غاية النهاية ١/٢٨٨

«حرف»
(٢) / ذ لك فقط

(٣) ط : الآ الباء ولا م الامر وكذ لك لام الاضافة ،
وانما كسرتا للعلة . الخ . ولا م الاضافة هى لام الجر

وزعم سيوييه (١) أن معنى الباء الاصاق ، تقول كتبت بالقلم والمعنى أن الكتابة ملصقة بالقلم وهى مكسورة بدا لانه لا معنى لها الا الخفض فوجب أن يكون لفظها مكسورا ليفصل بين ما يجز وهو اسم نحو كاف قولك كزيد وما يجز وهو حرف نحو بزيد لأن أصل الحروف التى يتكلم بها وهى على حرف واحد الفتح أبداً الا أن تجى ^٩ علة تزيله لان الحرف الواحد لا حظ له فى الاعراب ، ولكن يقع مبتدأ فى الكلام ولا يبتدأ بساكن فاختر الفتح لانه أخف الحركات ، تقول رأيت زيدا وعمرا ، فالواو مفتوحة ، وكذلك فعمرا الفاء مفتوحة ، وانما كسرت اللام فى قولك لزيد ليفصل بين لام القسم ولام الاضافة ألا ترى أنك لو قلت : ان هذا لزيد علم أنه ملكه ، ولو قلت : ان هذا لزيد علم أن المشار اليه هو زيد ، فلذلك كسرت اللام فى قولك لزيد ، ولو قلت : إن هذا المال لك ، وإن هذا لا نت فتحت اللام لان اللبس قد زال .

والذى قلنا فى اللام هو مذهب سيوييه ويونس (٢)

(١) سيوييه ، هو ابو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر ، مولى بنى الحارث ابن كعب ، وكتابه " كتاب سيوييه " أم النحو ، لم يسبقه كتاب مثله ولا استغنى عنه نحوى بعد ، أخذ عن الخليل ، وعيسى بن عمر ويونس وغيرهم وأخذ اللفظة عن الأَخفش الا كبر ت ١٧١ هـ

البغية ٣٦٦ ابن خاكان ٤٨٢ / ١

(٣) يونس بن حبيب أبو عبد الرحمن الضبى - مولى لهم - من أهل جبيل ، أخذ عن أبى عمرو بن بن العلاء ، وأخذ عنه سيوييه والكساى والفراء ، وكان ثقة فى روايته ، عسر الحفظ قليل النسيان ت ٨٢ هـ

ابن خلكان ١٥٥ / ٢ البغية ٤٢٦

وانما جعل الاسم تنويها باسم الله على المعنى ، لان المعنى تحت الاسم (١)

ومن قال : ان اسما مأخوذا من "وَبَشِّرْتُ" فهو غلط ، لانا لا نعرف

شيئا دخلته الف الوصل وحذفت فاؤه ، أعني فاء الفعل ، نحوقولك

عدة " و " زنة " ، وأصله " وعدة " و " وزنة " . فلو كان " اسم " " وسمية "

لسكان تصغيره إذا حذفت منه الف الوصل " وسيم " ، كما أن تصغير عدة

وصيلة : وعيدة ، ووصيلة ، ولا يقدر أحدا أن يرى ألف الوصل فيما

حذفت فاؤه من الاسماء

وسقطت الألف في الكتاب (٣) من باسم الله الرحمن الرحيم ولم تسقط

في " اقرأ باسم ربك الذي خلق " لانه اجتمع فيها مع انها تسقط في اللفظ

كثرة الاستعمال .

(١) يجازى الزجاج ابا عبدة في ان الاسم هو المسمى ، و ابو عبدة ذكره ~~هنا~~

هذا في غير موضع من " مجاز القرآن " ورده كثيرون منهم الفراء والمبرد ، وقساعليه

الطبري ، (٢) في الأصل : " وأصلها " (٣) في رسم القرآن

قال الرَّاغِزُ:

بِاسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سِمَةٌ (١)

وَسَمُّهُ أَيُّضًا، رَوَى ذَلِكَ أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَغَيْرُهُ مِنَ النُّحَوِيِّينَ،

فَسَقَطَتِ الْأَلْفُ لِمَا زَكَّرْنَا.. (٢)

وَكَذَلِكَ وَقَوْلُكَ: "رَأَيْتُ" الْأَلْفُ فِيهِ أَلِفٌ وَصَوْنٌ، تَقُولُ فِي

تَصْغِيرِهِ "بُنِي" . وَمَعْنَى قَوْلِنَا اسْمٌ: أَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ

السُّمُوِّ، وَالسُّمُوُّ الرِّفْعَةُ، وَالْأَصْلُ فِيهِ سَمَوٌ - بِالْوَاوِ - عَلَى

وَزْنِ جَمَلٍ، وَجَمْعُهُ أَسْمَاءٌ، مِثْلُ قَنُوْ وَأَقْنَاءُ، وَحِنُوْ وَأَحْنَاءُ (٣)

(١) فِي اللِّسَانِ اسْمٌ وَأُسْمٌ، وَسِمٌ وَسَمٌّ، وَخَرَجَ "سِمٌ" - بِالْكَسْرِ -

عَلَى أَنَّهُ لَفَةٌ مِنْ قَالَ اسْمٌ بِكَسْرِ الِهِمَزَةِ، فَطَرَحَ الْأَلِفَ وَأَلْقَى حَرَكَتَهَا عَلَى السَّيْنِ

وَهَذَا الرَّجَزُ أَنْشَدَهُ أَبُو زَيْدٍ لِرَجُلٍ مِنْ كَلْبٍ:

أَرْسَلَ فِيهَا بَازِلًا يُقَرِّمُهُ وَهُوَ بِهَا يَنْحُو طَرِيقًا يَعْلَمُهُ بِاسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سِمَةٌ

وَرَوَى الْكِسَائِيُّ هَذَا الرَّجَزَ عَنْ بَعْضِ بَنِي قُضَاةٍ بَضَمَ السَّيْنِ "سَمُهُ" . وَقَالَ ابْنُ

سَيِّدَةَ: الضَّمُّ فِي قُضَاةٍ كَثِيرٍ . فَالْجَزْ شَاهِدٌ عَلَى الْكُسْرِ وَالضَّمِّ جَمِيعًا.

(٢) ط: لِمَا قَلْنَا،

وَأَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، هُوَ سَعِيدُ بْنُ أَوْسٍ مِنْ مَشْهُورِي نَحَاةِ الْبَصْرَةِ، أَخَذَ عَنْ أَبِي

عَمْرٍو بْنِ الْغَلَاءِ، وَكَانَ سَيِّوِيَّةً يَسْمِيهِ الثَّقَةَ، أَخَذَ عَنِ الْكُوفِيِّينَ وَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ غَيْرُهُ مِنْ

الْبَصْرِيِّينَ، كَمَا رَوَى مُعْظَمُ كِتَابِهِ "النُّوَادِرُ" عَنِ الْمَفْضَلِ الضَّبِّيِّ، وَاشْتَهَرَ أَيْضًا بِاللُّغَةِ

وَالْفَرِيحَةِ، ت ٢١٥ هـ ابْنُ خَلْكَانٍ ١ / ٢٦٠، طَبَقَاتُ النُّحَوِيِّينَ ٦٥،

(٣) الْحِنُوُّ وَالْحِنُوْ - بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ - كُلُّ مَا فِيهِ عَوَجٌ مِنَ الْبَدَنِ وَغَيْرِهِ،

يُجْمَعُ عَلَى أَحْنَاءَ، وَحِنِيٍّ، وَحِنِيٍّ . وَالْقَنُوْ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ - وَالْقَنَاءُ - بِالْكَسْرِ -

وَالْفَتْحِ - : الْكِبَا سَةُ وَجَمْعُهُ أَقْنَاءُ، وَقُنِيٍّ وَأَقْنِيَّةٌ، وَقَنَوَانُ،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو اسحاق إبراهيم بن السري الزجّاج :
هذا كتابٌ مختصرٌ في إعتراب القُرَّاءِ ومَعَايِته ، وتَسْأَلُ الله

التوفيقَ في كلِّ الأُمُورِ . (١)

قوله عز وجل : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجاء لبَّ الباء معني الابتداء ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : بِدَأْتُ بِهَا سَمِ اللَّه
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يُحْتَجْ لِدَوْرٍ بِدَأْتُ ، لِأَنَّ الْحَالِ
تَنَبَّيْ أَنَّكَ مَبْتَدِئٌ ، وَسَقَطَتِ الْأَلْفُ مِنْ بَاسْمِ اللَّهِ فِي اللَّفْظِ
وَكَانَ الْأَصْلُ : " بِاسْمِ اللَّهِ " لِأَنَّهَا أَلْفٌ وَصَلَتْ دَخَلَتْ لِيَتَوَصَّلَ بِهَا
إِلَى النَّطْقِ بِالسَّكَاكِينِ . وَالِدَائِلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّكَ إِذَا صَفَرْتَ
الْأَسْمَ قُلْتَ سُمِّيَ وَالْعَرَبِيُّ يَقُولُ : هَذَا اسْمٌ ، وَهَذَا اسْمٌ ، وَهَذَا اسْمٌ

(١) : هَذِهِ الْمَقْدَمَةُ لَيْسَتْ فِي كِتَابِهِ ، وَالْمَقْدَمَةُ هُنَا هِيَ :

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْمُعِينُ ، وَصَلَّى
اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ أَجْمَعِينَ .

(٢) : كِتَابُ بَاسْمِ اللَّهِ فَقَطْ

(٣) : فِي الْأَصْلِ لِأَنَّهُ

فَاتَّخَذَ الْكَلْبُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٢

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٣ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٤

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ٥ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ

نَسْتَعِينُ ٦ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ٧

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ

عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ *

مَكْتَبَةُ
فَاتَّخَذَ الْكَلْبُ

[illegible][illegible]

[illegible]

مخطوطات الكتاب

- ١ نسخة ط مصورة من دار الكتب المصرية ، تفسير طلعت رقم ٤٦٧
من اول القرآن وتنتهى ببضع آيات من اول سورة هود
- ٢ نسخة ب مصورة من المكتبة العمومية باستانبول "بايزيد"
رقم ٢٤٧
الجزء الاول من الكتاب وينتهى بآخر سورة المائدة
- ٣ نسخة ك من معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ،
وتنتهى ببضع آيات من اول سورة الانعام
مصورة من مكتبة كوبا ريللى باستانبول رقم ٤٢
- ٤ نسخة اخرى من ب من معهد المخطوطات العربية
وهى عدد خمسة الف مائة لم نستفد منها كثيرا لرداءة التصوير والنقص
- ٥ نسخة من المعهد البريطاني تبدا بسورة النساء وتنتهى بآخر

القرآن الكريم

وقد اعتبرنا النسخة ط اصلا ولكن اثرنا غيرها فى مواضع قليلة

نبهنا عليها

كتب الزجاج

معاني القرآن

الاشتقاق

خلق الانسان

فعلت وافعلت

مختصر النحو

خلق الفرس

شرح أبيات سيويه

القوافي

المعروض

النوادر

تفسير جاف مع النطق

ما ينصرف وما لا ينصرف

مراجع عن الزجاج

١٠٨	أخبار النحويين البصريين
١٥١/١	إنسابه لسرواة
٢٧٢ الورقة	الانساب
١٤٨/١	البداية والنهاية
١١/١	بغية الوعاة
٧٢ / ٢	تاريخ أبي الفداء
٨١/٦	تاريخ بغداد
١٤٨/١	تاريخ ابن كثير
١٧٠/٢	تهذيب الأسماء واللغات
٢٥١/٢	شذرات الذهب
١٢١	طبقات النحويين
٦٠ بيروت	فهرست ابن النديم
٨٣	مراتب النحويين
٢٠٨/٣	النجوم الزاهرة

٧٤ (المفضليات للمفضل الضبي

تحقيق وشرح احمد شاكر و عبد السلام هرون
القاهرة ١٩٦٤

٧٥ (مجمع الا مثال للميداني القاهرة ١٩١٠

٧٦ (نزهة الالباء في طبقات الرباء لابن الانباري

تحقيق ابراهيم السامرائي بغداد ١٩٦٤

٧٦ (وفيات الاعيان لابن خلدان بها مشه كتاب الشقائق النعلند

النعمانية

(٦٣) كتاب سبويه
الجزء الاول بتحقيق عبد السلام هرون ١٩٦٣

~~نسخة~~ نسخة كاملة طبعها ريس

(٦٤) لسان العرب لابن منظور بولا ق ١٣٠٠

(٦٥) مجالس ثعلب ابي العباس احمد بن يحيى
بتحقيق هرون القاهرة ١٩٤٨

(٦٦) مجاز القرآن لابي عبيدة

تحقيق محمد فؤاد ساركن مصر ١٩٦٢

معاني القرآن للفراء

تحقيق محمد على النجار مصر

الجزان الاول والثاني فقط

(٦٧) مراتب النحويين لابي الطيب اللغوى

تحقيق محمد ابي الفضل ابراهيم مصر ١٩٥٥

(٦٨) السوئلف والمختلف لابن لادى

(٦٩) معجم الشعراء للمرزبانى

الكتابان نشر كركو القاهرة ١٣٥٤

(٧٠) المخصص لابن سيد ه النحوى بولا ق ١٣١٦

(٧١) معجم التتصيص لعبد الرحيم العباسى

بولا ق ١٢٧٤

(٧٢) معجم الادباء ليا قوت الحموى

نشر دار المأمون القاهرة ١٣٥٤

(٧٣) المقاصد النحوية لمحمود العيني

بها مش الخزانة بولا ق ١٣٩٩

- (٥٢) شواهد الفن للسيوطي القاهرة ١٩٦٥
- (٥٣) ضحى الاسلام لا حمد امين الجزء الثاني الطبعة السابعة ١٩٦٤
- (٥٤) طبقات الشعراء لمحمد بن سلام الجمحي
تحقيق محمود شاكر دارالمعارف ١٩٥٢
- (٥٥) طبقات النحويين والفنانيين للزبيدي
تحقيق ابي الفضل ابراهيم ١٩٥٤
- (٥٦) الطبرى جامع البيان فى تفسير القرآن مصر ١٣٠٠
تاريخ الرسل والملوك مصر
- (٥٦) العقد الثمين فى دواوين الشعراء الستة الجاهليين :
الناخبة الذبياني . عنترة . طرفيق العبد . زهير
ابن ابي سلمى علقمة الفحل . امرئ القيس .
ليد ن ١٨٧٠
- (٥٧) العقد الفريد لابن عبد ربه
تحقيق محمد سعيد العربيان
- (٥٨) غاية النهاية فى طبقات القراء لابن الجزرى
باعتنا برجستراسر مصر ١٩٣٢
- (٥٩) فعلت وأفعلت للزجاج القاهرة ١٩٦٤
نسخة اخرى طبع بغداد
- (٦٠) الفهرست لابن النديم بيروت ١٩٥٤
- (٦٢) الكامل للمبرد بتحقيق ابي الفضل ابراهيم
نسخة اخرى نشر المكتبة التجارية
- (٦٣) كنز الحفاظ فى تهذيب الالفاظ
لابن يعقوب اسحاق بن المكيت نشر لويس شيخو بيروت ١٨٩٥

- (٣٨) ديوان العجاج الجزء الثاني من المجموع السابق
- (٣٩) ديوان علقمة ضمن الستة
- (٤٠) ديوان عنتره زر " "
- (٤١) " عمر بن ابي ربيعة تحقيق محمد محيى الدين ١٩٥٢
- (٤٢) " الفرزق شرح ديوان الفرزدق ١٩٣٦
- (٤٣) " لبيد بن ربيعة العامرى
- الجزء الاول ط فينا ١٨٨٠
- " " الثاني ليدن ١٨٩١
- (٤٤) " النابغة ضمن الستة
- (٤٥) " الهذليين تحقيق محمود شاكر
- ثلاثة اجزاء بتواريخ مختلفة
- (٤٦) " " الهاشميات للكميت بن زيد الاسدي
- بتفسير ابي رياش ١٩٠٤
- (٤٧) ذيل الامالى دار الكتب المصرية مع النوادر ١٣٤٢
- (٤٨) سر صناعة الاعراب لابن جنى
- تحقيق السقا والزفاف وآخرين ١٩٥٤
- (٤٩) سيويه امام النخاعة لعلى النجدى ناصف
- مصر ١٩٥٣
- (٤٩) شرح الاشعرونى اربعة اجزاء ط محمد صبيح ١٣٤٤
- (٥٠) شوح العشر للتبريزى
- (٥١) شرح امفصل لابن يعش

- تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ١٩٣٧ م
- (٢٦) الحياة الادبية فى البصرة الى نهايتقة القرن الثانى
جـ الهجرى، د. احمد كمال زكى دمشق ١٩٦١
- (٢٧) خزانة الادب ولب لباب لسان العرب
 لعبد القادر البغدادى القاهرة ١٣٩٩
- (٢٨) خلق الانسان للزجاج
 تحقيق د. ابراهيم السامرائى بغداد ١٩٦٤
- (٢٩) ديوان ابن قيس الرقيات، عبد الله بن قيس فينا ١٩٠٠
- (٣٠) الاخطل بعناية انطون اليسوعى بيروت ١٨٩١
- (٣١) ديوان الاسود بن يعفر التميمى، مع ديوان الاعشى
 ميمون بن قيس لندن ١٩٢٨
- (٣٢) ديوان الاعشى ميمون بن قيس النسخة السابقة
 نسخة اخرى بتحقيق محمد محمد حسين
- (٣٣) ديوان امرئ القيس ضمن الستة الدواوين فى العقد الثمين
- (٣٤) ديوان أوس بن حجر فينا ١٨٩٢
- (٣٥) ديوان جرير بن عطية الخطفى
- شرح ديوان جرير نشر محمد الصاوى مصر ١٣١٣
- (٣٥) ديوان حاتم الطائى ليسك ١٨٩٧
- (٣٦) ديوان حسان بن ثابت مصر ١٩٢٩
- (٣٧) ديوان رؤبة بن العجاج
 الجزء الثالث من مجموع اشعار العرب ليسك ١٩٠٣

- (١٣) الانصاف في مسائل الخلاف لابن الانباري
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد الاستقامة ١٣٦٤
- (١٤) البداية والنهاية لابن كثير مصر ١٣٥١ هـ
- (١٥) بغية السوعة في طبقات النحاة للسيوطي
القاهرة ١٣٢٦
- (١٦) تاريخ آداب العرب لمصطفى صادق الرافعي
تحقيق محمد سعيد العريان القاهرة ١٩٤٠
- (١٧) تاج اعروس للزبيدي القاهرة ١٣٠٧
- (١٨) تاريخ آداب اللغة العربية لجورجي زيدان
دار الهلال القاهرة ١٩١١
- (١٩) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي الحافظ أبي بكر احمد بن علي
القاهرة ١٩٣١
- (٢٠) تاريخ القرآن للزنجاني
لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٥٤
- (٢١) تحصيل عين الذهب من معدن الجواهر للاعلام الشنتري
نها مش كتاب سيبويه بولاق ١٣١٦
- (٢٢) تفسير القرطبي دار الكتب المصرية ١٩٣٥ + ١٩٥٠
- (٢٣) التنبيه على اوهام أبي علي في اماليه
لايبي عبيد البكري دار الكتب المصرية ١٩٢٦
- (٢٤) حاشية الصبان على الاشمونى ط محمد صبيح ١٣٤٤
- (٢٥) الحماسة، لابي تمام ط محمد توفيق الرافعي
ونسخة أخرى بشرح التبريزي

م — ا — ج —

- (١) البنية الصرف في كتاب سيبويه
د . خديجة الحديثي بغداد ١٩٦٤
- (٢) ابو علي الفارسي
د . اسماعيل الشلبي القاهرة ١٩٦٥
- (٣) اخبار النحويين البصريين ، لابي سعيد السيرافي
تحقيق عبد المنعم خفاجي وطه الزين
القاهرة ١٩٥٥
- (٤) البحر المحيط لابن حيان مطبعة السعادة ١٣٢٨ — ٢٩
- (٥) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني
كلكتا ١٣٣٥ ١٩٠٧ م
- (٦) الاعلام لخير الدين الزركلي القاهرة ١٣٧٦
- (٧) الاغانى لابي الفرج الاصبهاني ط العباسي
العشرة الاجزاء الاولى دار الكتب المصرية
- (٨) الامانى الشجرية لابي العباس علي بن حمزة العلوي
حيدرآباد ١٣٤٩ هـ
- (٩) الامالى لابن علي القالي دار الكتب المصرية ١٣٤٢
- (١٠) اُمالى الزجاجة عبد الرحمن بن اسحق
الامالى الصفري مصر ١٣٢٤
- (١١) امالى المرتضى ابي القاسم علي بن طاهر مصر ١٣٣٥
- (١٢) انباه الرواة على انباه النحاة، لجمال الدين القنطي
دار الكتب المصرية ١٩٥٠

مَعَانِي الْقُرْآنِ وَأَعْرَابُهُ

لِلزَّجَّاجِ

أَبِي إِسْحَاقَ بَرْنَعِيمَ بْنِ السَّرِيِّ

تَحْقِيقٌ وَشَرْحٌ

عَبْدُ الْإِسْلَامِ عَبْدُ عَزِيزِ بْنِ جَلَبِي

Heading

Edition

Date of publication

Book
number

Call Mark

Please note that this book *may be recalled after 2 weeks* if it is required by another reader. Otherwise it must be returned by the last date stamped below.

10 OCT 1987

71 MAR 1988

27/5/88.

30 AUG 1988

The current date should be noted below each time this thesis is issued to a different reader

1 MAR 1974

hec 10/11/80 -

06 FEB 1987

rec 2017/08

28 JUL 1967

22 DEC 1987

01 MAR 1983

فهرس الابيات الشعرية

أول البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
الهمزة			
وجبريل	كفـاء	حسان	١٨٢
بارت	هـباء	لم يعرف	٢٦٨
أرونسى	السواء	زهير	٤٥٧
كيف	شعوا	قيس بن الرقيات	
البا			
اخوك	جانبه	الفرزدق	٣٦
أفلح	الاريب	عبيد	٤٥
بها جيف	صليب	علقمة	٣٥٩ : ٥٣
كأنه	تذييب	الفرزدق	٥٤
وكيف تواصل	مرحب	النا بقة الجعدى	١٧٦ : ٦٥
كانهمو	دبيب	علقمة	٦٨
فلست	يصوب	"	٩٠
وداع	مجيب	كعب الفنوى	٢٦٩
أمرتك	نشب	عمرو بن معد يكرب	٣٧١
أنسى	لعب	الكميت	٤٣٥
عصانى	طلا بها	ابوزؤيب	٥٠٧
وكائن	المصبا	جرير	٥٢٨
تميم	جوابها	الفرزدق	٥٦١

التاء

وكفت فشات كشير ٤٠٣

الحاء

الستم راح جريير ٨٠
وجبا مل السفيج طرفة ١٤٨
من فر لا براح سعد بن مالك ٢٨٥
شئت الرياح مالك بن الحارث ٣٢١
سأ ترك فأ ستريحا المغيرة بن حبناء ٣٧٥
فقل النوايح ابو جلدة الشكري ٤٤٧
يا ليت ورمحا عبد الله بن الزبيري ٥٥

الدال

وان قال ردوا الحطيئة ١٧
تباعد بعدا ١٩
الا الاواري الجسد النابغة الذبياني ١٢٢
اتيما نريد ٧٤
فقات لهم المسرد دريد بن الصمة ١٠٩ ٢٤٢٠
يسعى بها الفرصار الاسود بن يعفر ١٤٥
الا اي هذا مخلد طرفة ١٦١
يجع المفاريد غدار بن درة ٤٨
فقمنا حدارها الا عشي ٣٢٥

٣٤٣	عبد الشارو الجهني	بعدا	الا غنيا ني
٣٧٤	امرو القير	نقعد	فان تد فنوا
٥١٠	الحطيئة	أ عضد	ابني

الراء

٤٥	عمرو بن احمر	حمار	لها رطل
٥١	الا سود بن يعفر	منقـر	اعمر ك
٥٤	الفرزدق	منبحر	كانه
٨٧	الا عشي	الفاخر	اقول لما
١٧٦	الحطيئة	حاضر	وشر
٢٢١	"	القدور	نغالي
٢٣٠	قيس بن خويلد	محسور	ان العسير
٢٧٠	نفيلة الاشجعي	ازاري	الا ابلغ
٢٩٩	عدي بن زيد	ثم بعد الفلاح	القبور
٣٣٣	الجمدي	تجأرا	فطافت
٣٥٤	رجل من بني عبد مناف	تأزرا	فلا اب وابنا
٣٧٧	امرو القير	جر جرا	على لاحب
٣٩١	الحطيئة	الا واصر	عطفوا على
٤٣٤	الا خطل	بسوار	وشا رب
٤٣٤	جرير	حصورا	ولقد
٤٦٢	ربيع بن زياد	نهار	من كان
		الاسحار	يجد

أخو رغائب	الزفر	أعشى با هلة	٤٩٦
لا أرى الموت	الفقيرا	عدي بن زيد	٥٠١
	السين		
إذا ما الضجيج	لباسا	الجمدي	٢٧٠
	العين		
أمن ريحانة	هجوع	عمرو بن معد يكرب	١٥٨
فيكي بنا تي	تصدعوا	عبد بن الطيب	١٧٨
نحل	تبعنا	ليد	٤٤
عليك	مضجعنا	الاعشى	٢٤٦
صلى	مطاع	السفاح بن بكير	٢٤٦
حلفت	طاعنا	النا بقة	٢٦١ ، ٥٠٥
فيا عجبنا	مجا شع	الفرزدق	٣٠٢
ويحرم	القصاص	الحطيئة	٣٣٥
بكرت سمية	لم تربع	الحادرة	٤٥٧
وكائن	المقنعا	عمرو بن شاس	٥٢٨
	الفاء		
فكلتا هما	لم تحنف	أبو الازهر الحماني	١٣٨
	القاف		
عديس	طليق	يزيد بن مفرغ	٣٠٣

٣١٨	الاعشى	طارقة	ايا جارتا
		الكاف	
٣٤	خفاف بن ندبة	ذلكا	اقول له
١٨٤	ابوالاسود ا	نعا لكا	نظرت
٣٢٠	الاعشى	نسا عكا	مورثة
٣٨٨	عبد الله بن همام السلولى	مالكا	فلما

اللام

٦٢	يزيد بن الحرث	جدال	ازا
١١٢	رجل من بنى عا	نوافله	ويوما
١١٧	زهير	ييلو	جزر الله
١٢٣	امروء القير	واغل	فاليوم
١٤٣	زهير	عصل	ازا لحقت
٢١٦	"	الفعل	وفيههم
٢٥٥	"	الهزل	ولما
٢٥٧	الفرزدق	مثلى	انا الذاعد
٢٥٨	الاعشى	الانزال	والبغا يا
٤٩٣	"	حبالها	واذا
٥٠٦	المتنخل الهذلى	ينتعل	حلو
		الميم	
١٤	جرير	مستقيم	أ ميرا الموء منين

٢٦	٠٦٦٦	الراعى	وميمها	اما جتك
	٦٠	"	لما ما	فر يشى
١٦٢٠٧١		حاتم	تكر ما	واغفر
١٤٩		—	المتهدم	ما لى
١٨٢		كعب بن مالك	أ ما مها	شهدنا
٢١٥		الفرزدق	يقومها	وانى
٢٤٦		النا بغة	اللجما	خيل
٢٥٨		المرقش	القما ثم	لا يمنعك
٢٩١		ينسب لحسان	د ما	لنا
٢٩١		الا عشى	الا مم	وان
٣٣٢		ثابت قطنة	يتقد ما	لعللى
٣٤٥		زهير	فيظ ظلم	هو الجار
٣٥٠		ابو بدر السلمي	وا كرمى	هزمت
٣٦٥		المعللى بن جمال	زنيم	وجاءت
٣٨٥		ذو الرمة	النوا سم	مشين
٤٢٨		وضاح	سلما	ربة
٤٤٤		لبيد	حما مها	تراك
٥٢٩		—	كرام	وكائن
٥٤٣		زهير	درهم	فتغلل

٥٥٣	عبد قبن الطبيب	تهد ما	فما كان
		النون	
١١	يزيد بن عمرو	تدان	واعلم
١٣	المثقب العبدى	ود ينى	تقول
٢٠	{ابن ابى ربيعة مجنون ليلى}	٦ مينا	يا رب
١٦١ ١١٦	عبد بنى الحساس	اليقين	فلوانا
١٣٧	الفوزدق	يصطحبان	تعال
١٥٢	ابن ابى ربيعة	بثمان	لعمر ك
١٥٤	المسيب	شجينا	لا تنكرى
١٥٧	الشمابخ	اللجين	وما*
		اللعين	طرت
٢٢٨	عمرو بن معد يكرب	فلينى	تراه
٢٨٠	عمرو بن كلثوم	الجا هلينا	الا لا يجهلن
٣٠٤	المثقب	فخبر ينى	د عى
٣٠٧	ابو الاسود	لمكانها	دع الخمر
		بلبانها	فالالا
٣٢١	ابن كلثوم	الكاشحينا	تريك
		جنينا	ذراعى
٤٣٤	جرير	ضنينا	ولقد
٣٤٨	امية بن ابى الصلت	عريانا	لاتخلطن
		كانا	كل امرى*

٣٤٣	عبد الشارق الجهني	جهينا	تندوا
٣٧٠	قيس بن الخطيم	شانها	اجد
٤١٢	الا عشي	انكرن	ومن
٥٣٠	قعنب بن ام صاحب	ضننوا	مهلا

الياء

٧	ابن خياط	غا ويها نخليها	وكل الظا عنين
١٠٤	طفيل	حاد يها	اما ابن
٣٨٠	ابن ابي ذؤيب	وفى	اران

أ ن ص ا ف ال ابيات

٤٥٧	الحويذة	بكرت	فتمتعى
٢٦		كافا	طا سما
٢٦	الراعى	كما بينت	وميمها
٣٩٠٠٢٥٦٤٥٣		اصم	سميح
١٣٦٩٧/		ان كنت	اعصارا
٢٦٩		كنت	

اركت يها

الـ ر جـ ز

ناد و همو	الاتا	لقيم بن اوس	٢٩
قالوا	الا فا		
ان شئت	فدعا		
بالخير	فشيا		
ولا	تشا		
راينـت	تقضى		
فمطلبت	بعضا	روءبة	٣٨٠
قد	الصحيح		
ان	يفلح		٤٥
تالله	الطبخ		
بى	مستصرخ		
لعلم	منفخ	المجـاج	٢٨٥
من أن	آرا	" "	١٦٦
أخذت	أ ذعرا		
وبالشنايا	الدر را		
كما	تنصرا	ابو النجم	٦٤
بات	با تر		
يقطع	جائـر		١١٤١
لقد	اعتمر		
مغزى	وضبر	المجـاج	٢٤٩ ٢٢٦ ٢٨٢
تقضى	كشر		
كم	مبـزى		
حتى	بالرجز	روءبة	١٢٨

٢٧٨	المجارج	حمس	وكم
		فأسه	ان
١٣٦٥		رأسه	فعار
		كالخرف	اقلت
		مختلف	تخطان
٢٤	ابوالنجم	ألف	تكتبان
		قاف	قلنا
٢٨	الوليد بن عقبة	الايحاف	لا تحسبي
		رجله	والله
		هزله	ورقة
٢٢٥	أم الاحنف	مثله	ما كان
٢	رجل من بنى كلب	سمه	باسم
٢٦٧		طاسما	كافا
		مهمه	ومهمه
٦٣	رؤبه	العمه	اعمي
٤٤٢	"	الاكمه	هرجت
١٢٣	العجاج	قوم	از اعوججن
٢٨٥	"	التكلم	عن
		كلما	وما
		ما	صليت
٤١٨		مسلم	اردر

٢٠٧	قطنى	امتأ
	بطنى	مهلا
	تستلبنى	قد
	القرين	ولا
٥٠٦	وليبنى	ما لم

الامثال

١١٣	ازا
٤٥	ان الحرد يد
٣٦٩	ان كثرىحا

الاعلام الذين لهم تراجم
في حواشي الكتاب

النحويون واللغويون

١٨٤	ابوالاسود الدؤلي
٢	ابوزيد الانصاري
٦	ابوعبيدة (معمر بن المثنى)
٢١	الاخفش (سعيد بن مسعدة)
٥	الخليل بن احمد
٣٣	الرواسي (محمد بن الحسن)
٤	سبيويه (عمرو بن عثمان)
١٠٩	العباس بن الفرج
٣٠	عبد الله بن ابي اسحق
٣١	عيسى بن عمر
٢٢	قطرب (محمد بن المستدير)
٢٢٨	المازني (بكر بن محمد)
١٥٦	هشام بن معاوية الضرير
٤	يونس بن حبيب

الفقهاء والمحدثون وغيرهم

٨٩	ابو جعفر المدني
٥١	ابو عبيد (القاسم بن سلام)
١١٠	اسماعيل بن اسحاق
٣٩٩	أم سلمة (هند أم المؤمنين)
٣٠	الحسن البصري
٤٦٥	حمزة بن حبيب
٤٣٢	حميد بن الاعرج
٢٩٩	زيد بن عدى بن نفييل (من الاحناف)
١١٠	زيد بن بن اسلم
٢٢	الشعبي (عمار بن شرحبيل)
٣٣	عاصم
٤٦٥	الا عمش
٣١٩	فاطمة بنت ابي حبيب
٣٢٨	معقل بن سيار
٤٦٦	نافع بن عبد الرحمن
٥٥٠	نعيم بن مسعود (صحابي)

الشعراء والرجاز

٤٤٧	ابو جلدة اليشكري
٢٥	أبو النجم العجلي
٣٨٨	احيحة بن الجلاح
٥١	الاسود بن يعفر
٨٧	الاعشى
٣٤١	أمية بن ابي الصلت
٣٣٢	ثابت قطننة
١٤	جرير
١٧١	حاتم الطائي
١٧	الحيثية
٤٥٦	الحويذرة
٣٤	خفاف بن ندبة
١٠٩	دريد بن الصمة
٦٠	الراعي النميري
٤٦٢	الربيع بن زياد
١١٧	زهير

١٦٧	الشمـاخ
١٤٨	طـرفـة
١٠٤	طفـيل الفـنـوى
٤٥	عبيد بن الـ برص
٥٤	عبد الله بن الزبـعـرى
٧٨	عبد ة بن الطـبـيب
٣٨٨	عبد الله بن هـمـام السـلـولى
٩٠	عـدى بن زـيـد
٥٣	عـلقـمة الفـحـل
٤٥	عـمـرو بن أـحـمر
٥٢٨	عـمـرو بن سـا س
١٦٨	عـمـرو بن كـشـوم
٦٨	عـمـرو بن مـعد يـكـرب
٢٣٦	قـبـيـن بن خـسـويـلـهـد
٤٠٣	كـثـير
١٨٢	كعب بن مـا لك
٤٣٥	الـكـمـيت بـمـن زـيد
٤٤	لـبـيـد بن رـيـعـمة
٥٠٦	الـمـنـتـخـل الـيـشـكـرى

١٢	المثقب العبدى
٥٥	المسيب الغنوى
١٢٢	النابغة الذبياني
٢٨	الوليد بن عقبة
٢٦	يزيد بن الحكم
١١	يزيد بن عمرو بن نفيل
٢٩٣	يزيد بن مفرغ

DESCRIPTION OF THE MANUSCRIPTS

I have obtained several copies of the work from various libraries. They are as follows:

I. Manuscript T: Tafsir Ṭal'at No.467. From Daruḥ Dār al-Kutub,
Manuscript Dept. Cairo.

This copy starts with "Al-Fātiḥah" (The Opening) and finishes at verse 14 of Chapter 6, 'Surat al-An'ām' (The Cattle).

Unto him belongeth whatsoever resteth in the night and day"

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ

It has no title on the first page which contains information on the date of the division of the Qur'ān into its 30 parts and the number of verses it contains. Also, how it could be divided into two, three, four or seven parts, and the beginning and end of every part. In addition it describes the meaning and derivation of the word 'Sūrah' (chapter), and the types of exegesis etc. The writing is not, of course, that of Al-Zajjāj or even, indeed, by one writer but it is an indication that the book was studied by many students. There is also here the name of the reviser, 'Abd al-Raḥīm, who is unknown, but ^{who} read the book carefully and put his notes and corrections in the margin. It was written in the year 617 A.H. Because of this revision I have considered this copy closest to the original and have given it the letter T for Talat. The photograph of this copy is clear except for one page and a few words which I have corrected from the other copies.

2. Manuscript B: From the Bāyazīd Library, Istanbul,
No. 247

It opens with the beginning and ends at the conclusion of Chapter 6 'Surat al-Mā'idah' (The Table). It is an old copy, written in the fourth century, perhaps 368 A.H. This copy was collated ⁽¹⁾ with that of Ibn Wallad, the well-known Egyptian grammarian. The first page bears the title of the book 'I 'rābu al-Qur'ān wa Ma'ānih' by Abī Ishāk Ibrāhīm b. al-Sarī al-Zajjāj. It had once belonged to some judges in Egypt. It was good enough to be considered as the original copy, but, unfortunately, it is not complete and a large portion of it is missing and the writing is not clear because of defective calligraphy. It may be composed of two different copies.

I obtained another copy from Arab League Institute of Manuscripts, Cairo, but it was very dark and generally badly photographed.

Manuscript K: obtained through the Institute of Manuscripts of the Arab League, originally No.42 Köprülü, Istanbul n° 42

It also begins with the beginning of the Qur'ān but ends with the first few verses of Surat Al-An'ām.

On the first page, there is the title and some information about Al-Zajjāj. At the end of Surat Al-Mā'idah, the scribe added "part one has ended and it will be followed by the Surah in which the cattle are mentioned".

It was written in the seventh century in a clear hand and beautiful letters. It is different from the other copies in many places.

- 1) According to the estimation of experts at Dār Al-Kutub, Cairo
- 2) Ibn-Wallād was an Egyptian grammarian who became pupil of Al-Mubarrid

As Al-Zajjāj read his book several times before students, and as this copy has a different introductory statement, it looks as though this copy represents one dictation separate from the others. In many places different introductory phrases or expressions are used and the arrangement of the sentences or sections in paragraphs is also different from that found in other manuscripts. Such changes in the introduction and the paragraphs could not have been the work of students or teachers using the text of Al-Zajjāj. The variations themselves (e.g. "wa sifātuhu" for "wasfuhu") are insignificant.

The above three manuscripts form the basis of the present edition which covers Part I of Maʿānī al-Qurʾān wa Iʿrābuh.

The rest of the work is in two manuscripts, M and R, described below to which I referred where necessary, i.e. when Al-Zajjāj refers to his comments on verses duplicated in later Suras.

The two manuscripts in question are:

4. Manuscript M: from Dār-ul-Kutub, No. Tafseer 111

It starts with Sura No.4 (Surat Al-Nisā) and ends with Sura No.10, verse Sura No.11, verse 67. This copy is written in ordinary hand and is without a date. The title is as follows:

The second part of Al-Zajjāj's commentary from the beginning of Surat Al-Nisā to the end of Surat Hud and it is called (Maʿānī al-Qurʾān wa Iʿrābuh).

Apart from the Dar al-Kutub serial number, several other figures are found on the title page, while many indicate that the book has been in several libraries before Dar al-Kutub

5. Manuscript R: No.100

From the British Museum, it is in ordinary normal writing and starts with the beginning of Chapter 11(Sūrat Hūd) and goes on to the end of the Quran. The title on the first page is:

تفسير الزجاج ، آخر "معاني القرآن" إملاء أبي اسحاق بن السري
النحوي الزجاج

The commentary of Al-Zajjāj, Ma'āni Al-Qur'ān dictated by Abi Ishāq b. Al-Sarī, the grammarian, Al-Zajjāj.

The manuscript has no date but the writing is of an early type. This copy was used by an unknown teacher who filled the margins with his own comments and inserted small separate papers in his manuscript. His additions, however, although too numerous, are not valuable. He copied them from other exegetical works and from grammar books. Sometimes he explained the expressions of Al-Zajjāj, either supporting or refuting them. These refutations are few but useful. The copy is complete but most of the last two lines of Chapter 112 are missing.

These are the copies that I have been able to obtain and I think there are no other copies. The Institute of Manuscripts in Cairo informed that they have produced a single copy composed of 1500 folios collected from all these copies which I have described